

مفتاح التفسير

طبع في إسطنبول سنة 1869م - 1286هـ

للإمام إسماعيل حقي البروسوي
عليه صحائب الرحمة والرضوان



ومن الله تعالى التوفيق والعون الدائم

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله القشاح والصلوة والسلام على خير خلقه محمد المصباح
وعلى آله وصحبه الذين هم ارشادوا هذه الامم في السأ والصبحا وبعد فهذا الكتاب السمي
بمفتاح التفسير للفاضل الكامل العلامة والارشاد الكمل الفهامة الشيخ اسماعيل حفي
الذكوناهي المعروف بابوليا زاده قدس الله تعالى سره مع تقديمه اسرار كافة السادات
التقشندية الصديقية المحمدية واحسن اليه والينامع جميع اهل التوحيد والايان بلا اله الا الله
محمد رسول الله ظاهرنا وباطنا الحسنى والزيادة بحرمه اسرارها تعالى شفيعنا محمد
عليه افضل الصلوات والتسليمات واوصفها كيف اوكا بجميع الصفات الجديرة بها
من الصفات المعلومه له تعالى وعلى الانبياء العظماء والارسل الكرام وعلى آله من جهة
الدينية واصحابه وآلهم منها ومحجهم اجمعين وعلى من اتبع الهدى السلام

اتما الله عند الله الملك العلام

فهرست الكتاب

UD EFENDI
KTAS
kutüphanesi

تكملة
الكتاب

بيان الدعاء	٢٥١	٢	بيان البسملة الشريفة
بيان معني التبشير والامتنان	٢٦١	٦	بيان السلام
اتباع النبي وبعثه	٢٦٨	١٧	نكات الدلام
بيان الزهد وانه قوي	٢٩٦	٢١	بيان خلقه آدم
بيان الدنيا وادومها	٣٠٢	٤٤	فضل العلم
بيان صوم رمضان	٣١٣	٤٧	بيان الاتفاق والسياسة
بيان الصلوة المفروضة	٣٣٤	٦١	بيان التهذابة
بيان تارك الصلوة	٣٤١	٦٦	بيان الاستقامة
بيان الاذان والاقامة	٣٤٢	٩٨	بيان الهواء
بيان الوضوء والغسل	٣٤٤	١٠١	بيان الاذكار
باب التوبة	٣٥٢	١٣٦	بيان الكفر والعصيان
باب المحبة	٣٦١	١٤٥	معرفة الشيطان وعداوته
باب الكاء والضحك	٣٦٢	١٨١	بيان التوحيد
باب النداء	٣٦٧	٢٠٥	باب الصلوات الشريفة
باب الايمان	٣٦٩	٢٢٥	ان الكذب
باب معرفة القلب	٣٧٥	٢٢٥	بيان الفلاح
بيان معرفة الروح	٣٨٠	٢٢٦	بيان الخسران
باب الجماد	٣٩٨	٢٢٧	بيان اللغة
بيان الملائكة	٤١٢	٢٣٠	بيان احكام الله وقرأته العظيم

SÜLEYMANİYE A. KÜTÜPHANESİ	
İsim :	Hacı Mahmud Ef-
Yeni Kayıt No.	
Eski Kayıt No.	188
Şifre No.	297.1



﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ بيان السملة الشريفة ﴾

الاصح المقبول عندنا خرى الحنفية ان السملة اية فذة ليست جزءاً من سورة انزلت للفصل والتبرك بالابتداء كما بدأ بكرها في كل امر ذي بال وهي مفتاح القرآن واول ما جرى به القلم في اللوح المحفوظ واول ما نزل على آدم عليه السلام وحكمة تأخرها عن الاستعانة تقدم الخلية بالمجعة على التحلية والاعراض عما سوى الله على الاقبال والتوجه اليه (بسم الله) كانت الكفار يبدأون باسماء الهتهم فيقولون باسم اللات والعزى فوجب ان يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذلك بتقديمه وتأخير الفعل فلذلك قدر المحذوف متأخراً اي باسم الله اقرأوا وتلاوا وغير ذلك مما جاءت التسمية مبدأ له قالوا واودع جميع العلوم في الباء اي في كان ما كان في بي يكون ما يكون فوجود العالم في وليس لغبرى وجود حقيقى الابل اسم والمجاز وهو مفتي قولهم ما نظرت شيئاً الا ورأيت الله فيه اوقبله ومعنى قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله (فان قلت ما الحكمة والسرف في ان الله تعالى جعل افتتاح كتابه بحرف الباء واختارها على سائر الحروف لاسماعيلى الالف فانه اسقط الالف من الاسم واثبت مكانه الباء في بسم فالجواب ان الحكمة في افتتاح الله بالباء عشرة معان (احدها ان في الالف ترعاً وتكبراً وتظاولاً وفي الباء انكساراً وتواضعاً وتساقطاً فمن تواضع لله رفعه الله) وثانيها ان الباء مخصوصة بالالصاق بخلاف اكثر الحروف خصوصاً الالف من حروف القطع) وثالثها

ان الباء مكسورة ابدأ فلما كانت فيها كسرة وانكسار في الصورة والمعنى وجدت شرف
العندية من الله تعالى كما قال الله تعالى انا عند المكسرة قلوبهم من اجلي (واربعا ان في الباء
تساوقا وتكسرا في الظاهر ولكن رفعة درجة وعلو همة في الحقيقة وهي من صفات
الصدقين وفي الالف ضدها امار رفعة درجاتها فبائها اعطيت نقطة وليست الالف هذه
الدرجة واما علو الهمة فانه لما عرضت عليها النظم ما قبلت الا واحدة ليكون حالها الحال محب
لا يقبل الا محبوبا واحدا (وخامسا ان في الباء صدقا في طلب قرينة الحق لانها لما وجدت
درجة حصول النقطة وضعتها تحت قدمها واما فاخرت بها ولا يناقضه الجيب والياء
لان نقطتهما في وضع الحروف ليست تحتها بل في وسطهما واما موضع النقط تحتها عند
اتصالها بحرف اخر كالا يستبها بالخاء والتاء بخلاف الباء فان نقطتها موضوعة تحتها
سواء كانت مفردة او متصلة بحرف اخر (وسادسا ان الالف حرف علة بخلاف الباء
(وسابعا ان الياء حرف تالم متبوع في المعنى وان كان تابعا بصورة من حيث ان موضعه
بعد الالف في وضع الحروف وذلك لان الالف في لفظ الباء يتبعه بخلاف لفظ الالف
فان الباء لا يتبعه والمتبوع في المعنى اقوى (وثامنا ان الباء حرف عامل ومتصرف في غيره
فظهر لهما من هذا الوجه قدر وقدره فصلحت الابتداء بخلاف الالف فانه ليس بعامل
(وتاسعا ان الباء حرف كامل في صفات نفسه بانه للاتصاق والاستعانة والاضافة مكمل
لغيره بان يخفض الاسم التابع له ويجعله مكسورا متصفا بصفات نفسه وله علو وقدره
في تكميل الغير بالتوحيد والارشاد كما اشارة اليه سيدنا على رضي الله عنه بقوله انا النقطة
تحت الباء فالباء له مرتبة الارشاد والدلالة على التوحيد (وعاشرها ان الباء حرف شفوي
تفتح الشفة به مالا تفتح بغيره من الحروف الشفوية ولذلك كان اول افتتاح في الذرة
الانسانية في عهد الهة بربكم بالباء في جواب بلى فلما كان الباء اول حرف نطق به الانسان
وقبح مفعله وكان مخصوصا بهذه المعاني اقتضت الحكمة الالهية اختياره من سائر الحروف
فاختارها ورفع قدرها واظهر برهانها وجعلها مفتاح كتابه ومبدأ كلامه وخطابه تعالى
وتقدس كذا في التأويلات التجمية (واسم الله ما يصح ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته
او باعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس والتبوتية كالعالم او باعتبار فعل من افعاله
كالخالق ولكنها توقيفية عند بعض العلماء كما في شرح المشارق لابن الملك (ثم المختار
ان كلمة الله هو الاسم الاعظم فان سال سائل وقال ان من شرط الاسم الاعظم انه ان ادعى الله
به اجاب واذا سئل به اعطي فحق ندعوه ونسأل فلم تر الاجابة في اكثر الاوقات قلنا ان للدعاء
آدابا وشرايط لا يستجاب الدعاء الا بها كما ان للصلاة كذلك فاول شرائطه اصلاح الباطن
بالقمة الحلال (وقديل الدعاء مفتاح السماء واسنانه لقمة الحلال وآخر شرائطه الاخلاص

وحضور القلب كما قال الله تعالى فادهو الله مخلصين له الدين فان حركة الانسان باللسان وصياحه من غير حضور القلب ولولة الواقف على الباب وصوت الحارس على السطح اما اذا كان حاضرا فالقلب حاضرا في الحضرة شفيع له قال الشيخ مؤيد الدين الجندی قدس سره ان للاسم الاعظم الذي اشتهر ذكره وطاب خيره ووجب طيبه وحرم نشره من عالم الحقائق والمعاني حقيقة ومعنى ومن عالم الصور والالفاظ صورة ولفظا ما حقيقته فهي احدية جمع جميع الحقائق الجمعية الكمالية كلها واما معناه فهو الانسان الكامل في كل عصر وهو قطب الاقطاب حامل الامانة الالهية خليفة الله واما صورته فهي صورة كامل ذلك العصر وعلمه كان محررا على سائر الالام للملم تكن الحقيقة الانسانية ظهرت به في اكل صورته بل كانت في ظهورها بحسب قابلية كامل ذلك العصر فحسب فلما وجد معنى الاسم الاعظم وصورته بوجود الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اباح الله العلم به كرامة له (الرحمن) الرحمة في اللغة رقة القلب والانعطاف ومنه الرحمة لانقطاعها على ما فيها والمراد بها ههنا هو التفضل والاحسان او ارادتهما بطريق اطلاق اسم السبب بالنسبة اليه اعلى مسببه البعدا والقرىب فان اسماء الله تؤخذ باعتبار الغايات التي هي افعال دون المبادئ التي هي انفعالات فالعنى العاطف على خلقه بالرزق لهم ودفع الافات عنهم لا يزيد في رزق التقى لقبل تقواه ولا ينقص من رزق الفاجر لقبل فجوره بل يرزق الكل بما يشاء (ارحيم) المترحم اذا سئل اعطى واذالم يسأل بغضب وبخى ادم حين يسأل بغضب (واعلم ان الرحمة من صفات الذات وهو ارادته ابصال الخير ودفع الشر والارادة صفة الذات لان الله تعالى لو لم يكن موصوفا بهذه الصفة لما خلق الموجدات فلما خلق الخلق علما ان رحمة صفة ذاتية لان الخلق ابصال خير الوجود الى المخلوق ودفع الشر العدم عنهم فان الوجود خير كله (قال الشيخ القيسرى اعلم ان الرحمة صفة من الصفات الالهية وهي حقيقة واحدة لكنها تنقسم بالذاتية والصفائية اى تقتضيها اسماء الذات واسماء الصفات وكل منهما عامة وخاصة فصارت اربعة وان يتفرع منها الى ان يصير المجموع مائة رحمة واليه اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ان لله مائة رحمة اعطى واحدة منها لاهل الدنيا كلها وادخر تسعا وتبعين الى الآخرة يرحم بها عباده فالرحمة العامة والخاصة الذاتيتان ما جاء في البسملة من الرحمن الرحيم والرحمة الرحمانية غامة لشمول الذات جميع الاشياء علما وعينا والرحمية خاصة لانها تفصيل تلك الرحمة العامة الموجب لتعيين كل من الاعيان بالاستعداد الخاص بالقبض الاقدس والصفائية ما ذكره في الفسحة من الرحمن الرحيم الاولى عامة الحكم ليرتبها على ما افاض الوجود العام العلى من الرحمة العامة الذاتية والثانية خاصة وتخصيصها بحسب الاستعداد الاسلى الذى لكل عين من الاعيان وهما يتجنان

للرحمن الذي تبيين العامة والخاصة انتهى كلامه (قالوا لله تعالى ثلاثة آلاف اسم الف
 عرفها الملائكة لا غير والف عرفها الانبياء لا غير وثلاثة مائة في النوراة وثلاثة مائة
 في الانجيل وثلاثة مائة في الزبور وتسعة وتسعون في القرآن وواحد سائر الله به ثم معنى
 هذه الثلاثة آلاف في هذه الاسماء الثلاثة في علمها وقالها فكناخذ كرامة الله تعالى بكل اسمائه
 (وفي الخبر ان النبي عليه السلام قال ليلة اسرى بي الى السماء عرض على جميع الجنان فرأيت
 فيها اربعة انهار تنها من ماء ونهرا من لبن ونهرا من خمر ونهرا من عسل فقلت يا جبريل
 من اين نجي هذه الانهار والى اين تذهب قال تذهب الى حوض الكوثر ولا ادري من اين
 نجي فادع الله تعالى ليملك او يريك فدعا به فجاء ملك قد لم على النبي عليه السلام قال يا محمد
 نعم عن عينك فمضت عيني ثم قال افتح صيغك فتحت فاذا انا عند شجرة ورأيت بقعة من درة
 بيضاء ولها باب من ذهب احمر وقيل لوان جميع ما في الدنيا من الجن والانس وضوا
 على تلك البقعة فكانوا مثل طائر جالس على جبل فرأيت هذه الانهار الاربعة تخرج من تحت
 هذه البقعة فلما اردت ان ارجع قال لي ذلك الملك لم لا تدخل البقعة قلت كيف ادخل وعلى بابها
 قفل لا مفتاح له عندي قال مفتاحه بسم الله الرحمن الرحيم فلما دنوت من القفل وقفت
 بسم الله الرحمن الرحيم انفتح القفل فدخلت في البقعة فرأيت هذه الانهار تجري من اربعة
 اركان البقعة ورأيت مكتوبا على اربعة اركان البقعة بسم الله الرحمن الرحيم ورأيت نهر الماء
 يخرج من ميم بسم الله ورأيت نهر اللبن يخرج من هاء الله ونهر الخمر يخرج من ميم الرحمن
 ونهر العسل يخرج من ميم الرحيم فعلمت ان اصل هذه الانهار الاربعة من البسملة فقال الله
 عز وجل يا محمد من ذكرني بهذه الاسماء من امتك بقلب خالص من رياء وقال بسم الله
 الرحمن الرحيم سقيته من هذه الانهار وفي الحديث لا يرد دعاء اوله بسم الله الرحمن الرحيم
 وفي الحديث ايضا من رفع قرطاسا من الارض مكتوبا عليه بسم الله الرحمن الرحيم
 اجلا لاله ولا سمه عن ان يدنس كان عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا
 مشركين وذكر الشيخ احمد البوني في لطائف الاشعار ان شجرة الوجود تفرعت
 عن بسم الله الرحمن الرحيم وان العالم كله قائم بها جلة وتفصيله فلذلك من ذكرها
 رزق الهيبة عند العالم العلوي والسفلي وكتب فيصر ملك الروم الى عمر رضي الله عنه
 اني صديقا لا يسكن فابعث الى دوله ان كان عندك فان الاطباء عجزوا عن معالجة فبعث
 عمر رضي الله عنه قلنسوة فكان اذا وضعها على رأسه سكن صداعه واذا رفعها عن رأسه
 حاد صداعه فحبب منه ففتش في القلنسوة فاذا فيها كغمد مكوت عليه بسم الله الرحمن الرحيم
 (قال الشيخ الاكبر في الفتوحات اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسم الله بها في نفس واحد
 من غير قطع وعن محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم جالفا عن جبريل عليه السلام جالفا

عن ميكائيل عليه السلام خالفنا عن اسرافيل عليه السلام قال الله تعالى يا اسرافيل بعزني
وجلالى وجودى وكرمى من قرأ بسم الله الرحمن متصلة بفاتحة الكتاب مرة
واحدة فاشهدوا على اتي قد غفرت له وقيلت منه الحسنات ونجا وزنت له عن السيئات
ولا حرق لسانه بالنار واجبره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب يوم القيامة والفرج
الاكبر وتلقاني قبل الانبياء والاولياء اجعدين (وروى انه كتب عرضا بسم الله الرحمن
على ساق العرش فعين الماء تنبع من ميم بسم وعين اللبن تنبع من هاء الله وعين الخمر تنبع
من ميم الرحمن وعين العسل تنبع من ميم الرحيم هذا منبهها وامام صبهما فكلها تنصب
في الكوثر وهو حوض النبي عليه السلام وهو في الجنة اليوم وينقل يوم القيامة الى العرصات
لسنق المؤمنين ثم ينقل الى الجنة ويسقى اهل الجنة ايضا من عين الكافور وعين الزنجبيل
وعين السوسيل وعين الرحيق ومن اجبه من تسنيم بواسطة الملائكة ويسقيهم الله
الشرب الطهور بلا واسطة كما قال تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا وكما وعد الله تعالى
في سورة البقرة بقوله وبشر الذين امنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها
الانهار وهي الخمر واللبن والعسل والماء فاذا شربوا من نهر الماء يجدون حياء ثم انهم لا يعودون
واذا شربوا من نهر اللبن يحصل في ابدانهم تربة ثم لا ينقصون واذا شربوا من نهر العسل
يجدون شفاء وصحة ثم انهم لا يسقمون واذا شربوا من نهر الخمر يجدون طربا وفرحا
ثم انهم لا يبحزنون

❦ بيان السلام ❦

قال الله تعالى في سورة النساء واذا حييتم بتحية اية التحية مصدر من حيى كالتسمية
من سمي اصلها تحية كفضلة واصل الاصل تحيى بثلاث ياء فحذفت الاخيرة وعوض
عنها تاء نأيب وادغمت الاولى في الثانية بعد نقل حركتها الى الحاء واصل التحية الدعاء
بالحية وطولها ثم استعملت في كل دعاء لان الدعاء بالخير لا يخلو شئ منه عن الدعاء بنفس
الحياة وبما هو السبب المؤدى الى قوتها وكما لها وبما هو الغاية المطلوبة منها وكانت العرب
اذا التقي بعضهم بعضا يقول حيالك الله اى جعل الله لك حياة واطال حياتك ويقول بعضهم
عش الف سنة ثم استعملها الشراع في السلام وهي تحية الاسلام قال الله تعالى فسلموا
على انفسكم تحية من عند الله (قيل تحية النصارى وضع اليد على الفم وتحية اليهود
الاشارة بالاصابع وتحية المجوس الانحناء وفي السلام مزينة على تحية العرب وهي
حيالك الله لما انه دعاء بالسلامة من الافات الدينية والديوية فانه اذا قال الانسان لغيره

السلام عليك فقد دعا في حقك بالسلامة منها او يتضمن الوعد بسلامة ذلك الغير وامانه
 منه كما انه قال انت سامع مني فاجعلني سليما منك والسلامة مستلزمة لطول الحياة وليس
 في الدعاء بطول الحياة ذلك ولان السلام من اسمائه تعالى فالبداية بذكره مما لا ريب
 في فضله ومنزته ومعنى الآية اذا سلم عليكم من جهة المؤمنين (قوله) خيوا باحسن منها
 اي بخية احسن منها بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ان اقتصر المسلم على الاول
 وبان تزيدوا وبركاته ان جمعهما المسلم وهو ان يقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته منتهى
 الامر في السلام لكونه مستجمعا لجميع فنون المطالب التي هي السلامة من المضار وتبيل
 المتافع ودوامها ونمائها ولهذا اقتصر على هذا القدر في التشهد (روى عنه
 عليه السلام انه قال من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم
 ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له
 ثلاثون حسنة والمبتدئ بالسلام ان شاء يقول السلام عليكم وان شاء يقول سلام
 عليكم لان كل واحد من التعريف والتكبير وورد في الفاظ القرآن قال الله تعالى والسلام
 على من اتبع الهدى وسلام على عباده الذين اصطفى لكن التكبير اكثر والكل جائز
 واما التحليل من الصلاة فلا بد فيه من الالف واللام بالاتفاق ومعنى الجمع في السلام
 عليكم الخطاب الى الرجل والملكين الحافظين معه فانهما يردان السلام ومن سلم عليه الملك
 فقد سلم من عذاب الله تعالى (قوله) اوردوها اي ردوا مثلها واجابوا به لان رد عنها
 محال بخلاف المضاف نحو واسأل القرية (قال في الكشف رد السلام ورجعه جوابه
 بمثله لان المجيب يرد قول الم سلم ويكرره (وروى) ان رجلا قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال الاخر السلام عليك
 ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال الاخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته
 فقال وعليك فقال الرجل نقصني فاين ما قال الله وتلا الآية اي رد الاحسن المذكور في الآية
 فقال عليه السلام انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله فيكون قوله عليه السلام وعليك
 اي وعليك السلام ورحمة الله وبركاته من قبيل رد المثل وجواب التسليم واجب وانما التخير
 بين الزيادة وتركها (قال ابو يوسف من قال لاخر اقرأ فلان امنى السلام وجب عليه
 ان يفعل واذا ورد سلام في كتاب فجوابه واجب بالكتاب للآية (قوله) ان الله كان على
 كل شيء حسيبا الحسيب بمعنى المحاسب على العمل كالجليس بمعنى المجالس اي انه تعالى كان
 على كل شيء من اعمالكم سيما رد السلام بمثله او باحسن منه محاسبا مجازيا لحافظه وعلى مراعاة
 التحية حسبما امرتم به فالجمهور على ان الآية في السلام فالسنة ان يسلم الراكب على الماشي
 وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير ويسلم على الصبيان

وهو افضل من تركه قال في البستان وبه نأخذ ويسلم على اهل بيته حين يدخله فان دخل
 يتسالم ليس فيه احد فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليه
 السلام ويسلم على التوم حين يدخل عليهم وحين يفارقهم ايضا فن فعل ذلك شاركهم
 في كل خير عمره بعده (قال القرطبي ولا يسلم على النساء الثابتات الا جانب خوف الفتنة
 من مكالمتهن بمنزلة شيطان او خائنة عين واما السلام على المحارم والمجانز فليس ويسلم
 على اهل الاسلام من عرف منهم ومن لم يعرف ولا يسلم على لاعب الزند والسطنج والمغني
 والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعماري في الحمام وغيره (قال ابن السخري في حواشيه
 ومن دخل الحمام ورأى الناس مترزين يسلم عليهم وان لم يكونوا مترزين لا يسلم عليهم لانه
 لا يسلم على المشتغل بمعصية انتهى لكن (قال الامام الغزالي في الاحياء لا يسلم
 عند الدخول اى في الحمام وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت ان اجاب غيره .
 وان احب ارجح قال عافاك الله ولا بأس ان يتخجل الداخل ويقول عافاك الله لابتداء الكلام
 انتهى ولا يرد في الخطبة وتلاوة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند دراسة العلم والاذان
 والاقامة وكذا لا يرد القاضي اذا سلم عليه الخصمان وكذا لا يسلم القاضي على الخصوم اذا جلس
 للحكم لتبقى الهيبة وتكثر الحشمة وبهذا جرى الرسم بان الولاية والامر آء لا بأس
 بان لا يسلموا اذا دخلوا فالتحسب لا يسلم على اهل السوق في طوافه للحسبة ليبقى على الهيبة
 وقال بعضهم لا يسلم القاضي والوالي ولا مير ترك السلام اذا دخلوا لانه سنة فلا يسلمهم
 ترك السنة بسبب تقلد العمل وكذا المتصدق اذا سلم عليه السائل او ان سؤاله لا يرد وكذا من له
 ورد من التران والدعوات فسلم عليه احد في حال ورده لا يرد وكذا اذا جلس في المسجد
 للسمع والقرأة ولا تنتظر الصلاة واذا دخل الزائر في المسجد فسلم عليه احد من الداخلين
 في المسجد يجوز واذا لم يكن في المسجد احد الا من يصلي ينبغي ان يقول انداخل السلام
 علينا وعلى عباد الله الصالحين ولا بد لم فاته تكليف جواب في غير محله حتى لا يرد قبل
 الفراغ وبعده وهو الصحيح ولا يبادر بالسلام على الذمي الا ضرورة او حاجته عنده
 ولا بأس بالدعاء للكافر والذمي بما يصلحه في دينه قال ابن الملك الدعاء لاهل الكتاب
 بمقالة احسانهم غير ممنوع لما روى ابن هود يا حبل النبي عليه السلام لقحة فقال
 عليه السلام اللهم جله فبقى سواد شعره الى قريب من سبعين سنة قال النسوي
 الصواب ان ابتداء اهل الكتاب بالسلام حرام لانه اعزاز ولا يجوز اعزاز الكفار وقال
 الطيبي المختار ان المبتدع لا يبدأ بالسلام ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذميا او مبتدعا
 يقول استرجعت سلامي تحقيراله واما الاكل مع الكافرين كان مرة او مرتين لتأليف
 قلبه على الاسلام فلا بأس فانه صلى الله عليه وسلم اكل مع كافر مرة فحملناه على انه كان

لنا ليل قلبه على الاسلام ولكن تكرر المداومة عليه فكافي نصاب الاحتساب وفيه ايضا
 هل يحتسب على المسلم اذا شارك ذميا الجواب نعم اما في المفاوضة فلا ثنها غير جائزة بين المسلم
 والذمي فكان الاحتساب عليه لدفع التصرف الفاسد واما في العنان فلا ثنها مكر وهه
 بين المسلم والذمي من شرح الطحاوي فكان الاحتساب لدفع المكر وهه واذاسلم الذمي فقل
 عليك بلاوا وهوار واية من الثقات او عليك مثله قال في الكشف ولا يقال لاهل الذمة
 وعليكم بالوا ولا انها للجمع وقال عليه السلام اذاسلم عليكم احد من اليهود فاما يقول السلام
 عليكم فقل عليك اى عليك مثله روى انه عليه السلام اتاه ناس من اليهود فقالوا السلام
 عليكم يا ابا القاسم فقال عليكم فقال عاتشة بل عليكم السام والزام فقال عليه السلام يا عاتشة
 ان الله لا يحب الفحش والتفحش قالت فقلت اما سمعت ما قالوا قال اوليس قد وردت عليهم
 فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في والسنة الجهر في السلام لقوله عليه السلام افشوا السلام
 وعن ابى حنيفة رحمه الله عليه لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير (وحكى) ان سباحا دخل
 على عالم فسلم عليه فرد عليه السلام وخافت ثم دخل عليه غنى فسلم فرد عليه الجواب وجهر
 فصاح السباح وقال رحلك الله ماتقول في السلام اعلى نوعين ام على ثلاثة انواع فقال لا بل
 على نوع واحد فقال ايد الله الفقيه ارى السلام هم ناعلى نوعين فتعير الفقيه ونجل في نفسه
 فقبال ايد الله الفقيه اسألك مسألة ماتقول فيمن حلف لا يدخل الدار التي بنيت بغير سنة
 فدخل دارك هذه بالحنث ام لا فسكت الفقيه فلم يجبه فقال تلاميذ الفقيه للسباح اخرج فانك
 شغافنا فقال ايهما الشبان ماتله ومثلكم الاكثل ضال ضل طريقه فجعل يستتر من ضال
 مثله ارشده ام لا فهذا استاذكم ضل طريق الآخرة وانتم جئتم تطلبون منه ان يرشدكم
 فاني يرشدكم ثم خرج كذا في روضة العلماء (قال الصائب) زبي دردان علاج درد خود
 جديتم بآن ماند) كه خار از بارون آرد كسى باندش عفر بها) الى هنا كلام الاحياء فاذا بلغ
 المقابر ومرو بها قال وعيكم السلام اهل الديار من المسلمين والمؤمنين رحم الله المستعدين
 منكم والمستأخرين مناتهم لتاسلف ونحن لكم تبع وانان شاء الله بكم لاحقون نسأل الله
 لتاولكم العافية وفي الحديث ما من عبد يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيدلم عليه الاعرفه
 ورد عليه السلام قال ابن السيد على في شرح الشريعة ولعل المراد انه برد السلام بلسان الحال
 لا بلسان المقال يؤيده ما ورد في بعض الاخبار من انهم يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم
 حتى يمحضرون على رد السلام وثوابه انتهى قال الامام السيوطي رحمه الله الاحاديث
 والآثار تدل على ان الزاير متى جاء علم به المزور وسع كلامه وانسبه وورد عليه وهذا عام
 في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيت في ذلك وهو الاصح لان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم شرع لامته ان يسلموا على اهل القبور سلام من مخاطبون من يسمع ويعقل قال ارباب

الحقيقة للروح اتصال بالبدن بحيث يصل في قبره ويرد على المسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى
ومنه في عليين ولا تنافي بين الامر بن فان شان الارواح غير شان الابدان وانما يأتي الغلط
هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح مما يهد من الاجسام التي اذا شغلت
مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وقد مثل بعضهم بالشمس في السماء وشعاعها في الارض
كاز روح المحمدي يرد على من يصلي عليه عند قبره دائما مع القطع بان روحه في اعلى
عليين وهو لا ينفك عن قبره كما قال عليه السلام ما من مسلم يسلم على الاراد الله على روحه
حتى ارد عليه السلام فان قلت هل يلزم تعدد الحياة من تلك وكيف يكون ذلك قلت يؤخذ
هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حي على الدوام في البرزخ الديوي لانه محال عادة
ان يتخلو الوجود كله من واحد يسلم على النبي عليه السلام في ليل او نهار ف قوله صلى الله عليه
وسلم رد الله على روحى اى ابني الحق في شعور حياتي الحسي في البرزخ وادرك الحواسي
من السمع والتطرق فلا ينفك الحس والشعور الكلي عن الروح المحمدي الكلي ليس له
غيبية عن الحواس والاكون لانه روح العالم الكلي وسره الباري والاشارة في الآية واذا
حيتم بخية من الخير والشر شيوا باحسن منها اما الخير فبخير احسن منه واما الشر فبعل
وعفو او مكافاة الخير او ردوها يعني كافوا المحسن بمثل احسانه والمسي بمثل اساءته بدل
عليه قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وقال وان تعفوا اقرب للتقوى وقد ورد عن النبي
عليه السلام عن جبريل عن الله تعالى في تفسير قوله خذ العفو واثر بالعرف واعرض
عن الجاهلين وقال النبي عليه السلام تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك
ان الله كان على كل شيء من العفو والاحسان حسيبا نحاسبا فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره كذا في التاويلات التجميعية (وكذا قال الله تعالى في سورة الاحزاب
تحتهم يوم يلقونه الآية (قوله) تحتهم من اضافة المصدر الى المفعول اى ما يحسون به
والتحية الدعاء بالتعظيم بان يقال حيالك الله اى جعل لك حياة ثم جعل كل دعاء تحية ليكون
جميعه غير خارج عن حصول الحياة اوسبب حياة امال الدنيا واما الآخرة (قوله) يوم يلقونه
يوم لقائه تعالى عند الموت او عند البعث من القبر او عند دخول الجنة (قوله) سلام تسليم
عليهم من الله تعظيما لهم ومن الملائكة بشارة لهم بالجنة او تكملة لهم كما في قوله تعالى
والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم او اخبار بالسلامة من كل مكروه وآفة
وشدة (وعن انس رضي الله عنه عن النبي عليه السلام اذا جاء ملك الموت الى ولي الله سلم
عليه وسلامه عليه ان يقول السلام عليك يا ولي الله قم فاخرج من دارك التي خرجت منها
الى دارك التي عمرتها فاذا لم يكن وليا لله قال له قم فاخرج من دارك التي عمرتها الى دارك التي
خرجت منها يقول الفقير عمرة الدنيا بزرع الحبوب وتكثير القوت وكبرى الانهار وغرس الاشجار

ورفع ابنه الدور وتزين القصور وعمارة الاخرة بالاذكار والاعمال والاخلاق والاحوال
وفي الابية اشارة الى ان النجبة اذا قرنت بالوفاة واللقاء اذا قرنت بالنجبة لا يكونان الا بمعنى
رؤية البصر والنجبة خطاب يفانح به الملوك فهذا اخبر عن علو شانهم ورفعة درجاتهم
وانهم قد سلطوا من افات انقطعة بدوام الوصلة قال ابن عطية اعظم عطية المؤمنين في الجنة
سلام الله عليهم من غير واسطة

(سلام من دلخته در سلام تو باشد) (زهى سعادت اكر دولت سلام تو يابم)
(قوله) واعد لهم و آماده كرده خداى تعالى براى مؤمنان باوجود تبحر رايشان (قوله) اجرا
كر بما ثوابا حسنا دائما وهو نعم الجنة وهو بيان لاثار رحمة الفائضة عليهم بعد دخول الجنة
عقوب بيان اثار رحمة الواسلة اليهم قبل ذلك وايثار الجملة الفعلية دون واجزهم اجر كريم
ونحوه مراعاة الفواصل وفيه اشارة الى سبق العناية الازلية في حقهم لان في الاعداد تدريسها
بالاحسان السابق والاجر الكريم ما يكون سابقا على العمل بل يكون العمل من نتائج الكرم
ثم هذه الابية من اكبر نعم الله على هذه الامة ومن ادل دليل على افضليتها على سائر الامة
ومن جملة ما اوصى اليه عليه السلام ليلة المعراج ان الجنة حرام على الانبياء حتى تدخلها
بالمجد وعلى الامم حتى تدخلها امتك فاذا كانوا اقدم في الدخول للتعظيم كانوا افضل واكثر
في الاجر الكريم ثم ان فقرآ هذه الامة اكبر شانا من اغنيائهم وعن انس مالت رضى الله
عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال يا رسول الله انى رسول
الفقرآ اليك فقال مر حبابك ومن جئت من عندهم جئت من عند قوم احبهم فقال
يا رسول الله ان الفقراء يقولون لك ان الاغنياء ذهبوا بالخير كله هم يحجون ولا تقدر عليه
ويتصدقون ولا تقدر عليه ويعتقون ولا تقدر عليه واذا امر ضوا بعتوا بفضل اموالهم ذكرا
لهم فقال عليه السلام بلغ الفقراء عني ان لمن صبر واحتسب منهم ثلاث خصال ليس
للاغنياء منها شئ اما الخصلة الاولى فان في الجنة غرفا من ياقوت اجر ينظر اليها اهل الجنة
كما ينظر اهل الدنيا الى التجم لا يدخلها الابنى فقير او شهيد فقير او مؤمن فقير والخصلة
الثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام والخصلة الثالثة
اذا قال الفقير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مخلصا وقال اخي مثل ذلك
لم يلحق الغنى بالفقر في فضله وتضاعف الثواب وان انفق الغنى مائة عشرة الف درهم
وكذلك اعمال البر كلها فرجع الرسول اليهم واخبرهم بذلك فقالوا رضىنا يا رب رضىنا
ذكره اليا فعى في روض الراحين (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الفرقان و يلقون فيها
اى في الغرق من جهة الملائكة) (قوله) نجمة التلقية جبرئيل يمشى كسى را آوردين بى دى
الى المفعول الثانى بالباء وبفسه كافى تاج المصادر يقال لقيه كذا وبكذا اذا استقبلته

كافى المفردات والمعنى يستقبلون فيها بالتحية (قوله) وسلاماى وبالسلام تحييمهم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات فان التحية هى الدعاء بالتميم والسلام هو الدعاء بالسلامة قال فى المفردات التحية ان يقال حياك الله اى جعل لك حياة وذلك اخبار ثم يجعل دعاء ويقال حياى فلان فلانا تحية اذا قال له ذلك واصل التحية من الحياة ثم جعل كل دعاء تحية ليكون جعبه غير خارج عن حصول حياة او سبب حياة اما الدنيا واما الآخرة ومنه التحيات لله والسلام والسلامة التعرى عن الآفات الظاهرة والباطنة وليست السلامة الحقيقية الا فى الجنة لان فيها بناء بلا فناء وشئ بلا فقر وعن بلا ذل وصحة بلا سقم قال بعضهم الفرق ان السلام سلامة العارفين فى الوصول عن الفرقة والتحية روح بجلى حياة الحق الازلى على ارواحهم واشباحهم فيحبون حياة ابدية وقال بعضهم ويلقون فيها تحية يحيون بها بحياة الله وسلاما يسلمون به من الاستهلاك الكلى كما استخفظ ابراهيم عليه السلام من آفة البرد بالسلام بقوله تعالى كوني بردا وسلاما على ابراهيم (قوله) خالدين فيها حال من فاعل يجوز انى حال كونهم لا يموتون ولا يخرجون من العرفة (قوله) حسنت العرفة (قوله) مستقرا ومقاما من جهة كونها موضع قرار واقامة وهو مقابل سماء مستقرا معنى ومثله اعرابا فعلى العاقل ان يتهاى مثل هذه العرفة العالية الحسنة بما سبق من الاعمال الفاضلة المستحسنة ولا يقع فى محرد الامانى والآمال فان الامنية كاللوت بلا شكل وبقدر الكد والتعب تكسب المعالي ومن طلب العلى جدد فى الايام واللىالى قال بعض الكبار من اراد ان يعرف بعض محبة الحق او محبة له فليظفر الى حاله الذى هو عليه من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه والائمة المجتهدين بعده فان وجد نفسه على هداهم واختلاقهم من الزهد والورع وقياس الليل على الدوام وفعل جميع الامور الشرعية وترك جميع المنهيات حتى صار يفرح بالبلايا والمحن وضيق العيش وينشرح التحويل الدنيا ومناصبها وشهواتها عنه فليعلم ان الله يحبه والافليحكم بان الله يغضه والانسان على نفسه بصيرة وفى الاكثار من التواضع لوطئة لمحبة الله تعالى قال عليه السلام حاكيا عن الله تعالى ما تقرب المتقربون الى بئله اداء ما فرضت عليهم ولا يزال عبدى يتقرب الى بالتواضع حتى احبه ومن اتار محبة تعالى لعبده المطيع له اعطاه العرفة العالية له فى الجنة لعلو قدره ومزانه عند واذ وقع الجلى الالهى يكونون جلوسا على مراتبهم فالانبياء على المنابر والاولياء على الاسرة والائمة بالله على الكراسى والمؤمنون المقلدون فى توحيدهم على مراتب وذلك الجلوس كله يكون فى جنة عدن عند الكتيب الابيض وامام من كان موحدا من طريق النظر فى الادلة فيكون جالسا على الارض واما نازل هذا عن الرتبة التى للمقلد فى التوحيد لانه نظرة الشبه من تراض الادلة والمقالات فى الله وصفاته فمن كان تقليده للشعار جزما

فهو اوثق ايماناً ممن يأخذ توحيدهم من النظر في الادالة ويؤولها (واعلم) ان الله تعالى
 ايساذ كزائرف في الحقيقة لاجل الطامعين الراغبين فيها واما خواص عباده فليس لهم
 طمع في شئ سوى الله تعالى فلهم فوق العرفه وانعم آخره شيرا اليه التحية والسلام
 على تقدير ان يكونوا من الله تعالى اذ لا يلداله اشق بشئ فوق ما يلد بطامة جهال معشوقه
 وسماع كلامه وخطابه (حكي) انه كان لبعضهم حار نصراني فقال له اسلم على ان اعنن
 لك الجنة فقال النصراني الجنة مخلوقة لا خطر لها ثم ذكر له الحور والقصور فقال اريد
 افضل من هذا (ع) صحبت حور ونحوهم كدود عين قصور فقال اسلم على ان اعنن لك
 رؤية الله تعالى فقال الآن وجدت ليس شئ افضل من رؤية الله فاسلم ثم مات فراه
 في المنام على مركب في الجنة فقال له انت فلان قال نعم قال ما فعل الله بك قال لما خرج
 روجي ذهبه الى العرش فقال الله تعالى آمنت بشي شوقا الى لقائي فلك الرضي والبهاء
 (قوله) قل يا محمد للناس كافة (قوله) ما يعايبكم ربي لولا دعاؤكم هذا بيان لحال المؤمنين
 منهم وما استفهامية محملها التصب على المصدر وانافية وما يعايبا ما بالي ولا يعتد كما في القاموس
 ما عابا بفلان ما بالي وجواب لولا محذوف لدلالة ما قبله عليه ودعاؤكم مبتدأ خبره موجود
 او واقع وهو مصدر مضاف الى الفاعل بمعنى العباداة كما في قوله تعالى والذين لا يدعون
 مع الله الها آخر ونظائره والمعنى على الاستفهامية اى عبي واعتبار باعتباركم ربي وبسالى
 ويعنى بشانكم لولا عبادتكم وطاعتكم له تعالى فان شرف الانسان وكرامته بالعرفه
 والطاعة والافه ووساير الخيرات سواء (وقال الزجاج اى وزن ومقدار يكون لكم عند الله
 تعالى لولا عبادتكم له تعالى وذلك ان اصل العبي بالكسر والتفتح بمعنى الثقل والحمل من اى
 شئ كان فعنى ما عاباه في الحقيقة ما ارى له وزنا وقدره واليه خضع الامام الراغب في الاية
 هذا وفي الاية ما ان اخر والاظهر عند المحققين ما ذكرناه (قوله) فقد كذبتم بيان لحال
 المكفرة من الناس اى فقد كذبتم ايمسا الكفرة بما اخبرتكم به حيث خالفتموه وخرجتم
 عن ان يكون لكم عند الله اعتاله بشانكم واعتبار او وزن ومقدار (قوله) فسوف يكون
 لنا مصدر كالقتال اقيم مقام الفاعل كما يقيم العدل في مقام العادل اى يكون جزاء التذنب
 اواره وهو الافعال المتفرعة عليه لازما بحيث يكمل لاجل حاله حتى يكتم في النار اى يصير عكم
 على وجوهكم كما يعرب عنه الفاء الدالة على لزوم ما بعدها لما قبلها وانما اخر من غير ذكر
 للايدان بعبادة ظهوره وتهويل امره للتشبيه على انه مما يكتنه الوصف والبيان وعن بعضهم
 ان المراد بالجزاء جزاء الدنيا وهو ما وقع يوم بدر قتل منهم واسر سبعون ثم اتصل به عذاب
 الآخرة لازما لهم (واعلم) ان الكفار ابطلوا الاستعداد الفطرى وافسدوا القوى بالاهمال
 فكان حالهم كحال النوى فانه محال ان يثبت منه الانسان تفاحا فاصل الخلق والقوة لا تغير

البنة ولكن كان في النوى امكان ان يخرج ما في قوته الى الوجود وهو النخل بالفسق
والترية وان يفسد بالاهمال والترك فكذا في الانسان امكان اصلاح القوة وافسادها
ولولا ذلك لبطل فائدة المواعظ والوصايا والوعود والامر والنهي ولا ينجوز
العقل ان يقال للعباد فلت ولم تترك وكيف يكون هذا في الانسان مميتا وقد وجدناه
في بعض البهائم ممكنا فالوحشي قد ينتقل بالعادة الى الناس والجامح الى السلاسة فالوحيد
والصديق والطاعة امر ممكن من الانسان بازالة الشرك والتكذيب والعصيان وقد خلق
لاجلها كما قال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية قل ما بعثتكم ربي لولا عبادتكم
وطاعتكم اياه يعني انه خلقكم لعبادته كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فالحكمة
الالهية والمصلحة الربانية من الخلق هي الطاعة وفعال الله تعالى وان لم تكن معللة بالاغراض
عند الاشاعة لكنها مستتعة لآيات جلاله قال الامام الراغب الانسان في هذه الدار الدنيا
كما قال امير المؤمنين علي ابن ابي طالب كرم الله وجهه الناس سفر والدار دارمر لدارمقر
وبطن امه مبدأ سفره والاخرة مقصده وزمان حياته مقدار مسافته وسنوه منازله وشهوره
فراسخه وابامه امياله وانفاسه خطاه ويساره سير السفينة براكها وقد دعى الى دار السلام
لكن لما كان الطريق اليها مشككة مظلمة جعل الله لنا من العمل الذي ركبه فينا وكتبه التي
انزلها علينا نورا هاديا ومن عبادته التي كتبها علينا وامرنا بها حصنا واقيا فن قال هذه
الطاعات جعلها الله عذابا علينا من غير تأويل كفران اول مراده بالعب لا يكثر ولو قال
لولا يفرض الله تعالى كان خيرا لنا بل تأويل كفر لان الخير فيما اختاره الله الان يؤول ويريد
بالخير الاهون والاسهل نسأ الله ان يسهلها علينا في الباطن والظاهر والاول والاخر
(وكذا قال الله تعالى في سورة النور يا ايها الذين امنوا الآية روى عن عدي بن ثابت
عن رجل من الانصار قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
اني اكون في بيتي على الحالة التي لا احب ان يراى عليها احد فيأتني الاتي فيدخل فكيف
اصنع قال ارجعي فزالت هذه الآية (قوله) لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم وصف البيوت
بمغارة بيوتهم خارج مخرج العادة التي هي سكنى كل احد في ملكه والا فالأجر والمعبر ايضا
منهين عن الدخول بغير اذن يقال اجره اكرامه والاجرة الكراء واعاره دفعه عارية (قوله)
حتى نسأ نسوا اي نسأ ذنونا ممن يملك الاذن من اصحابها والاستئناس بمعنى الاستعلام
من آنس الشيء اذا ابصره مكشوفاً فعلم به فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف انه هل
يؤذن له ام لا ومن الاستئناس الذي هو خلاف الاستبحاش اما ان المستأذن مستوحش
خائف ان لا يؤذن له فاذا اذن له استأنس ولهذا يقال في جواب القام المستأذن من رحبا
اهلا وسهلا اي وجدت مكانا واسعا واتيت اهلا لا اجانب ونزلت مكانا سهلا لا حزننا

ليزول به استبحاشه وتطيب نفسه فيقول المعنى الى ان يؤذن لكم وهو من باب الكناية
حيث ذكر الاستئناس اللازم وابدال الاذن الملزوم وعن النبي عليه السلام في معنى الاستئناس
حين سئل عنه فقال هو ان يتكلم الرجل بالنسبجة والتكبيره ويتخخ يؤذن اهل البيت
قال في نصاب الاحتساب امرأة دخلت في بيت غير بغير اذن صاحبه هل يحسب عليها
فالجواب اذا كانت المرأة ذات محرم منه حل لامرأة الدخول في منازل محارم زوجها
بغير اذنتهم وهذا عزيز يجتهد في حفظه ذكره في سرقة المحيط ولهذا لو سرقت من بيت
محارم زوجها لاقطع عليها عتد ابى حنيفة رحمه الله واما في غير ذلك يحسب عليها
كما يحسب على الرجل لقوله تعالى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأسوا اى تستأذنوا
انتهى فالدخول بالاذن من الاداب الجميلة والافعال المرصية المستنعة لسعادة الدارين
(قوله) وتسلوا على اهلها عند الاستئذان بان يقول السلام عليكم اذ دخل ثلاث مرات
فان اذن له دخل وسلم ثانيا والارجع (قوله) ذلك الاستئذان مع التسليم (قوله)
حبر لكم من ان تدخلوا بغتة ولوعلى الام فانها محتمل ان تكون عريانة وفيه ارشاد الى ترك
نحية اهل الجاهلية حين الدخول فان الرجل منهم كان اذا دخل بيتا غريبا صباحا قال
حيثم صباحا واذا دخل مساء قال حيثم مساء (قوله) لعلكم تذكرن متعلق بمضمر
اى امرهم بهى تذكروا وتعظوا وتعلموا بموجب (اعلم ان السلام من سنة المسلمين
وهو نحية اهل الجنة ونحية للبوذة ونافى للحقد والضيفية روى عنه عليه السلام
قال لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فقال الله تعالى برحمتك
ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وملاء منهم جلوس فقل السلام عليكم فلما فعل ذلك
رجع الى ربه قال هذه نحييتك ونحية ذريتك وروى عنه عليه السلام قال حق المسلم
على المسلم ست يسلم عليه اذا لقيه ويجيبه اذا دعاه وينصحه بالغيب ويشتمه اذا عطس
ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته اذا مات ثم انه اذا عرض امر في دار من دار من حريق
او هجوم سارق او قتل نفس بغير حق او ظهور منكر يجب ازالته فيخذه لا يجب الاستئذان
والتسليم فان كل ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قاله الفقهاء من ان مواقع الضرورات
مستثناة من قواعد الشرع لان الضرورات تبيح المحظورات قال صاحب الكشف
وكمن باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قدر كوا العمل بها وباب
الاستئذان من ذلك انتهى (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة النور فاذا دخلتم بيوتا
الاية اى من البيوت المذكورة بقرينة المقام اى للاكل وغيرها وهذا شروع في بيان
ادب الدخول بعد الترخيص فيه (قوله) فسلوا على انفسكم اى فابدأوا بالتسليم
على اهلها الذين بمنزلة انفسكم لما يتكلم وينهم من القرابة الدينية والنسبة الوجبة لذلك

(قوله) نحية ثابتة (قوله) من عند الله اى بامر . مشروعة من لدنه ويجوز ان يكون
 ص له للنحية فانها طلب الحياة التى من عنده تعالى والتسليم طلب السلامة من الله للمسلم
 عليه وانتصابها على المصدرية لانها بمعنى التسليم اى فسلموا تساميا (قوله) مباركة
 مستبعدة لزيادة الخير والثواب ودوامها (قوله) طيبة تطيب بها النفس المستمع (قوله)
 كذلك اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده اى مثل ذلك التبيين (قوله) بين الله لكم
 الايات الدالة على الاحكام اى بزلها مينة واضحة الدلالات عاينها (قوله) اهليكم تعقلون
 اى ليكن تفقهوا ما فى نضائيفها من الشرائع والاحكام والاداب وتعملون بموجبها
 وتفوزون بذلك بسعادة الدارين وعن انفس رضى الله عنه قال خدمت رسول الله
 عشر سنين فما قال لىء ففعله ولا لىء كسرته لم كسرته وكنت قائما صاحب المساء
 على يديه فرفع رأسه فقال الاعمك ثلاث خصال تنفع بها قلت بلى ياى وصى يا رسول الله
 قال متى اتيت احدا من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خيرك
 وصل صلاة الضحى فانها صلاتة الابرار والاويين (يقول الفقير لا حظ عليه السلام فى التسليم
 الحار جى المعنى اللغوى للنحية فرتب عليه طول العمر لانه ربما يستجيب الله تعالى دعاء
 المسلم عليه فيطول عمر المسلم بمعنى وجدان البركة فيه ولا حظ فى التسليم الداخلى معنى البركة
 فرتب عليه كثرة الخير لانها المطلوبة غالبا بالنسبة الى البيت ولما كانت الوقت وقت الوضوء
 لصلاة الضحى والله اعلم الحقها بالتسليم واوردتها بعد الداخلى منه اشارة الى ان الافضل
 اخفاء التواغل بادائها فى البيت ونحوه قالوا ان لم يكن فى البيت احد يقول السلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين فتدري ان الملائكة تردعابه وكذا حال المسجد وفى الحديث
 اذا دخلتم بيوتكم فسلموا على اهلها واذا طعم احدكم طعاما فليذكر اسم الله عليه
 فان الشيطان اذا سلم احدكم لم يدخل بيته معه واذا ذكر الله على طعامه قال لاميت لكم
 ولاعشاء وان لم يلم حين يدخل بيته ولم يذكر اسم الله على طعامه قال ادركتم العشاء
 والميت والتسليم على الصبيان العقل افضل من تركه كفى البستان ولا يسلم على جماعة
 النساء الشواب كيلا يحصل بينهما معرفة وانسياض فيحدث من تلك المعرفة فتنة ولا يتدى
 اليهود والنصارى بالسلام فانه حرام لانه اغرازا للكافر وذا لا يجوز وكذا السلام على اهل
 البدعة ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذميا او مبتدعا يقول استرجعت سلامي تحية اهل
 ولو احتاج الى سلام اهل الكتاب يقول السلام على من اتبع الهدى ولورد يقول وعليكم
 فقط وقديين ما يتعلق بالسلام مشعا عند قوله تعالى فى سورة النساء واذا حييتم تحية
 فحيوا اليه فلا تفعل قال فى حقائق البلى قدس سره اذا دخلتم بيوت
 اولياء الله بالحرمة والاعتقاد الصحيح فانتم من اهل كرامة الله فسلموا على انفسكم تحية لله

فانهم يحمل كرامة الله في تلك الساعة (يقول الفقير وكذا الحال في دخول المزارات
والمشاهد المتبركة وان كان العامة لا يعرفون ذلك ولا يتقدون اللهم اجعلنا من الذين
يجدون انفس الرحاني من قبل اليمين في كل حين وزمن

✽ نكات السلام ✽

ان الله تعالى سلم المؤمنين في عشرة مواضع (احدها على لسان نوح عليه السلام كما في قوله
تعالى في سورة هود قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى امم ممن معك وامم
ستتهم ثم بينهم من عذاب اليم) (والثاني يد لهم على لسان نبيهم كما في قوله تعالى في سورة
النمل قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير ما يشركون) (والثالث يسلم
عليهم على لسان المؤمنين كما في قوله تعالى في سورة النور فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم
نحية من عند الله مباركة طيبة كذلك بين الله لكم الايات لعلكم تعلمون) (والرابع يسلم الله
عليهم اذ ارأوه بلا كيف كما في قوله تعالى في سورة الاحزاب تحيتهم يوم يلقونه سلام واعد
لهم اجرا كريما) (والخامس يسلم عليهم على لسان ملك الموت واعوانه كما في قوله تعالى
في سورة النحل الذين تتوفهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم
تعملون) (والسادس يسلم عليهم على لسان رضوان كما في قوله تعالى في سورة الزمر وسبق
الذين تقواربهم الى الجنة زمرا حتى اذا جاؤوها وفتحت ابوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم
طبتم فادخلوها خالدين) (والسابع يسلم عليهم على لسان الملائكة في الجنة كما في قوله تعالى
في سورة الرعد والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعيم عبي الدار
(والثامن يد لهم على لسان المؤمنين في الجنة كما في قوله تعالى في سورة الواقعة لا يسمعون
فيها لغوا ولا تأتيا الا قیلا سلا ماسلاما) (والتاسع يسلم عليهم بنفسه في القيمة في سورة يس
سلام قولان من رب رحيم) (والله اشهر يسلم عليهم على لسان جبرائيل كما في قوله تعالى في سورة
القدر سلام هي حتى مطلع الفجر نقل من ابی سعید الخثمي رحمه الله) (وكذا قال الله تعالى
في سورة هود قيل يا نوح اهبط الایة) (قوله) قيل القائل هو الله تعالى (قوله) يا نوح
اهبط هبط لازم ومتعد الان مصدر لازم الهبوط ومصدر متعد الهبوط كالرجوع
والرجع والمراد هنا الاول اي انزل من الفلك الى الجبل الجودی الذي استقرت السفينة
عليه شهرا او من الجودی الى الارض المستویة) (قوله) سلام ملتبسا بسلامة من المكاره
كأنه (قوله) منافس سلام بمعنى السلامة حال من فاعل اهبط ومنافسة له دالة على تعظيمه
وكاله لان ما كان من الله العظيم عظيم او بسلام ونحية مناعليك كما قال سلام على نوح

في العالمين فالسلام بمعنى التسليم والاول اوجه لان المقام مقام النجاة من الغرق (قوله)
 وبركات عليك اي خيرات نامية في نسلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من انواع الارزاق
 (قوله) وعلى امم ناسئة (قوله) ممن معك متبعة منهم فمن ابتدائية والمراد الامم المؤمنة
 المتسائلة ممن معه من اولاده الى يوم القيامة فهو من اطلاق العام وارادة الخاص هذا
 على رواية من قال كان معه في السفينة اولاده وغيرهم مع الاختلاف في العدد فسات
 غير الاولاد اي بعد الهبوط ولم ينسل وهو الاحج واما على رواية من قال ما كان معه
 في السفينة الا اولاده ونسائهم على ان يكون الجموع محمية فلا يحتاج الى التأويل واما ما كان
 فنوح ابو الخلق كلهم ولذا سمي آدم الثاني وادم الاصغر لانه لم يحصل النسل الا من ذريته
 وقد اخرج الله الكثير من القليل بقدرته كما اخرج من صلب زين العابدين الكثير اطيب
 وذلك انه قل مع سلطان الشهداء الحسين رضي الله عنه عامة اهل بيته ولم يخرج الابنه
 زين العابدين على انه رضي الله عنه اصغرهم فانمى الله تعالى ذريته السادة قال في نفائس
 المجالس لما ارتفع الطوفان قسم نوح الارض بين اولاده الثلاثة فاما سام فاعطاه بلاد الحجاز
 واليمن والشام فهو ابو العرب واما حام فاعطاه بلاد السودان فهو ابو السودان واما يافث
 فاعطاه بلاد المشرق فهو ابو انترك قال في اسؤنة الحكماء قاليم السبعة التي ضبط
 عددها في زمن المأمون فتلاثمائة وثلاث واربعمون مملكة منها ثلاثة ايام وهي اضيقها
 وثلاثة اشهر وهي اوسعها ووجدت مملكة في خط الاستواء لهاريعان وصيفان وخريغان
 وشتان في سنة واحدة وفي بعضها سنة اشهر ايل وستة اشهر نهار وبعضها اخر وبعضها
 برد واما جميع مدائن الاقاليم فهو اربعة آلاف مدينة وخمسائة وست وخمسون وقيل
 غير ذلك وما العبران في الخراب الا كخر دلة في كف احدكم وفي الخبر ان الله دابة في مرج
 من مروجه رزقها كل يوم بقدر رزق العالم باسره فانظر الى سعة رحمة الله وبركاته
 ولا تغفم لاجل ازرق (قوله) وامنم مبتداء (قوله) ستمتعهم صفته والخبر محذوف
 وهو منهم اي ليس جميع من تشعب منهم مسلما ومباركا عليهم بل منهم امم ستمتعهم في الدنيا
 (قوله) ثم عذبهم مناعذاب اليم اما في الآخرة او في الدنيا ايضا وهم الكفار واهل الشقاوة
 بشير سبحانه وتعالى ان يكون كل الناس سعداء او اشفياء مخالف لحكمته فانه اودع فيهم
 جماله وجلاله على مقتضى تدبيره فلا بد من ظهور آثار كل منها حكى في التفاسير انه لما
 رست السفينة على الجودي كشف نوح الطبق الذي فيه الطير فبعث الغرب لينظر
 هل غرقت البلاد كما في حياة الحيوان او كم بقي من الماء فيأتيه بخبر الارض كما في تفسير ابن الليث
 فابصر جيفة فوق علمها واشتغل بها فلم يرجع ولذا قالوا في المثل ابطاء من غراب نوح
 ثم ارسل الحمامة فلم تجد موضعا في الارض فجئت بورقة الزيتون في متقارها فعرف نوح

ان الماء قد نقص وظهرت الاشجار ثم ارسلها فوقعت على الارض فقاتت رجلاها في الطين
 قدر حرتها فجاءت الى نوح وأرته فعرف ان الارض قد ظهرت فبارك على الجماعة ووطقها
 الخضره التي في عنقه ساودعا لها بالامان فمن ثم تألف البيوت ودعا على الغراب بالخوف
 فاذلك لا يألف البيوت وتشاءم العرب بالغراب واستخرجوا من اسمه الغربة قالوا وغراب الين
 لانه بان عن نوح (واعلم) ان نوح عليه السلام هبط بمن معه في السفينة يوم عاشوراء
 فصام وامر من معه بصيامه شكر الله تعالى وكان قد فرغت ازوادهم فجاء هذا بكف
 حنطة وهذا بكف عدس وهذا بكف حصص الى ان بلغت سبعة حبوب فطبخها نوح
 عليه السلام لهم فافطر واعليها وشبعوا جيعا بركات نوح وكان اول طعام طبخ
 على وجه الارض بعد الطوفان هذا فانخذله الناس سنة يوم عاشوراء وفيه اجر عظيم
 لمن يفعل ذلك ويطعم الفقراء والمساكين وذكر ان الله عز وجل يخرق ايلة عاشوراء زمزم
 الى سائر المياه في اغتسل يومئذ من المرض في جميع السنة كما في الروض القائق ومن وسع
 فيه على عياله في النفقة وسع الله له سائر سنته قال ابن سيرين جرب بناء ووجدناه كذلك
 كما في الاسرار المحمدية قال في عقد الدرر واللائل المستحب في ذلك اليوم فعل الخيرات
 من الصدقة والصوم والذكر وغيرها ولا ينبغي للمؤمن ان يشبه بيزيد الملعون في بعض
 الافعال وبالشيعة والرافض والخوارج ايضا يعني لا يجعل ذلك اليوم يوم عيدا او يوم ماتم
 فمن اكتمل يوم عاشوراء فقد تشبه بيزيد الملعون وقومه وان كان لا اكتمال في ذلك اليوم
 اصل صحيح فان ترك السنة سنة اذا كانت شعار اهل البدعة كالختيم باليمن فانه في الاصل
 سنة لكنه لما كان شعار اهل البدعة والظلمة صارت السنة ان يجعل الختام في خنصر
 اليد اليسرى في زماننا كما في شرح القهستاني ومثله تقصير الثياب وتطويلها اللهم
 الا ان يفعل بعض الافعال كالاغتسال وزايرة الاخوان وتوسيع النفقة ونحوها من غير
 ان يخطرب اليه التشبيه وعدمه كما اذا خرج بطريق التزهد والفرج يوم نيروز النصرى
 او نيروز العجم واهدى شيا بعض اخوانه بطريق الاتفاق او بمصلحة داعية اليه من غير
 ان يخطر بقلبه الموافقة فانه لا بأس به ومن قراء يوم عاشوراء واولئل المحرم مقتل الحسين
 رضى الله عنه فقد تشبه بالرافض خصوصا اذا كان بالفاظ مخلة بالعظيم لاجل تحزين
 السامعين وفي كراهية القهستاني لو اراد ذكر مقتل الحسين ينبغي ان يذكر او لا مقتل
 سائر الصحابة ثلثا يشابه الرافض انتهى قال حجة الاسلام الغزالي يحرم على الواعظ
 وغيره رواية مقتل الحسين وحكايته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والخصام فانه
 يهيج بعض الصحابة والاطعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيجمل
 على محامل صحيحة واعلم ذلك الخطاء في الاجتهاد لاطلب الرأية والدنيا كما لا ينبغي

وقال عن الذين بن عبد السلام في فصل افات اللسان الخوض في الباطل هو الكلام في المعاصي كحكاية احوال الوقاع وبحال الس الخبور ونجبر الظلمة وكحكاية مذاهب اهل الاهواء وكذا حكاية ماجرى بين الصحابة رضى الله عنهم انتهى قال في عقد الدرر ويح قاتل الحسين كيف حاله مع ابويه وجدته واشدوا

(لايدان ترد القيامة فاطم) (وفيصم ايدم الحسين لمطخ)

(ويل لمن شفهؤه خصماؤه) (والصور في يوم القيامة ينفع)

وفي الحديث قاتل الحسين في نابوت من نار عليه نصف عذاب اهل الدنيا قال في انسان العيون ارسل اهل الكوفة الى الحسين ان ياتيهم ليابعوه فاراد الذهاب اليهم فنهاه ابن عباس وبين له عذرهم وقتلهم لايه وخذلانهم لاختيه الحسن فأبى الا ان يذهب فبكى ابن عباس رضى الله عنه وقال واحسبناه ولم يبق بمكة الا من حزن على مسيره وقدم امامه الى الكوفة مسلم بن عقيل فابعه من اهل الكوفة للحسين اثنا عشر الفا وقيل اكثر من ذلك ولما شارف الكوفة جهز اليه اميرها من جانب يزيد وهو عبدالله بن زياد عشرين الف مقاتل وكان اكثرهم ممن يابغ لاجل السحت العاجل على الخير الا اجل فلما وصلوا اليه ورأى كثرة الجيوش طلب منهم احدى ثلاث اما ان يرجع من حيث جاء او يذهب الى بعض الثغور او يذهب الى يزيد بفعل فيه ما اراد فأبوا وطلبوا منه نزوله على حكم بن زياد ويخته ليزيد فأبى فقالتوه الى ان اثخنته الجراحة فسقط الى الارض فخر وارأسه وذلك يوم عاشوراء عام احدى وستين ووضعت ذلك الرأس بين يدي عبدالله بن زياد قال في روضة الاخبار قبر الحسين رضى الله عنه بكر بلاء وهي من ارض العراق ورأسه بالشام في مسجد دمشق على رأس اسطوانة وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم بعض الصالحين في النوم فقال يا رسول الله بأبي انت وامى ما ترى فتناك فقال زادهم الله فتنة قتلوا الحسين ولم يحفظوني ولم يراعوا حق فيه وعن الشعبي مر على رضى الله عنه بكر بلاء عنده مسيره الى صفين فوقف وسأل عن اسم هذه الارض فقيل كربلاء فبكى حتى بل الارض من دموعه ثم قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال كان عندى جبريل أنفا واخبرنى ان ولدى الحسين يقتل بشاطئ الفرات بموضع يقال له كربلاء ثم قبض جبريل قبضة من تراب اشمنى اياها فلم املك عيني ان فاضت (روى) ان تلك التربة جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في قارورة وقال لام سلمة رضى الله عنها ان هذا من تراب الارض التي يقتل بها الحسين فتى صاردنا فاعلمى انه قد قتل قالت ام سلمة فلما كان ليلة قتل الحسين سمعت قائلا يقول

(ايم القائلون جهلا حسينا) (ابشر وبالعدوات والتذليل)

(قد لعنت على لسان ابن دا) (ودوموسى وحامل الانجيل)

قالت فبكيت وفتحت القارورة فاذا الزبدة قد جرت دما حتى ار السماء اجرت لقلته قال ابن
سرين والجرة التي مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين وحكمته على ما قال ابن الجوزي
ان غضبنا يؤثر جرة الوجه والحق منزله عن الحسمية فاطهر تأثير غضبه على من قتل الحسين
بحجرة الافق اظهرا اعظم الجناية ولم يرفع حجر في الدنيا يوم قتله الا وجد تحته دم عبط
واخرج ابو الشيخ ان جمعا تذاكروا انه ما من احد اعان على قتل الحسين الا اصابه بلاء
قبل ان يموت فقال شيخنا اعنت وما صابني شيء فقام ليصلح السراج فاخذته النار فجعل
ينادي النار النار والناس في الفرات ومع ذلك لم يزل ذلك به حتى مات وبعضهم ابتلى
بالعطش فكان يشرب راوية ولا يروي وبعضهم عوقب بالقتل او العمى او سواد الوجه
او زوال الملك في مدة يسيرة وغير ذلك فاذا عرفت فكيف على جانب من يعادي اهل البيت
ومن صحبتهم فان موالاتهم مع اداة لاهل البيت وبغض لهم واحفظا لحرمة بحفظك الله تعالى
وفي الحديث ان الله تعالى ثلاث حرمان فمن حفظهن حفظ الله دينه ومن لم يحفظهن
لم يحفظ الله تعالى دينه ولا دينه حرمة الاسلام وحرمة رجلي وحرمة رجلي ومن لم يعرف حق
صرتي والانصار والعرب فهو لاحدى ثلاث امانا فاق والارضية واما حلت به امة في غير
طهر اللهم احفظنا من الانقطاع عن الوسائل الحقة والحقنا في الدنيا والاخرة بالطائفة
المتحقة (وكذا قال الله تعالى في هذه السورة قالوا سلاما الاية اى سلمنا عليك سلاما او سلم
(قوله) قال ابراهيم عليكم (قوله) سلام حياهم باحسن من نحيبتهم لان الجملة الفعالية دالة
على التجدد والحدوث والاسمية دالة على الثبات والاستمرار (قوله) فانافية (قوله)
لبئس مكث ابراهيم عليه السلام (قوله) ان جاء بجمل ولد البقرة (قوله) حنذا وهو
المشوى في حفرة من الارض بالحجارة المحماة بغير تنور ومن غير ان تمسه النار وفي التأويلات
النجمية قالوا سلاما اى نبلك سلاما قولا من رب رحيم قال سلام اى عليه اسلام الجليل
وهذا كما كان حال الحبيب لانه اسرى به قال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
قال الحبيب السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين والفرق بين الحبيب والخليل ان سلام
الحبيب بلا واسطة وسلام الخليل بواسطة الرسل وفي سلام الحبيب يادى رحمة الله وبركاته
فاليان ان جاء بجمل حنذا تكملة اسلام الخليل واعزاز لرسله انتهى

(قاصد دلبر كه آرد يك پیام) (از حبيب من كه آمد يك سلام)
(مژدگانه مال و جام مى دهى) (هر چه ميدارم براهش مى نهم)

❦ بيان خلقة آدم ❦

قال الله تعالى في اخر سورة الحجر ولقد خلقنا الانسان الاية اى هذا النوع بان خلقتنا اياه

واول فرد من افرادہ خلقا بدیعاً منظوياً علی خلق سائر افرادہ انطواء اجالیا (قوله)
 من صلصال من طین یابس غیر مطبوخ بصلصال ای بصوت عند نفرة واذ الطبع ای مسته
 النار فهو فخر (قوله) من جاء ای کان ذلك الصلصال من طین تغییرا و اسود بطول
 مجاورۃ الماء (قوله) مسنون صفة جاء ای منتن او مصور من سنة الوجه وهی سورۃ
 او مصبوب من سن الماء صبه ای مفرغ علی هيئة الانسان کما تفرغ الصور من الجواهر
 المذابة فی القوالب کالمرصع والنحاس ونحوهما کانه سبحانه افرغ الخماء فصور من ذلك
 تمثال انسان اجوف فیس حتی اذا تفرصت ثم غیره الی جوهر اخر فتبارک الله احسن
 الخالقین وکان بین خلقه ونفخ روحه اربع جمع من الآخرة وخلق بعد العصر یوم الجمعة
 والظاهر انه خلق فی الجنة من جنات الدنيا بفریبها وعلیه اکابر اهل الله تعالی (وكذا
 قال الله تعالی فی اول سورة الرحمن بقوله خلق الانسان من صلصال کالفخار الصلصال
 الطین الیابس الغیر المطبوخ الذی له صلصلة ای صوت یسمع من یدسه وصرح عن رسول
 الله علیه السلام انه قال اذا تکلم الله بالوحی سمع اهل السموات لصوته صلصلة کصلصلة
 الجرس علی الصفوان والفخار الحرف ای الطین المطبوخ بالنار وتشبیہه بالفخار لصوته
 بالیس اذا تفرکانه صور بصورة من یکرر التفاضل اولاته اجوف وقد خلق الله ادم علیه
 السلام من تراب جملة طیناً ثم جاء مسنوناً ثم صلصلاً ثم صب علیه ماء الاحزان فلا تری
 ابن ادم الیکبد حزناً فلا تنافی بین الایة الناطقة باحدہما و بین ما نطق باحد الآخرین
 (وكذا قال الله تعالی فی اخر سورة طه بقوله ولقد عهدنا الی ادم بقال عهد فلان
 الی فلان بعهد ای الی العهد الیه واوصاه بحفظه والمهد حفظ الشئ ومرعاه حالاً
 بعد حال وسمی الموفی الذی یلزم مرعاه عهداً وعهد الله تارة یمکن کرهه فی عقولنا
 وتارة یمکن بما امرنا به بکتابه وبالسنة رسله وتارة بما نلتزمه و لیس بلازم فی اصل الشرع
 کالتذرو وما یجری مجراها رادم ابوالبشر علیه السلام قیل سمی بذلك لکونه جسده
 من ادم الارض وقیل لسمرة فی لونه یقال رجل ادم ونحو سمر وقیل سمی بذلك لکونه
 من عناصر مختلفة وقوی مفترقة یقال جعلنا فلاناً ادمه اهلای ای خلطتہم بهم وقیل سمی
 بذلك لما طیب به من الروح المتفوخ فیہ وجعل له من العقل والفهم والرؤیة الی فضلها
 علی غیره وذلك من قولهم الادام وهو ما یطیب به الطعام وقیل اعجمی وهو الاظهر والمعنی
 وبالله لقد امرناه وسمیناه بان لا یأکل من الشجرة وهی المعهودة وبأنی بیانہ بعد هذه
 الایة (قوله) من قبل من قبل هذا الزمان (قوله) قنسی العهد ولم یمهم به حتی غفل عنه
 والنسیان بمعنی عدم الذکر او ترکہ ترک المنسی عنه قال الراغب النسیان ترک الانسان ضبط
 ما استودع اما الضعف قلبه واما عن غفلة او عن قصد حتی یخذف عن القلب ذکره وکل

نسيان من الانسان ذمه الله تعالى به فهو ما كان اسله عن نعمه وما عذر فيه نحو ما روى
رفع عن امي الخطاه والنسيان فهو ما لم يكن سيده منه (قوله) ولم نجده له عزما ان كان
من الوجود العلوي فله وعزم ما مفعولاه وقدم الثاني على الاول لكونه ظرفا وان كان من الوجود
المقابل للعدم وهو الانسب لان مصب الفاسدة هو المفعول وليس في الاخبار يكون العزم
المعدوم له من بدمنية فله متعلق به والعزم في اللغة توطين النفس على الفعل وعقد القلب
على امضاء الامر والمعنى لم نعلم اولم نصادف له نصيبهم رأى وتبات قدم في الامور ومحافظته
على ما امر به وعزيمة على القيام به اذ لو كان كذلك لما ازاله الشيطان ولما استطاع تغريبه
وقد كان ذلك منه عليه السلام في بدء امره من قبل ان يجرب الامور ويتولى حارها ووقارها
ويذوق شربها واربعها لان نقصان عقله فانه ارجح الناس عقلا كما قال عليه السلام
او وزنت احلام بني ادم بحلم ادم لرحح حلمه وقد قال الله تعالى ولم نجده له عزما ومعنى هذا
ان ادم مع ذلك اثرت فيه وسوسته فكيف في غيره قيل لم يكن النسيان في ذلك الوقت
مر فوعا عن الانسان فكان مؤاخذاه دائما رفع عنا وفي التأويلات الجمية ولقد عهدنا
الى ادم من قبل ان يكون اولوا ان لا يتعلق بغيرنا ولا يتقاد لسوانا فلما دخل الجنة
ونظر الى نعيمها نسي عهدنا وتعلق بالشجرة وانقاد للشيطان فلم نجده له عزما يشير الى ان الله
تعالى لما خلق ادم ونجلى فيه بجميع صفاته صارت ظلمات خلقته مغلوبة
مستورة بسطوات تجلى انوار الصفات الربوبية ولم يبق فيه عزم اتباعه بما سواه والانقياد
لغيره فلما تحركت فيه دواعي البشرية والحيوانية وتداعت الشهوات انفسانية الانسانية
واشتغل باستيفاء الخطوط نسي اداء الحقوق ولهمذا سمى الناس ناسا لانه ناس قسأت له
من تلك المعاملات ظلمات بعضها فوق بعض وتراكمت حتى صارت غيوم شمس المعارف
واستار اقرار العوارف قسبي عهد الله وموآتيه وتعلق بالشجرة الانهى عنها قال العلامة
يا انسان عاذلك النسيان اذكر الناس ناس وارقي القلوب قاس قال ابو الفتح البستي
في الاعتذار من النسيان الى بعض الرؤساء

(يا اكثرا ناس احسانا الى الناس) (يا احسن الخلق اعراضا عن الناس)

(نسيته وعدك والنسيان مغتفر) (فاغفر فاول ناس اول الناس)

قال على رضي الله عنه عشرة بورئ النسيان كثرة الهمة والحجامة في النقرة والبول
في الماء الراكد واكل التفاح الحامض واكل الكزبرة واكل سور الفار وقرأة الواح القبور
والنظر الى المصلوب والشي بين الجملين المظطور بن والقاء القملة حية كما في روضة الخطيب
لكن في قاضي خان لا يابس بطرح القملة حية والادب ان يقتلها وزاد في المقاصد الحسنة
مضجع العلك اى للرجال اذا لم يكن من علة كالبحر ولا يكره للمرأة ان لم تكن صائفة

لقيامه مقام السواك في حقهم لان سنها اضعف من سن الرجال كسائر اعضائها فيخاف
من اسسواك سقط سنها وهو ينقي الاسنان ويشد اللثة كالسواك (واعلم ان من اشد
اسباب التسيان العصيان فتسأل الله العصمة والحفظ) قوله (واذقنا اى واذكر يا محمد
وقت قولنا) قوله (للملائكة اى لمن في الارض والسماء منهم عموما كما سبق لتحقيقه
) قوله (اسجدوا لادم سجود نحية وتكريم وقال اليبضاوى اذ كره حاله في ذلك
الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولى العزيمة والنيات انتهى وفيه اشارة
الى استحقاقه لسجودهم لمكان جنة (منها لانه خلق لا ممر عظيم هو الخلافة
فاستحق لسجودهم) ومنها لان الله تعالى جعله مجمع مجرى عالمي الخلق والامر والملك
والملكوت والدنيا والاخرة فخلق شيا في عالم الخلق والدنيا الا وقد جعل في قلوبهم وزجا
منه وما خلق شيا في عالم الامر والاخرة الا وقد اودع في روحه حقائقه واما الملائكة
فقد خلقت من عالم الامر والملكوت دون عالم الخلق والملك فبهذا السبب اختص آدم
بالكمال ومادونه بالانفصال فاستحق السجود والكمال (ومنها لانه خلق روحه
في احسن تقويم من بين سائر الارواح من الارواح الملكية وغيرها وولدت صورته
في احسن صورة على صورة الرحمن والملائكة وان خلقت في حسن ملكي روحاني
لم يخلفوا في حسن صورته فله الافضية في كلا العالمين فاستحق لسجودهم بالافضية
) ومنها لانه شرف في تدبيرة قلوبهم بشريف خمر طينة آدم بيده اربعين صباحا
وباختصاص لما خلقت يدي واكرم في تعلق روحه بالقلب بكرامة ونفخت فيه
من روي فالزمهم سجود الكرامة بقوله فقهره ساجدين واثبت له استحقاق سجودهم
بقوله يا ايليس ما منعك ان تسجد لما خلقت يدي (ومنها لانه اختص بعلم الاسماء كلها
وانهم قد احتاجوا في انبياء اسمائهم كما قال يا ادم انبئهم باسمائهم فوجب عليهم اداء حقوقه
بالسجود (ومنها لانه لما خلقه الله تعالى نجلى فيه بجميع صفاته فاسجد الله تعالى لملائكته
اباه تعظيما وتكريما واعرازا واجلالا فانه بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فسجدوا لابي ايليس
ابى ان يسجد وذلك لان الله تعالى لما قال للملائكة اتى جاعل في الارض خليفة
الى وقد سلك كان هذا الكلام منهم نوع اعتراض على الله وجنس غيبة لادم واظهار
فضيلة لانه انفسهم عليه فاجابهم الله بقوله اتى اعلم ما لا تعلمون اى اتى اودعت فيه
من علم الاسماء واستعداد الخلافة ما لا تعرفون به فله الفاضلية عليكم فاسجدوا له كفارة
لاستعراضكم واستغفار انبيائه وتواضع لانفسكم فاقر الملائكة واعتزفوا بما جرى عليهم
من الخطا وتابوا واستسلموا لاحكام الله تعالى فسجدوا لادم واما ايليس فقد اصر على ذنب
الاعتراض والغبية والعجب بنفسه ولم يستسلم لاحكام الله وزاد في الاعتراض والغبية

والحجب فقال اناخير منه خلقتني من نار وخلقته من طين واى ان يـجـد كذا فى التأويلات
 (وكذا قال الله تعالى فى اول سورة المؤمنين بقوله ولقد خلقنا الانسان اللام جواب
 قسم اى وبالله لقد خلقنا جنس الانسان فى ضمن خلق ادم خلقتا اجاليا (قوله)
 من سلالة يقال سل الشيء من اشئ نزع كسل اليه من ائمه وسال الشيء من البيت
 على سبيل السرقة وسال الولد من الاب ومنه قيل للولد سليل والسلالة اسم ماسل
 من الشيء واستخرج منه فان فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة يكون مقصودا منه
 كالخلاصة واخرى غير مقصود منه كالقلامة والكناسة والسلالة من قبيل الاول
 فانها مقصودة ما يسئل ومن ابتدائية متعلقة بالخلق اى من خلاصة سلت من بين الكدر
 كما فى الجلائن (قوله) من طين من بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسلالة اى خلقنا
 من سلالة كائنة من طين والطين التراب والماء المختلط به وفى التأويلات الجمعية يشير
 الى سلالة سلت من جميع الارض طيها وسبحها وسهلها وجبلها باختلاف الوانها
 وطبائعها المتفاوتة ولم يـذا اختلف الوانهم واخلاقهم لانه مودع فى طبيعتهم ماهو
 من خواص الطين الذى اخص بخاصية منها نوع من الحيوان من جنس البهائم والسباع
 والجوارح والحشرات المؤذبات الاله على كل واحد منها صفة من الصفات الذميمة
 والمجيدة فاما الذميمة فكالحرس فى الفارة والتملة وكالشهوة فى العصفور وكالغضب
 فى الشهد والاسد وكالكبر فى النمر وكالجل فى الكلب والشر فى الخنزير وكالحسد فى الحية
 وغير ذلك من الصفات الذميمة واما المجيدة فكالشجاعة فى الاسد والحياسة فى الديك
 والقساعة فى البوم وكالحلم فى الجمل وكالتواضع فى النهره وكالوفاء فى النكاب والذكور
 فى الغراب وكالهمة فى البازى والسلماسة وغير ذلك من الصفات المجيدة فقد جمعها
 كلها مع خواصها وطبائعها ثم اودعها فى طينة الانسان وهوامه عليه السلام (قوله)
 ثم جعلناهم اى الجنس باعتبار افرادهم المفايرة لا آدم وقال بعضهم ثم جعلناهم اى نسله
 فمحذوف المضانف فيكون المراد بالانسان ادم خلق من صفوة سلت من الطين (قوله)
 نطفة بان خلقناه منها والنطفة الماء النصفى ويعبر بها عن ماء الرجل (قوله) فى قرار
 اى مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذى هو مصدر مبالغة (قوله) مكين اى حصين
 وهو وصف لها بصفة ما استقر فيها مثل طريق سائر (قوله) ثم خلقنا النطفة عانة
 بان احلنا النطفة البيضاء علقه جراء قال الراغب العلق الدم الجسامد ومنها العلقه التى
 يكون منها الولد (قوله) فخلقنا العلقة مضغة المضغة قطعة لحم تضع اى فصيلها
 قطعة لحم لاستبانة ولا يميز فيها (قوله) فخلقنا المضغة اى غالبها وعظمها (قوله) عظاما
 بان صلبناها بعد ثلاث واربعين وجعلناها عموما للبدن على هيئات واوضاع مخصوصة

تقتضيه الحكمة (قوله) فكسونا العظام لحما من بقية المضغة اى كسونا كل عظم من تلك العظام ما يلقى به من اللحم على مقدار لائق به وهيات مناسبة وبالفارسية برو بربانيديم كوست بعد از رستن عروق واعصاب واوانار وعضلات برو واختلاف العواطف والتنبيه على تفاوت الاستحالات وجع العظام لاختلافها (قوله) ثم انشأناه الانشاء ايجاد اشئ وترتبه واكثر ما يقال ذلك في الحيوان (قوله) خلقنا آخر ينفخ الروح فيه ونم لكمال التفاوت بين الخلقين (واجتبه ابو حنيفة رحمه الله) على ان من غصب بيضة فافرخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرج فانه خلق اخر قال في الاسئلة المتحمة خلق الله الادمي اطوارا ولو خلقه دفعة واحدة كان اظهر في كمال القدرة وابعد عن نسبة الاسباب فامعناه فالجواب لابل الخلق بعد الخلق بتقلب الاعيان واختراع الاشخاص اظهر في القدرة فانه تعالى خلق الادمي من نقطة معدومة الاجزاء ومن اشياء كثيرة مختلفة المراتب متفاوتة الدرجات من لحم وعظم ودم وجلد وشعر وغيرها ثم حص كل جزء منه ابركيب عجيب وباختصاص غريب من السمع والبصر والممس والاشئ والذوق والشم وغيرها وهى الباع في اظهار الكمال الالهية والقدرة (قوله) فتبارك الله فعالي شانه من علمه الشامل وقدرته الباهرة (قوله) احسن الخالقين بدل من الجلالة اى احسن الخالقين خلقا اى المتدبرين تقدير احذف المميز لدلالة الخالقين عليه فالحسن للخلق وفي الاسئلة المتحمة هذا يدل على ان العبد خالق افعاله ويكون الرب احسن منه في الخالقية فالجواب معناه احسن المصورين لان المصور يصور الصورة ويشكلها على صورة الخلق اخبر به لانه لا يباغ في تصويره الى حد الخالق لانه لن يقدر على ان ينفخ فيها الروح وقدور الخلق في القرآن بمعنى ان تصور قال الله تعالى واذننا من الطين كهمة الطير اى واذ تصور كذلك ههنا انتهى وفي التأويلات النجمية ثم انشأناه خلقا اخر يعنى خلقنا غير المخلوقات التى خلقها من قبل وهو احسنهم تقويم اى اكملهم استعدادا واجلهم كرامة واعلاهم رتبة واخصهم فضيلة فلهذا اتى على نفسه عند خلقته بقوله فتبارك الله احسن الخالقين لانه خلقنا احسن المخلوقين حيث جعله معدن العرفان وموضع المحبة ومتاعى العناية (روى) ان عبد الله بن ابي سرح كان يكتب لرسول الله الوحي فلما انتهى عليه السلام الى قوله خلقا اخر سارع عبد الله الى النطق به قبل املائه عليه السلام فقال عليه السلام اكتب هكذا انزل فتشك عبد الله فقال اكان محمد يوحى اليه فانا كذلك فلحقى بمكة كافر اثم اسلم يوم الفتح وقيل مات على كفره ولما نزلت هذه الآية قال عمر رضى الله عنه فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه السلام هكذا انزلت يا عمر وكان يفخر بتلك الموافقة انظر كيف وقعت هذه الواقعة سببا لعداوة رضى الله عنه وشقاوة ابن ابي سرح حسبما قال تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا الايقال قد تكلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك قادح

في انجاز ما لا يخرج عن قدرة البشر ما كان مقدارا قصير سورة (قوله) ثم انكم بعد ذلك
 اى بعد ما ذكر من الامور الحميمة (قوله) لميتون اصارون الى الموت لا تحمانه كما تؤذنه
 صيغة التثنية الدالة على اثبوت دون الحدوث الذى يغيره صيغة الفاعل قال بعضهم من مات
 من الدنيا خرج الى حياة الآخرة ومن مات من الآخرة خرج منها الى الحياة الاصلية وهو ابقاء مع الله
 تعالى (قوله) ثم انكم يوم القيامة اى عند النخبة الثانية (قوله) تبعون نخرجون من قوركم
 للحساب والمجاز ان الثواب والعقاب وفي الآية اشارة الى ان الانسان بعد بلوغه الى الرتبة الانسانية
 يكون قابلا لموت مثل موت القلب وموت النفس وقابلا لحشرهما وفي موت القلب حياة
 انفس وحشرهما ودع في موت النفس حياة القلب وحشره مودع وحياة النفس بالهوى
 وظلمة وحياة القلب بالله ونوره كما قال تعالى او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا الآية
 وهذا معنى حقيقة قوله ثم انكم يوم القيامة تبعون كذا في التأويلات الحميمة قال في الاسئلة
 النحمة عدسار اطوار الادعى من خلقه الى ان يبعث ولم يذكر فيها شيئا من سؤال القبر فدل
 على انه ليس بشئ فالجواب لانه تعالى ذكر الحياة لاولى التي هي سبب العمل والحياة الثانية التي
 هي سبب الجزاء وهما المقصودان من الآية ولا يوجب ذلك في ما يذكر انتمى (اعلم ان الموت
 يتبع بصحة سطوات العزة وظهر انوار العظمة والحياة تتعلق بكشف الجمال الاذلى هناك
 تعيش الارواح والشياخ بحياة وصانية لا يجرى بعدهم موت الفراق والموت والحياة الصوريان
 من باب التربية الالهية لان في القدرية تخرى في التراب وفي الحياة اظهارة زيادة قدرة فيها
 بادخال حياة ثانية في اشباحنا وتربية ثانية في ارواحنا فانهم جدا (وكذا قال الله تعالى
 في اول سورة البقرة بقوله واذا قال ربك للملائكة ائني جاعل اى مصر (قوله) في الارض
 دون السماء لان النبى والنظام كان في الارض (قوله) خليفة وهو ادم عليه السلام
 لانه خلف الجن وجاء بعدهم ولانه خليفة الله في ارضه اى اى ارباب اخلق في الارض بدلا
 منكم ورافكم الى فكرهوا ذلك لانهم كانوا الملائكة عبادا (واعلم ان الله تعالى
 يحفظ العالم بالخليفة كما يحفظ الخزان بالختم وهو القطب الذى لا يكون في كل عصر
 الا واحدا فالبدء كان بادم عليه السلام والختم يكون بعيسى عليه السلام والحكمة
 في الاستخلاف قصور المستخلف عليه عن قبول فيضه وتلقى امره بغير واسطة
 لان الفيض تعالى في غاية التزهر والقدس والمستفيض من غلب في العالمات النبوية
 كالاكل والشرب وغيرهما والرائق الطيبة كالاصناف الذميمة فالاستفاضة منه
 انما تحصل بواسطة ذى جهتين اى ذى جهة التجر دوجمة التعلق وهو الخليفة اما كان
 ولذا لم يستبى الله ملكا فان البشر لا يقدر على الاستفادة منه لكونه خلاف جنسه الا يرى
 ان العظيم لما عجز عن اخذ الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد جعل الله تعالى بحكمته

بينهما الغضروف المناسب لهم بالآخذ من اللحم ويعطى العظم وجعل السلطان الوزير يريته
 ويزرع عيته اذ هم اقرب الى قبولهم منه وجعل المستوقد الحطب اليابس بين الناس وبين
 الحطب الرطب (وقائدة قوله تعالى للملائكة اني جاعل في الارض خليفة اربعة
 امور) الاول تعليم المشاورة في امورهم قبل ان يقدموا عليها وعرضها على نقاتهم
 ونصائحهم وان كان هو يعلم وحكمته الباسطة غنيا عن المشاورة ويقال اعقل الرجال
 لا يستغنى عن مشاورة اولى الالباب واقرء الدواب لا يستغنى عن السوط واورع النساء
 لا تستغنى عن الزوج (والثاني تعظيم شأن المجمعول بان بشر بوجوده سكان ملكوته ولقبه
 بالحليفة قبل خلقه (والثالث اظهار فضله الراجح على ما فيه من المفاسد بسؤالهم وهو
 قوله انجعل الخ وجوابه وهو قوله اني اعلم ما لا تعلمون الخ (والرابع بيان ان الحكمة تقتضى
 ما يقلب خيره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شرك كثير كقطع العضو الذى فيه
 آكلة شر قليل وسلامة جيع البدن خير كثير فلو لم يقطع ذلك العضو تسرى تلك الافة
 الى جميع البدن وادت الى الهلاك الذى هو شر كثير (قوله) قالوا استينافا كانه قيل
 فاذا قالت الملائكة حيث ذقيل قالوا (قوله) انجعل فيها اى الارض (قوله) من يفسد
 فيها كما افسد الجن وقائدة تكرار الظرف تأكيد الاستبعاد (قوله) ويسفك الدماء اى يصبها
 ظلما كما يسفك بنو الجان والتعير عن القتل بسفك الدماء لما نه اقمج انواع القتل قال بعض
 العارفين الملائكة الذين نازعوا في ادم ليسوا من اهل الجبروت ولا من اهل الملكوت
 السماوية فانهم لعلبة التورية عليهم واحاطتهم بان مراتب يعرفون شرف الانسان الكامل
 ورتبه عند الله وان لم يعرفوا حقيقته كما هي بل نازعت ملائكة الارض والجن والشياطين
 الذين خلبت عليهم الظلمة والنشأة الموجبة للحجاب وفي قوله تعالى اني جاعل في الارض
 خليفة بتخصيص الارض بالذكر وان كان خليفة في العالم كله في الخليفة هو ايماء ايضا
 بان ملائكة الارض هم الطاعنون اذا الظن لا يصدر الا من هو في معرض ذلك المنصب
 واهل السموات مدبرات للعالم العلوى (قالت الملائكة الارضية الاعمضى فاستأمرهم الى هم
 عليها من غيطة منصب الخلافة في الارض والغيرة على منصب ملكهم وتعبدهم بمهام
 عليه من التسبيح والتعديس فكل اثناء يترشح بمافيته واما الاعتراض على فعل الحكيم
 والازاع في صنعه عند حضرته فمفعونه لكبحال حكمته واتقان صنعه وفي الفتوحات
 ان هاروت وماروت من الملائكة الذين نازعوا آدم ولاجل هذا ابتلاه الله تعالى
 باظهار الفساد وسفك الدماء فافهم سر قوله عليه السلام دع الشتماتة عن اخيك
 فيمافيته الله تعالى ويبتليك وايضا من تلك الملائكة الطاعنين بسفك الدماء
 الملائكة التي ارسها الله تعالى نصره للمجاهدين وسفك الدماء غيرة على دين الله

وشرعه كذا في حل الرموز وكشف الكدوز (قوله) ونحن اى والحال انا (قوله)
 نسخ اى نزهك عن كل ما يلبق بشاك ملتسين (قوله) بحمدك على ما انعمت
 علينا من فنون النعم التي من جاتها توفيقنا لهذه العباداة فالسبح لآظهار صفات
 الجلال والمجد لذكبر صفات الانعام (قوله) ونقدس تقديسا (قوله) لك
 اى نصفك بما يلبقك من العلو والعزة ونزهك عما يلبقك من فاسلام الليان
 كما في سبيلك متعانة بمصدر محذوف وبحوز ان تكون مزيدة اى نفسك قال
 في التيسر السبح في ما يلبق به والتقدیس اثبات ما يلبق به وقال الشيخ داود البصري
 قدس سره السبح اعم من التقديس لانه تنزيه الحق عن نقائص الامكان والحدوث
 والتقديس تنزيهه عنها وعن الكمالات اللازمة الاكوان لانها من حيث اضافتها
 الى الاكوان تخرج عن اطلاقها وتقع في نقائص التقييد انتهى وكأنه قيل استخلف
 من من شان ذريته الفساد مع وجود من ليس من شأنه ذلك اذ لا وجود عرض
 احق بهم منهم بالخلافة والاستفسار عما رجع نفي ادم عليهم مع ما هو متوقع منهم
 من الفساد وكأنه قيل فاذا قال الله تعالى حينئذ قويل (قوله) قال الله (قوله)
 اني اعلم ما لا تعلمون من الحكمة والمصلحة باستخلاف ادم عليه السلام وان ذريته الطائع
 والمعاصي فيظهر الفضل والعدل فلا تعترضوا على حكمي وتقديري ولا تستكشفوا
 عن غيبة تدبري فليس كل مخلوق بطالع على غيب الخالق ولا كل احد من الرعية
 يقف على سر الملك وفي الآية تنبيه للسالك بان يتأدب بين يدي الحق تعالى وخلفائه
 والمشايخ والعلماء لئلا يظهر بالانانية وظهار العلم عندهم لانه سالك لطريق الفناء
 والفاني لا يكون كطساووس تعشق بنفسه وانجب بذاته بل لا يرى وجوده اصلا
 فقد وعظنا الله تعالى بزره للملائكة بقوله اني اعلم ما لا تعلمون وفي التاويلات
 النجمية واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة انما قال جاعل وما قال
 خالق لمعينين احدهما ان الجاعلية اعم من الخالقية فان الجاعلية هي الخالقية وشئ
 اخر هو ان يخلقه موصوفا بصفة الخلافة اذ ليس لكل احد هذا الاختصاص
 كما قال تعالى يا داود انا جعلتك خليفة في الارض اى خلفتك مستعدا للخلافة فاعطينا
 كهما والثاني ان الجعلية اختصاصا بعالم الامور وهو المليكوت وهو ضد عالم المخلوق لانه
 عالم الاجسام والمحسوسات كما قال تعالى الاله المخلق والامر اى الملك والمليكوت فانه
 تعالى حيث ذكر ما هو مخصوص بعالم الامر ذكره بالجعلية لامتياز الامر عن المخلوق
 كما قال تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور فاسموات
 والارض لما كانتا من الاجسام المحسوسات ذكرهما بالخلق والظلمات والنور

لما كنا من الملكوتات غير المحسوسات ذكرهما بالجلالة ونمنا قلبا الظلمات والنور
من الملكوتيات لقوله تعالى الله ولي الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور فيفيد
انها من الملكوتيات لامن المحسوسات واما الظلمات والنور التي من المحسوسات
فانها داخلة في السموات والارض فافهم جدا فكذلك لما اخبر الله تعالى عن ادم بما
يعاقب بسبب ما يتذكره بالخاتمة كما قال اني خاق بشر من طين ولما اخبر عما يتعلق
بروحانيته ذكره بالجلالية وقال اني جاعل في الارض خليفة وفي اني جاعل اشارة
اخرى وهو اظهر ارمه ادم عليه السلام على الملائكة لينظر واليه ينظر العظيم
ولا ينكر واعليه بما يظهر منه ومن اولاده من اوصاف البشرية فانه تعالى يقول
ولذلك خلقناهم وسماء خليفة وما شرف شيئا من الموجودات بهذه الخاتمة والكرامة
واعما اسماء خليفة لعنيين احدهما انه يخلف عن جميع المخلوقات ولا يتخلفه المكنونات
باسرها وذلك لان الله جمع فيه مافي العوالم كلها من الروحانيات والجسمانيات
والسمائية والارضيات والدينيويات والاخرويات والجمادات والنباتيات
والحيوانيات والملكوتيات فهو بالخاتمة خليفة كل واكرمه باختصاص كرامة
ونفخت فيه من روحي وما اكرم بها احدا من العالمين و اشار الى هذا المعنى بقوله تعالى
ولقد كرمنا بني ادم فهذا الاختصاص ما يصلح الموجودات كلها ان تكون خليفة لادم
ولا تلحق تعالى والثاني انه يخلف وينوب عن الله صورة ومعنى اما صورة فوجوده
في الظاهر بخلاف عن وجود الحق في الحقيقة لان وجود الانسان يدل على وجود
موجده كالبناء يدل على وجود الباني ويخلف وحدانية الانسان عن وحدانية الحق
وذاته عن ذاته وصفاته عن صفاته فيخلف حياته عن حياته وقدرته عن قدرته
وارادته عن ارادته وسمعه عن سمعه وبصره عن بصره وكلامه عن كلامه وعلمه عن علمه
ولامكانية روجه عن لامكانيته ولاجهيته فافهم ان شاء الله وليس اثنوع من المخلوقات
ان يخلف عنه كما يخلف ادم وان كان فيهم بعض هذه لانه لا يجمع صفات الحق
في احد كما يجمع في الانسان ولا يتجلى صفة من صفاته شئ كما يتجلى لمرأة قلب الانسان
صفاته واما الحيوانات فانها وان كان لها بعض هذه الصفات ولكن ليس لها علم
بوجود موجدها واما الملائكة فانهم وان كانوا عالمين بوجود موجدهم ولكن يبالغ
حدثهم الى ان يعرفوا انفسهم بجميع صفاتها ولا الحق بجميع صفاته ولذا قالوا
سبحانك لا علم لنا الا ما ائمتنا وكان الانسان مخصوصا بعمرة نفسه بالخلافة وبعمرة
جميع اسماء الله تعالى واما معنى فليس في العالم مصباح يستضيء بنار نور الله فيظهر
انوار صفاته في الارض خلافة عنه الامصباح الانسان فانه مستعد لقبول فيض

نور الله لانه اعطى مصباح السر في زجاجة القلب والزجاجة في مشكاة الجسد
وفي زجاجة القلب زيت الروح يكاد زيتها يضي من صفات العقل ولولم تفسده نار النور
وفي مصباح السر فتيلة الخفاء فاذا اراد الله ان يجعل في الارض خليفة يتجلى بنور
جمال المصباح السر الانساني فيهدي لنوره فتيلة خفاء من يشاء فيستخير مصباحه بنور
نور الله فهو على نور من ربه فيكون خاية الله في ارضه فيظهر انوار صفاته في هذا
العالم بالعدل والاحسان ورافة والرحمة المستحقين او بالعزة والقهر والغضب
والانتقام المستحقين كما قال الله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم
بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وقال لحبيه عليه السلام
بالؤمنين رؤف رحيم وقال في حق المؤمنين محمد رسول الله والذين معه اشداء
على الكافرين رجاء بينهم ولم يظهر هذه الصفات على الحيوان ولا على الملك ونافيت
بحمال هاروت وماروت لما نكرا على ذرية ادم من اتباع الهوى والقتل والظلم
والفساد وقالوا لو كنا بدلنا منهم خلفاء الارض ما كنا نفعل مثل ما يفعلون فאלله تعالى
انزلها الى الارض والبسها لباس البشرية وامرهما ان يحكما بين الناس بالحق
ونها ماعن الشرك والقتل بغير حق والزنى وشرب الخمر قال قتادة فامر عليهما
شهر حتى افنتا فشربا الخمر وسفكا الدم وزنيا وقتلا وسجدا للصنم فثبت ان الانسان
مخصوص بالخلافة وقبول فيضان نور الله فلو كان لللائكة هذه الخصوصية لما افنتا
بهذه الاوصاف المذمومة الحيوانية والسعية كما كان الانبياء عليهم السلام معصومين
من مثل هذه الافات والاخلاق وان كانت لازمة لصفات البشرية ولكن بنور التجلي
نور مصباح قلوبهم واستنار بنور قلوبهم جميع مشكات جسدكم ظاهرا وباطنا
وشمرت الارض بنور ربها فلم يبق لظلمات هذه الصفات مجال الظهور مع استعلاء
النور فاللائكة من يدوا الامر لما انظروا الى جسد ادم شاهدوا ظلمات البشرية
والحيوانية والسعية في ملكوت الجسد بانظر الملائكة الى المذكي ولم تكن تلك الصفات
غائبة عن نظرهم قالوا انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فعولهم هدايد
على معان مختلفة منها ان الله لنطقهم بهذا القول ليتحقق لنا ان هذه الصفات الذميمة
في طبيعتنا مودعة وجبائنا امر كبة فلاننا من منكر انفسنا الامارة بالسوء ولا نتمد
عليها ولا نبرئها كما قال تعالى حكاية عن قول يوسف عليه السلام وما ارى نفسي
ان النفس لامارة بالسوء الامارح من ربي ومنها العلم ان كل عمل صالح فعله هو بتوفيق الله
ايانا وفضله ورحمته وكل فساد وظلم فعله هو من شؤم طبيعتنا وخاصة طبيعتنا كما قال
تعالى يا اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك وكل فساد وظلم لا يجري

علينا ولا يصدر منا فذلك من حفظ الحق وعصمة الرب لقوله الامارحهم ربى ومنها
لنعم ان الله تعالى من كمال فضله وكرمة قد قبلنا بالعبودية والخلافة وقال من حسن
عتابه حقنا للملائكة المترين اني اعلم ما لا تعلمون لكيلا نقطع من رحته ونقطع
عن خدمته ومنها لنعم ان فساد الاستعداد امر عظيم وبناء جسم ومبنى الخلافة
على الاستعداد والقابلية وليس للملائكة هذا الاستعداد والقابلية فلاننا اقل
عن هذه السعادة ونسعى في طلبها حق السعاية ومنها ان الملائكة ائما قوا ونجعل فيها
الحل لانهم نظر والى جسد ادم قبل نفخ الروح فشاهدوا بالنظر للملكى في ملكوت جسده
المخلوق من العناصر الاربع المتضادة صفات البشرية والهيمنة والسبعة التي تتولد
من تركيب اصداد العناصر كما شاهدوها في اجساد الحيوانات والسباع الضاريات
بل عاينوها فانها خلقت قبل ادم فقاموا عليها احواله بعد ان شاهدوها وحققوها
وهذا لا يكون غيبا في حقهم وانما يكون غيبا لنا لاننا ننظر بالحس والملكوت يكون
لاهل الحس غيبا ومنا من ينظر بالنظر الملكوتى فيشاهد الملائكة والملكوتيات
بالنظر والى وحى كما قال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض
وقال اولم ينظر واى ملكوت السموات والارض فحينئذ لا يكون غيبا فالغيب ما غاب
عنك وما شاهدته فهو شهادة فالملكوت للملائكة شهادة والحضرة الالهية لهم
غيب وليس لهم الترقى الى تلك الحضرة وان فى الانسان صورة من عالم الشهادة
المحسوسة وروحنا من عالم الغيب الملكوتى الغير المحسوس وسر المستعد القبول فيض
الانوار الالهية فبالترقية من عالم الشهادة الى عالم الغيب وهو الملكوت وبسر المتابعة
وخصوصيتها يترقى من عالم الملكوت الى عالم الجبروت والعظمت وهو غيب الغيب ويشاهد
بنور الله المستفاد من سر المتابعة انوار الجمال والجلال فيكون فى خلافة الحق عالما للغيب
والشهادة كما ان الله تعالى عالم الغيب فلا يظهر علائجه اى الغيب المخصوص به وهو غيب
الغيب احدا يعنى من الملائكة الامن ارتضى من رسول يعنى من الانسان فهذا هو السر
المكتون المركوز فى استعداد الانسان الذى كان الله يعلم منه والملائكة لا يعلمونه كما قال تعالى
انى اعلم ما لا تعلمون ومنها ان الملائكة لما نظر والى كثرة طاعتهم واستعداد عصمتهم
ونظر والى نتائج الصفات النفسانية استعظموا انفسهم واستصغروا ادم وذريته فقالوا
انجعل فيها يعنى فى الارض خليفة مع انه يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك
ونقدس لك يعنى نحن لهذه الاوصاف احق بالخلافة منه كما قال بنو اسرائيل حين
بعث الله لهم طالوت ملكا قالوا انى يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت
سعة من الالباب فاجابهم الله تعالى بان استحقاق الملك ليس بالمال انما هو بالا صغفا والبسطة

في العلم والجسم فقال ارحم الله اسطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه
 من يشاء فكذلك هنا اجابهم الله تعالى بقوله اني اعلم ما لا تعلمون اجبالا ثم فصله بقوله
 ان الله اسطف ادم وبقوله وعلم ادم الاسماء كلها وبقوله ما منعك ان تسجد لما خلقت
 بيدي لموا ان استعداد ملك الخلافة واستحقاقها ليس بكثرة الطاعات ولكنه مال الملك
 يؤتي الملك من يشاء ويرزق الملك من يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء (فلما تفاخر الملائكة
 بطاعتهم على ادم من الله تعالى على ادم به علم الاسماء لعلوا انهم ولو كانوا اهل الطاعة
 والخدمة فانه اهل العمل والملة وابن اهل الخدمة من اهل الملة فبتفاخرهم على ادم صاروا
 ساجدين له لعلوا ان الحق تعالى مستغن عن طاعتهم وبمته على ادم صار مستجودا لهم
 لعلوا ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء (وفي قوله اني اعلم ما لا تعلمون اشارة اخرى
 الى انه لا كيد على ان لادم فضائل لا يعلم الملائكة فكذلك له رذائل واوصاف مذمومة
 لا يعلمها الملائكة لانهم لا يعلمون منه اوصافا مذمومة هي من نتائج قابله مشتركة مع الحيوانات
 مودعة في ملكوته غير اوصاف مذمومة تكون من نتائج النفس الامارة عند تنبأ
 نظرا لروح الى النفس حالة عدم استعمال الشرع من العجب والرياء والسبعة والحسد
 واشتراء الحياة الدنيا بالآخرة والابتداع والزيف وغفة واعتقاد السوء وفير ذلك مما لا يشاركه
 الحيوانات فيه انتهى ما في التأويلات (قوله) وعلم ادم الاسماء كلها (قال وهب بن منبه)
 لما رآه الله ان يخلق ادم اوحى الى الارض اى قسمها والهمم انى جاعل منك خليفة
 فمنهم من يطعن فادخله الجنة ومنهم من يعصنى فادخله النار (فقالت الارض) منى تخلق
 خلقا يكون للنار قال نعم فبكت فالتجرت منها العميون الى يوم القيامة (وبعث اليها جبريل
 عليه السلام لياتيه قبضة من زواياها الاربع من اسودها وابيضها واوجرها واطيبها
 واخشبها وسهلها وصعبها وجبلها فلما اتاها جبريل ليقبض منها قالت الارض بالله الذى
 ارسلك لاتأخذ منى شيئا فان منافع القرب الى السلطان كثيرة ولكن فيه خطر عظيم
 (كما قيل) بدرى ادر منافع يشمارست (اكر خواهي سلامة در كنارست) فرجع جبريل
 عليه السلام الى مكانه ولم يأخذ منها شيئا فقال يارب خلقتنى الارض باسمك العظيم
 فكبره ان اقدم عليها فارسل الله ميكائيل عليه السلام فلما انتهى اليها قالت الارض له
 كما قالت لجبريل فرجع ميكائيل فقال كما قال جبريل فارسل الله اسرافيل عليه السلام
 وجاء ولم يأخذ منها شيئا وقال مثل ما قال جبريل وميكائيل فارسل الله ملك الموت فلما انتهى
 قالت الارض اعود بركة الله الذى ارسلك ان تنبض منى اليوم قبضة يكون للنار فيها
 نصيب غدا فقال ملك الموت وانا اعود بركته ان اعصى له امر انقبض قبضة من وجه الارض
 مقدار اربعين ذراعا من زواياها الاربع (فلذلك) يأتى بنو اخيافا اى محنة اثنين

على حسب اختلاف ألوان الأرض وأوصافها فمنهم الأبيض والأسود والأحمر واللين
والغليظ فصار لكل ذرة من تلك القبضة أجل بدن للإنسان فإذا مات يدفع في الموضع
الذي أخذت منه ثم سمع إلى السماء فقال الله تعالى له أمارحت الأرض حين تضمرت
إليك فقال رأيت أمرك أوجب من قولها فقال أنت تصلح لقبض أرواح ولده (قال
في روضة العلماء) فشكت الأرض إلى الله تعالى وقالت يارب نقص مني قال الله على
أن ارد إليك أحسن وأطيب مما كان فمنهم من خط الميث بالمسك والغالية انتهى (فامر الله تعالى
عزرائيل) فوضع ما أخذ من الأرض في وادي نعمان بين مكة والطائف بعدما جعل
نصف تلك القبضة في النار ونصفها في الجنة فتركها إلى ما شاء الله ثم أخرجها ثم أمطر
عليها من سحاب الكرم فجعلها طينة الأزبا (وصور منه جسد آدم واختلفوا في خلقه
آدم عليه السلام (فقيل) خلق في سماء الدنيا (وقيل) في جنة من جنات الأرض
بغيريتها كالجنة التي يخرج منها النيل وغيره من الأنهار (وأكثر المفسرين) أنه خلق في جنة
عدن ومنها أخرج (كما في كشف الكونوز وفي الحديث القدسي) جرت طينة آدم بيدي
أربعين صباحا يعني أربعين يوما كل يوم منه ألف عام من أعوام الدنيا فتركه أربعين سنة
حتى يبس وصار صلصالا وهو أعطى المصوت من غاية يبسه كالخيار فأمطر عليه
مطر الحزن تسعا وثلاثين سنة ثم أمطر عليه مطر السرور سنة واحدة (فلذلك كثرة
الهموم في بني آدم ولكن يصير ما قبلها إلى الفرح (كما قيل) أن لكل بداية نهاية وأن
مع العسر يسرا (وكان الملائكة يقيمون عليه ويتجشون من حسن صورته
وطول قامته (لأن طوله كان خمسمائة ذراع الله أعلم بأى ذراع وكان رأسه يمس السماء
ولم يكونوا رأوا قبل ذلك صورة تساهبها (فربه إبليس) قرأه ثم قال لأمر ما خلقت
ثم ضرب به يده فإذا هو أجوف فدخل فيه وأخرج من دبره وقال لأصحابه الذين معه
من الملائكة هذا خلق أجوف لا يثبت ولا يماسك ثم قال لهم أرايتم أن فضل هذا عليكم
ما أنتم فاعلون قالوا نطيع ربنا فقال إبليس في نفسه والله لأطيعه أن فضل على ولئن
فضلت عليه لأهلكه وجع براقه في فخه والغاء عليه فوق براق اللعين على موضع سره
آدم عليه السلام (فامر الله جبرئيل) فقور براق اللعين من بطن آدم ففقر السره
من تقور جبرئيل (وخلق الله تعالى من تلك القوارة كلبا والكلب ثلاث خصال فأنه يادم
لكونه من طينه وطول سهره في الليالي من أثر من جبرئيل عليه السلام وعضه الإنسان
وغيره وإذا من غير خيانة من أثر براق الله - ين (وخلق آدم) بعد العصر يوم الجمعة
(وسمى بادم) لكونه من آدم الأرض لأنه مؤلف من أنواع ترابها (ولما أراد الله)
أن ينفخ فيه الروح أمره أن يدخل فيه فقال الروح موضع بعيد القعر مظلم المدخل

فقال له ثانيا ادخل فقال كذلك فقال له ثالثا فقال كذلك فقال ادخل كرها اي بلارضا
واخرج كرها ولذا لا يخرج الروح من البدن الا كرها فلما انفخه فيه مار في رأس ادم
وجيئه واذنيه ولسانه ثم مار في جسده كله حتى بلغ قدميه فلم يجد منفذا فرجع مختربه
فقطس فقال له به قل الحمد لله رب العالمين فقال لها ادم فقال ربك الله ولذا خلقك يا ادم
(فلما انتهى) الى ركبته اراد اللوثوب فلم يقدر فلما بلغ قدميه وثب فقال تعالى وخلق الانسان
عجولا فصار بشرا لهما ودما وعظاما وعصبا واحساء ثم كساه لباسا من ظفر يزداد جسده
في كل يوم وهو في ذلك متطلق متوج وجعل في جسده (تسعة اجواب) سبعة في رأسه
اذنين يسمع بهما وعينين يبصر بهما ومخبرين يجد بهما كل رايحة وفاقية لسان يتكلم به
وحنك يجد به طعم كل شيء (وبابين) في جسده وهما قبله ودره يخرج منهما نقل طعامه
وشرايه وجعل عقله في دماغه وشهره في كليتيه وغضبه في كبده وشجاعته في قلبه
ورغبته في ريشه ونحكه في طحاله وفرحه وحزنه في وجهه فبها من جعله يسمع
بعظم وبصر وبسبحم وينطق بلحم ويعرف بدم فلما سواه ونفخ فيه من روحه علم اسماء
الاشياء كلها اي الهمه فوقع في قلبه فجري على لسانه بما في قلبه سميا الاشياء من عنده
فعله جميع اسماء السميات بكل اللغات بان اراه الاجناس التي خلقها وعلم ان هذا اسمه
فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وعلم احوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية
والدنيوية وعلم اسماء الملائكة واسماء ذرات كلهم واسماء الحيوانات والجمادات وصنعة
كل شيء واسماء المدن والقرى واسماء الطير والشجر وما يكون وكل نسمة يتخلفها
الى يوم القيامة واسماء المنطق ومات والشروبات وكل نعيم في الجنة واسماء كل شيء حتى
القصة والقصة وحتى الجنة والحلب (قال في كشف الكونزاتفاق جم غفير من اهل
العلم على ان الاسماء كلها توقيفية من الله تعالى بمعنى ان الله تعالى خلق لادم علما ضروريا
بعرفة الالفاظ والمعاني وان هذه الالفاظ موضوعة لتلك المعاني (وفي الخبر) لما خلق
ادم بث فيه اسرار الاحرف ولم يث في احد من الملائكة فخرجت الاحرف على لسان
ادم بفنون اللغات فجعلها الله صوراله ومثل له بانواع الاشكال (وفي الخبر) علمه سبع مائة
الف لغة فلما وقع في اكل الشجرة سلب اللغات الالمانية فلما سقطاه بالنوة رد الله عليه
جميع اللغات فكان من معجزاته تكلمه بجميع اللغات المختلفة التي يتكلم بها اولاده الى يوم القيامة
من العربية والفارسية والارومية والسرانية واليونانية والعبرانية والازنحية وغيرها
(قال بعض المفسرين) علم الله ادم الف حرفه من المكاسب ثم قال قل لا ولدك
ان اردتم الدنيا فاطلبوها بهذه الحرف ولا تطلبوها بالدين واحكم الشرايع (وكان ادم)
حرثا زراعا (ونوح) نجارا (وادريس) خياطا (وصالح) تاجرا (وداود) زرادا

(وسليمان) كان يعمل الزنبيل في سلطنته وبأكل من ثمنه ولا يأكل كل من بيت المال (وكان موسى وشعيب ومحمد) رعاة وكان أكثر عمله صلى الله عليه وسلم في البيت الحياطة (وفي الحديث) عمل الأبرار من الرجال الحياطة وعمل الأبرار من النساء الغزل (كذا في روضة الأخيار) وقال العلماء الأسماء في قوله تعالى وعلم آدم الأسماء فتقضى الاستغراق واقتزان قوله كلهم ساويون بالسماء ولعلهم أعلموا أسماء الخلق فقلت علمه أسماء الحق تعالى فإذا كان تخصيصه بمعرفة أسماء الخلق يقتضي أن يصح سجود الملائكة له في الظن بتخصيصه بمعرفة أسماء الحق وما الذي يوجب له (قوله) ثم عرضهم على الملائكة أي عرضهم أي السميات وتمأذكر الضمير لأن في السميات العقلاء فاعلمهم والعرض اظهار الشيء للغير ليعرف العارض منه حاله (وفي الحديث) انه عرضهم امثال الذر ولعله عز وجل عرض عليهم من افراد كل نوع ما يصلح ان يكون امسوداً كما تعرف منه احوال انبياء واحكامها (والحكمة في التعليم والعرض تشريف آدم واعطافاً واطهاره الاسرار والعلوم المكنونة في غيب علمه تعالى على لسان من يشاء من عباده وهو المعلم المكرم آدم الصفي كيلا يتجسس الملك وغيره بعلمه ومعرفته وذلك رحمة الله التي وسعت كل شيء (قوله) فقال الله عز وجل تبكىس ونجيز الملائكة وخطاب التمجيز جائز وهو الامر باتيان الشيء ولم يكن آتيانه مراد اليظهر بعجز الخطاب وان كان ذلك محالاً كالامر باحياء الصورة التي يشعلها المصورون يوم القيامة ليظهر عجزهم ويحصل لهم الشكر ولا ينفعهم الندم (قوله) انبئوني أي اخبروني (قوله) باسماء هؤلاء الموجودات (قوله) ان كنتم صادقين في زعمكم انكم احقاء بالخلافة ممن استخلفتم كما ينبغي عنه مقالكم (ويقال) هذه الآية دليل على ان اولى الاشياء بعد علم التوحيد تعلم علم اللغة لانه تعالى اراهم فضل آدم بعلم اللغة (ودلت ايضا) ان المدعى بطالب بالحجة فان الملائكة ادعوا الفضل فطولوا بالبرهان وبحجوا عن الغيب فقرعوا بالبيان أي لا تعلمون اسماء ما تعابون (فكيف تتكلمون في فساد من لا تعابسون (في آيات باب الدعوى ابن العسائي وبار باب المعرفة ابن الحجة وبار باب الحجة ابن الطاعة (قال ابو بكر الواسطي) من المحال ان يعرفه العبد ثم لا يحببه ومن المحال ان يحببه ثم لا يذكره ومن المحال ان يذكره ثم لا يجد حلاوة ذكره ومن المحال ان يجد حلاوة ذكره ثم يشتغل بغيره (قوله) قالوا استيناف واقع موقع الجراب كانه قيل فاذا قالوا حيث ذهل خرجوا عن عمدة ما كلفوه ولا فقيس قالوا (قوله) سبحانك أي نسبحك عم الايق بشفائك الاقدس من الامور التي من جعلتها خلوا فعالك من الحكم والمصالح وهي كلمة تقدم على التوبة قال موسى عليه السلام سبحانك تبت اليك وقال يونس سبحانك اني كنت من الظالمين (وسبحان) اسم واقع موقع المصدر لا يكاد يستعمل)

يستعمل الامضا فاما اذا افرد عن الاضامة كان اسما علميا لا يسمح لا بصرف التعريف
والالف والنون في اخره (قوله) لاعلم لنا الاما لمتا اعتراف منهم بالعجز عما كانوا واشعار
بان سؤالهم كان استفسار اول يكن اعتراضا (اذ معناه لاعلم لنا الاما لمتا بحسب
قائمتنا من العلوم المناسبة لعالمنا ولا قدرة لنا على ما هو خارج عن دائرة استعدادنا حتى
لو كنا مستعدين لذلك لا فضنته علينا وما مصدرية اى الاعلم علمتنا ومجمله رفع بدل
من موضع لاعلم كقولك لا اله الا الله (قوله) انك انت غمير فصل لا يحمل له
من الاعراب (قوله) العليم الذى لا يخفى عليه خافية (وهذه اشارة) الى تحقيقهم
لقوله تعالى انى اعلم ما لا تعلمون (قوله) الحكيم المحكم لمبتدعائه والذى لا يفعل الا ما فيه
حكمة بالغة (واغادت الآية ان العبد ينبغي له ان لا يفعل عن نقصانه وعن فضل الله
واحسانه ولا يأنف ان يقول لاعلم فيما لا يعلم ولا يكتفم فيما يعلم (وقالوا) لا ادرى نصف العلم
(وسئل ابو يوسف القاضي) عن مسئلة فقال لا ادرى فقالوا له ترتزق من بيت المال
كل يوم كذا وكذا ثم تقول لا ادرى فقال انما ترتزق بقدر علمي ولو اعطيت بقدر جهلي
لم يسعنى مال الدنيا (وحكى ان هالماسئل) عن مسئلة وهو فوق المنبر فقال لا ادرى فقيل له
ليس المنبر موضع الجها ل فقال انما علوت بقدر علمي ولو علوت بقدر جهلي لبلغت السماء
(قوله) قال استئناف ايضا (قوله) يا ادم انبئهم اى العلمهم (قوله) باسمهم التى يعجزوا
عن علمها واعترفوا بتقصيرهم عن بلوغ مرتبتها (قوله) فلما انبأهم باسمهم
(روى) انه رفع على منبر وامر ان ينهى الملائكة بالاسماء فلما انبأهم بها وهم جلوس
بين يديه وذكر منفعة كل شئ (قوله) قال الله تعالى (قوله) الم اقل لكم انى اعلم
غيب السموات والارض والاستفهام للتقرير اى قد قلت لكم انى اعلم ما غاب فيها ولا دليل
عليه ولا طريق اليه (قوله) واعلم ما تبذرون تظهرون من قولكم ان تجعل فيها من يفسد
فيها الآية (قوله) وما كنتم تكتمون تسرون من قولكم لن يخلق الله خلقا كرم عليه منا
وهو استحضار لقوله تعالى انى اعلم ما لا تعلمون لكنه جاء به على وجه ابسط ليكون كالخلة
عليه فانه تعالى كما علم ما خفى عليهم من امور السموات والارض وما ظهر لهم من احوالهم
الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون (وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاولى من السؤال
وهو ان يتوقفوا مترصدين لان يبين لهم (وهذه الايات تدل) على شرف الانسان ومزية
العلم وفضله على العبادة لان الملائكة اكثر عبادة من ادم ومع ذلك لم يستحقوا الخلافة
وتدل على ان العلم شرط في الخلافة بل العدة فيها وان ادم افضل من هؤلاء الملائكة
لانه اعلم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون
(فالعلم) اشرف جوهرها ولكن لا بد للعباد من العبادة مع العلم فان العلم بمنزلة الشجرة

والعبادة بمنزلة الثمرة فالشجرة وهو الاصل لكن الانتفاع بثمرتها (وفي حديث
 ابي ذر رضي الله عنه) حضور مجلس علم افضل من صلاة الف ركعة وعبادة الف
 مريض وشهود الف جنازة فقيل يا رسول الله او من قرأ القرآن قال وهل ينفع القرآن
 الا بالعلم (قال في المنوى) خاتم ملك سليمان (علم) جلّه عالم صورة وجانست علم
 (وفي الحديث) النظر الى وجه الوالد عبادة والنظر الى الكعبة المكرمة عبادة والنظر
 في الصحف عبادة والنظر في وجه العالم عبادة من زار عالما فكما زارني ومن صافح عالما
 فككما صافحني ومن جالس عالما فكما جالسنى ومن جالسنى في الدنيا اجلسه الله معي
 يوم القيامة (وفي الحديث) من اراد ان ينظر الى عطاء الله من النار فليتنظر الى المتعلمين
 فوالذي نفس محمد بيده ما من متعلم يختلف اى يذهب ويحجى الى باب العالم الا يكتب الله له
 بكل قدم عبادة سنة ويبنى بكل قدم مدينة في الجنة ويمشى على الارض والارض تستغفر له
 ويمشى ويصبح مغفورا له (وفي التأويلات الجمية) وعلم ادم الاسماء كلها (الاسماء
 على ثلاثة اقسام) قسم منها اسماء الروحانيات والملكوتيات وهى مقام الملائكة ومرتبهم
 فلهم علم بهضها واستعداد ايضا لان ينبؤا بما لا علم لهم به فان الروحانيات والملكوتيات
 لهم شهادة كالجسمانيات لنا (والقسم الثانى منها اسماء الجسمانيات وهى مرتبة دون
 مرتبتهم فيمكن انبؤهم لان الجسمانيات لهم كالحيرانيات بالنسبة اليها فاهم مرتبة دون
 مرتبة الانسان فيمكن للانسان الانبؤ باحوالها (والقسم الثالث منها الالهيات
 وهى مرتبة فوق مرتبة الملائكة كما قال تعالى يخافون ربهم من فوقهم فلا يمكن للانسان
 ان ينبؤهم بها ولا يمكن لهم الانبؤ فوق ما علمهم الله منها لانها غيب وليس لهم الترقى
 الى عالم الغيب وهو عالم الجبروت وهم اهل الملكوت ولهم مقام معلوم لا يتجاوزون عنه
 كما قال جبريل عند سدرة المنتهى لودنوت ائمة لا تحرق وانما كان ادم مخصوصا بعلم الاسماء
 لانه خلاصة العالم وكان روحه بذر شجرة العالم وشخصه ثمرة شجرة العالم (ولهذا
 خلق شخصه بعد تمام ما فيه كخلق الثمرة بعد تمام الشجرة كما ان الثمرة تعبر على اجزاء الشجرة
 كلها حتى تظهر على اعلى الشجرة كذلك ادم عبر على اجزاء شجرة المواجهة ودات علوها
 وسفلها وكان في كل جزء من اجزائها له متعة ومضرة ومصلحة ومفسدة فسمى كل شىء منها
 باسم بلايم تلك المتعة والمضرة بعلم الله تعالى (وهذا من جملة ما كان الله يعلم من ادم
 والملائكة لا يعلمون وكان من كمال حال ادم ان اسماء الله تعالى جاءت على منفعة ومضرة
 فضلا عن اسماء غيره وذلك انه لما كان مخلصا كان الله خالقا ولما كان مرزوقا كان الله
 رازقا ولما كان عبدا كان الله معبودا ولما كان معيوباً كان الله ستارا ولما كان مذنباً كان الله غفارا
 ولما كان تائباً كان الله توابا ولما كان منتفعا كان الله نافعا ولما كان متضررا كان الله ضارا

ولما كان ظالما كان الله عدلا ولما كان مظلوما كان الله منتظما فعلى هذا قس الباقي (قوله)
واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس واستكبر وكان من الكافرين
وقلنا يا ادم اسكن انت (قال القرطبي في تفسيره) لاخلاف ان الله تعالى اخرج
ابليس عند كفره وابعده عن الجنة وبعد اخراجه قال يا ادم اسكن اى لازم الإقامة واتخذها
مسكنا وهو محل السكون وليس المراد به ضد الحركة بل الثبوت والاستقرار (قوله)
وزوجك حواء (يقال) للمرأة الزوج والزوجة والزوج افصح (كافي تفسير ابي الملب)
والمالم يخاطبهما اولاً بتبنيها على ان المقصود بالحكم هو التبرع وانعطف على تبنيها
(قوله) الجنة هي دار الثواب باجماع المفسرين (خلافاً لبعض المعتزلة والاندلسية)
حيث قالوا المراد بالجنة بستان كان في ارض فلسطين اوبين فارس وكرمان (خلفه الله
تعالى) امتحاناً لادم واولوا اليهود بالانتقال منه الى ارض الهند كما في قوله تعالى اهبطوا
مصر (وفيه نظر لان اليهود قد يستعار الانتقال اذا ظهر امتناع حقيقته واستبعادها
وهناك ليس كذلك) واختلقوا في خلق حواء (هل كانت قبل دخول الجنة اوبعده
وبدل على الاول) ماروى عن ابن عباس رضى الله عنه (انه بعسا الله جنداً من الملائكة
فحملوا ادم وحواء على سرير من الذهب مكال بالياقوت واللؤلؤ والزمرد وعلى ادم
منطقة مكللة بالدر والياقوت حتى ادخلوهما الجنة (وبدل على الثاني ماروى عن ابن
مسعود رضى الله عنه) انه لما خلق الله الجنة واسكن فيها ادم بقي فيها وحده فالتقى الله عليه
النوم ثم اخذ ضلعاً من اضلاعه من الجانب الايسر ووضع مكانه لحماً فخلق منه حواء
(ومن اثناس من قال لا يجوز ان يقال خلقت من ضلع ادم لانه يكون نقصاناً منه ولا يجوز
القول بنقص الانبياء) قلنا (هذا نقص منه صورة تكميل له معنى لانه جعلها اسكنه
وازال بها وحشته وحزنه فلما استيقظ وجدها عند رأسه قاعدة فسالها من انت فقالت
انى امرأة فقال ولم خلقت قالت لتسكن الى واسكن اليك (فقالت الملائكة) يا ادم
ما اسمها (قال حواء قالوا ولم) قال لانها خلقت من حى (اولاتها اصل كل حى
(اولاتها كانت في ذقتها حوة اى حرة مائلة الى السواد (وقيل) في شقتها (وسيمت)
مرأة لانها خلقت من المرأة (كما ان ادم سمي بادم لانه خلق من اديم الارض (وعاشت)
بعد ادم سبع سنين وسبعة اشهر (وعمرها) تسعمائة سنة وسبع وتسعون سنة (واعلم) ان الله
خلق واحداً من اب دون ام (وهو حواء) واخر من ام دون اب (وهو عيسى) واخر من اب
وام (اى اولاد ادم) واخر من غير اب وام (اى ادم) فسبحان من اظهر من عجائب
صنعه ما يتعجب فيه العقول (ثم اعلم) ان الله تعالى خلق حواء لامر تقتضيه الحكمة ليدفع ادم
وحشته بها لكونها من جنسه وليبقى الذرية على عمر الازمان والايام الى ساعة القيام

فان بقائها سبب لبعثة الانبياء وتشرع الشرائع والاحكام وينتجة لامر معرفة الله
فان الله تعالى خلق الخلق لاجلها (وفي الزوجية) منافع كثيرة دنيوية وخرافية
ولم يذكر الله في كتابه من الانبياء الا المتزوجين وقالوا ان يحبى عليه السلام قد تزوج لنيل
الفضل واقامة السنة ولكن لم يجمع لذلك عزيمة في تلك الشريعة ولذلك
مدحه الله بكرمه حصورا (وفي الاشهاد ليس لنعابة شرعت من عهد ادم الى الان ثم تلك
العبادة لا تستمر في الجنة الا لايمن وانكاح (قيل) فضل المأهل على العز كفضل
المجاهد على التاعد وركعة من التأهل اغضل من سبعين ركعة من عزب هذا كله ليكون
التزوج سبيلا لبقاء النسل وحفظا من الرنى والترغيب في النكاح يجرى الى ما يجاوز
المائة الاولى من الالف الثاني (كما قال عليه السلام) اذا اتى على امي مائة ومما تون سنة
بعد الالف فقد حلت العزوبة والعزلة والزهة على رؤس الجبال (وذلك) لان الخلق
في المائتين اهل الحرب والقتل فترية جروحيين خير من تربية ولد وان تلد المرأة حية خير
من ان تلد الولد (قوله) وكلامهاى من مكار الجنة وجه الخطاب اليها ايذانا بنساويهما
في مباشرة المأوربه (فان حواء اسوة في الاكل بخلاف السكينة فانها تابعة له
فيها ثم معنى الامر بهذا والسفله به مع انه اختصه واسطفاه وللخلافة ابداه انه مخلوق
والذى يليق بالخلق هو السكن بالخلق والقيام باستجلاب الحظ (قوله) رغداى اكل
واسعارا فيها بالتقدير وتقدير (قوله) حيث شئتماى مكان من الجنة شئتما وسع الامر
عليها اذاحة للعللة والعدر في التناول من الشجرة المنهى عنها من بين اشجارها الفاتنة
للحصر (قوله) ولا تقربا بالاكل ولو كان انتهى عن الدنولضمت الراء (قوله) هذه
الشجرة الشجرة نصب على انه بدل من اسم الاشارة او نعت له بتأويلها بمنطق اى هذه
الحاضرة من الشجرة اى لا تأكل منها وانما علق النهى بالقربان منها مبالغة في تحريم الاكل
وجوب الاجتناب عنه والمراد بها البر والسنبلة (وهو الاشهر والاجع والانصب عند
الصوفية) لان انواع الانسانى ظهر في دور السنبلة وعليها من كل لون وغمرها احلى
من العسل والين من الزبد واشد بياضا من الثلج كل حبة من حطتها مثل كلمة البقر
وقد جعلها الله رزق اولاده في الدنيا (ولذلك قيل) تناول سنبلة فابتلى بمرت السنبلة
او المراد الكرم ولذلك حرمت علينا الاولتين ولهذا ابتلاه الحق بلباس ورقها كما ابتلاه
بثمرها وهو البلاء الحسن (وقيل) غير ذلك والاولى عدم تعيينها لعدم النص القاطع
(قوله) فكونوا من الظالمين مجزوم على انه معطوف على تقربا او منصوب على انه جواب
لنهي والمعنى على الاول لا يكن منكبا قربان الشجرة وكونكما من الظالمين وعلى الثانى
ان تقربا بهذه الشجرة تكونا من الظالمين وايما كان فالقرب اى الاكل منها سبب لكونكما

من الظالمين اى الذين ظلموا انفسهم بارتكاب المعصية او نقصوا حظوظهم بمباشرة ما يخل بالكرامة والنعيم او تعدوا حدود الله (قال القرطبي قال بعض ارباب المعاني) في قوله ولا تقربا اشعار بالوقوع فى الخطيئة والخروج من الجنة وان سكنها فيها لا يدوم لان الخلد لا يخطر عليه شئ ولا يؤمر ولا ينهى والدليل على هذا قوله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة فدل على خروجه منها (قال الشيخ نجم الدين قدس سره) ان ادم خاطبه مولاه خطاب الابتلاء والامتحان والنهى نهى عن زوال كانه قال يا ادم اجتنب لك الجنة وما فيها الا هذه الشجرة (فانها شجرة المحبة والمعرفة والمحبة مطية المحبة وان منعه منها كان تهرىضا على تناولها فان الانسان حريص على ما منع فسكنت نفس ادم الى حواء الى الجنة وما فيها الا الى الشجرة المنهى عنها لانها كانت مشتهى القلب وكان للنفس فيها حظ ولا يزال يزداد توقاته اليها فيقصدها حتى تناول منها فظهر سر الخلافة والمحبة والمحنة والتحقق بمظاهر الجمال والجلال كالثواب والغفور والعفو والقهار والستار (والحاصل) انه لما علم الله تعالى انه يأكل من الشجرة نهيا ليكون اكله عصيانا بوجوب توبة ومحبة وطهارة من تلوث الذنب كما قال تعالى ان الله يحب المتوابين ويحب المتطهرين (فاورثه ذلك النهى عن اكل الشجرة عصيانا بسبب النسيان ثم توبة بسبب العصيان ثم محبة بسبب التوبة ثم طهارة بسبب المحبة (كما ورد فى الخبر) اذا احب الله عبدا لم يضره الذنب اى حفظه من الذنب واذا وقع فيه وقفه للتوبة والندامة وكل زلة عاقبتها التوبة والتشريف والاجتناب (فقيلا) هى زلة تنزيه واستحقاق ادم اللوم بالنهى التنزيه من قبيل حسنات الابرار سيئات المقربين (قال مرجع طريقنا الجلووية الشيخ الشهير بالهداى قدس سره) المراد بالدعوة الى الجنة الدعوة الى مقام الروح فى وجود بنى ادم كانه قال لقلب الانسان يا ادم القلب اسكن انت وزوجك وهى انفس الانسانية فى الروح بالطاعات والعبادات وكلامها ارشاد اى كلا من المعارف الالهية لان الروح مقام المعرفة التى تحصل بسبب الطاعات والعبادات حيث شتم اى عمل اجتمعا من الخيرات والصالحات ولا تقرب با هذه الشجرة اى شجرة المخالفة فان هذا الخطاب لما كان يشمل عامة العباد الى يوم القيمة لم يخص فى ادم وحواء عليهما السلام فينبغى للمؤمن ان يترقى الى الله تعالى بسبب الطاعات والعبادات ويجتنب عن المخالفات حتى لا يقع فى المهالك والدركات (قوله) فازلهم الشيطان عنها اى اذهب ادم وحواء وابعدهما عن الجنة (يقال) زل عنى كذا اذا ذهب (والازلال) الازلاق والزالة بالفتح الخطاء وهو الزوال عن الصواب من غير قصد والمقصود جلها على الزلة بطريق التسبب وهو بالوسوسة وبالفور والدعاء (فان قلت) ابليس كافر

والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو (قلت) منع من الدخول على وجه التكرمة
 كما دخلها الملائكة ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لادم وحواء (قوله) فاخر جمها
 مما كانا فيه من النعيم والكرامة ولم يقصد ايلس اخراج ادم من الجنة وإنما قصد اسقاطه
 من مرتبته وابعاده كما بعد فلم يبلغ مقصده قال الله تعالى فتاب عليه وهدى (قال الشيخ
 صدر الدين قدس سره في الفكوك) لمسمع ادم قول ايلس مانهى كاره كما عن هذه الشجرة
 الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين صدقه هو وزوجه وهذه القضية تشتمل
 على امرين مشكلين لم ارا احدا تنبه لهما ولا اجابى احد من اهل العلم الظاهر والباطن
 عنهما وهو انه عليه السلام بعد سجود الملائكة له باجمعهم ومشاهدة رجائه عليهم بذلك
 وبعلم الاسماء والخلافة ووصية الحق له كيف اقدم على المخالفة وتسوف بقول ايلس
 الا ان تكونا ملكين وكيف لم يعلم ايضا ان من دخل الجنة للمعرفة باسان الشريعة لم يخرج
 منها وان انشأ الجنة لاتقبل الكون والفساد فهي لذاتها تقتضى الخلود وكان هذه الحال
 تدل دلالة واضحة على ان الجنة التي كان فيها ليست الجنة التي عرضها السموات والارض
 والتي ارضها الكرسي الذى هو الفلك الثامن وسقفها عرش الرحمن فان تلك الجنة
 لا يخفى على من دخلها انها ليست محل الكون والفساد ولا ان يكون نعيمها موقتا يمكن
 الانقطاع فان ذلك المقام يعطى بذاته معرفة ما تقتضيه حقيقته وهو عدم انقطاع
 نعيمها بموت او غيره كما قال الله تعالى عطاء غير مجد وذاتى غير منقطع ولا متناه فانهم
 (حال ادم وحواء في هذه القضية كحال بنى اسرائيل الذين قال الله تعالى في حقهم
 اتقيدون الذى هو ادنى بالذى هو خيرا هبط وامصرافان لكم ما سألتم الاية ولهذه
 المناسبة والمشاركة اردف الحق قصة ادم في سورة البقرة بنفسه موسى وبنى اسرائيل
 مع ما بينهما من طول المدة فراعى سبحانه في ذلك المضاهاة في الفعل والحال دون الزمان
 فهذا من اسرار القرآن انتهى كلام الشيخ (فان قلت) ما الحكمة في ان الله تعالى
 لم يخلق الانسان في الجنة ابتداء ولم ابتلاء بالخروج الى الدنيا (قلت) تعظيم انعم
 على العباد واجب فلو لم يخلقوا في الدنيا ابتداء ما عرفوا قدر الجنة (وقيل) ليكونوا
 في الجنة على الجزاء لاعلى الابتداء وليأتموا الزوال (وقيل) خلقت في الدنيا ليميز الله
 الخبيث من الطيب والمطيع من الخالف لاقتضاء الصفات الجليلة لان الجنان ليست
 من مظاهر الجلال ولو خلقنا وبقينا في الجنة لما ظهر فيها صفات الجلال كما لم تظهر في الملك
 (فالحكمة الالهية) اقتضت خلق الانسان في الدنيا وظهر والمخالفة منه ليظهر فيه
 الرحمة والغفران فلو بقي ادم في الجنة لغتاه نصف الكمال الذى هو التحليلات القهرية
 فخرج ليتحقق بمظاهر اسماء الجمال والجلال ثم يرد الى عالم الجنان كاملا مكتملا بانواع

الفضائل والكمالات والمقصود ايضا كما سبق تميز الخبيث من الطيب وقد قدر الله تعالى ان يخرج من صلبه سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم واخوانه من الانبياء والاوصياء والمؤمنين وخبر طينته بتراب كل مؤمن وعدوه فاخرجه الى الدنيا ليخرج من ظهره الذين لانصيب لهم في الجنة) قال الشيخ الكامل الكمل على رده وهاشم كشف الكنوز وحل الرموز وهو كتاب فريد في فقه (وجدت تذكرة السؤال من بعض الملاحدة على كرسی سيدى ابن نور الدين في مجلس وعظ بمجامع ايا صوفية من كلام خواجه حافظ شيرازى) من ملك بودم وفردوس برين جايم بود (ادم اوردد درين ديز خراب ابادم) فاجاب الشيخ) بدبهة وفهم مراد المحدث عن السؤال فقال انت اخرجت ادم من الجنة حيث همت في صلبه باستعداد الفساد والاحساد ولولم يخرج ابونا ادم لبقيت الملاحدة والفجرة في الجنة فاقضت غيرة الحق خروجه (وسئل ابو مدين قدس سره) عن خروج ادم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى في اكل الشجرة بعد انهى فقال لو كان ابونا لم انه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اصاريا كل عرق الشجرة فكيف غمرها البسارع في الخروج على وجه الارض ليظهر الكمالات المحمدى والجمال الاجدى (وسئل خليل الرحمن صلوات الله على نبينا وعليه) فقال يا رب لم اخرجت ادم من الجنة فقال اما علمت ان جفاه الحبيب شديد (وقال مرجع طريقنا الجالوتية الشيخ الشهير بافصاده افندى) سر خروج ادم من الجنة انه رأى مرتبة من مراتب التوحيد اعلى من مرتبته التى هو فيها فسألها من الله تعالى فقيل له لاتصل اليها الا بالبكاء فاحب ادم ان يبكي فقيل ان الجنة ليست موضع البكاء بل هى موضع السرور فطلب ان ينزل الى الدنيا فكون ما صدر عنه ذنبا بالنسبة اليه باعتبار قصور مرتبته عن المرتبة المطلوبة على نهج حسنات الابرار سيئات المقرين (كذا في واقعات الهداى قال الشيخ نجم الدين قدس سره) والاشارة ان ادم عليه السلام اصبح محمول العناية مسجود الملائكة متوجا بتاج الكرامة ملبسا بلباس السعادة في وسطه نطاق القربة وفي جيده طوق الزلفة لاحد فوقه في الرتبة ولا شخص معه في الرتبة يتوالى عليه النداء كل لحظة يا ادم فلما جاء القضاء ضاق القضاء فلم يمس حتى نزع لباسه وسلب استثناسه تدفعه الملائكة بعنف ان اخرج بغير مكث ولا بحث فازلهم ايدى التقدير بحسن التدبير عنهما اى عن تلك العزة والقربة) وكان الشيطان المسكين في هذا الامر كذئب يوسف لما اخذ بالجنابة ولطخ فقه بدم كذب واخوته قد القوه في غيابة الجب فاخذ الشيطان لعدم العناية ولطخ خرطومهم بدم نصيح كذب فاخرجهما كما كافيه (من السلامة الى الملامة) ومن الفرح الى الترح (ومن التهمة الى التهمة) ومن المحبة الى المحنة (ومن القربة

الى الغربة (ومن الالفة الى الكلفة) (ومن الوصلة الى الفرقة) (وكان قبل اكل الشجرة مستأزماً بكل شيء) (واذنسا مع كل احد) (ولذلك سمي انساناً فلما ذاق شجرة المحبة استوحش من كل شيء) (واتخذ كل احد عدواً) (وهكذا شرط صحة المحبة صداوة ماسوى المحبوب فكما ان ذات المحبوب لا يقبل الشركة في التباعد كذا لا يقبل الشركة في المحبة) (ولهذا قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو) (وكذا كان حال الخليل في البداية يتعلق بالكوكب والقمر والشمس ويقول هذا ربى فلما ذاق شجرة الخلعة قال لا احب الا قلسين اتى ربى مما تشركون فانهم عدوى الارب العالمين (قوله) (قلنا اهبطوا خطاب لادم وحواء وجع الضمير لانهما اصلا الجنس فكانهما الجنس كله) (وقيل هو الخمسة وخامسهم الطاووس وهذا الامر وان انتظمهم في كلمة فاما كان هبوطهم جلة بل هبط ابلس حين لعن وهبوط ادم وحواء كان بعده بكثير الا ان يحمى على ان ابلس اخرج منها ثانياً بعدما كان يدخلها للوسوسة) (ودلت كلمة اهبطوا على انهما كانا في الجنة الخلد حيث امر ابا الانحسار وهو النزول من علوا الى سفلى وقد سبق في الايات السابقة ماسبق (قال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهاباطه وسكناء في الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية في ذلك وهي نثر نسله فيها ليكلفهم ويمتنعهم ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخرى اذ الجنة والنار ليستار بدار تكليف فكانت تلك الآكلة سبب اهاباطهم من الجنة فانخرجهما لانهما خلعا منها وليكون ادم خليفة الله في الارض والله ان يفعل ما يشاء وقد قال اتى جاعل في الارض خليفة (وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة شريفة انتهى كلامه

فصل العلم

(قال الله تعالى في اخر سورة التوبة بقوله) (وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) ليتكفوا لفقاهة في الدين وينجسوا وامتشق تحصيلها والفقهاء معرفة احكام الدين (قوله) (ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم ليعملوا غاية سعيرهم ومعظم غرضهم من الفقهاء ارشاد القوم وانذارهم وذكر الانذار دون التنبير لانه اهم والتحلية بالعجمة اقدم من التحلية بالمهملة (قوله) (اعلمهم يحذرون ارادة ان يحذروا قومهم عما ينذرون منه وفي الاية دليل على ان التفقه والتذكير من فروض الكفاية وانه ينبغي ان يكون غرض المتعلم الاستقامة والاقامة لا الترفع على الناس بالتصدر والزناز والتبسط في البلاد باللباس والمراكب والعبيد والاماء كما هو ديدن ابناء الزمان والله المستعان) (فينبغي ان يطلب المتعلم رضا الله والدار الآخرة وازالة الجهل عن نفسه

وعن سائر الجاهل واحياء الدين وابقاء الاسلام فان بقاء الاسلام بالعلم ولا يصح الزهد
والنفوق بالجهل وينبغي لطالب العلم ان ينوي به الشكر على نعمة العقل وصحة البدن وسلامة
الحواس عملا بقوله تعالى والله اخرجكم من بطون اسهاتكم لانهلون شيئا وجعل لكم
السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون وينبغي لطالب العلم ان يختار الاستاذ الاعلم
والاورع والاسن بعد التامل التام (كما اختار ابو حنيفة رضي الله عنه حمادا) قال دخلت
البصرة فظننت ان لا اسأل عن شيء الا اجبت عنه فسالوني عن اشياء لم يكن عندي
جوابها فخلفت على نفسي ان لا افارق حمادا فصحبته عشرين سنة وما صليت قط
الا ودعوت لشيعي حاد مع والدي في انفاس الاساتذة الصالحين ودعوات الرجال
الكاملين تأثيرات عجيبه (كما حكى) ان ابابا حنيفة ثابتا هدى الفالوذح لعلي بن
ابي طالب يوم اشير وز يوم المهرجان فدعاه ولاولاده بالبركة وكان ثابت يقول اتاني بركة
دعوة صدرت من علي رضي الله عنه حتى كان يقهر اولاده العلماء بذلك فاذا وجد الطالب
الاستاذ العالم العامل فعليه ان يختار من كل علم احسنه وانفعه في الآخرة فيبداء بفرض
العين وهو علم ما يجب عليه من اعتقاد وفعل وترك ظاهرا وباطنا (ويقال له علم الحال
اي العلم المحتاج اليه في الحال (قال العزيم عبدالسلام) العلم الذي هو فرض لازم ثلاثة
انواع (الاول) علم التوحيد فالذي يتعين عليك منه مقدار ما تعرف به اصول الدين فيجب
عليك اولان تعرف المعبود ثم تعبده وكيف تعبد من لا تعرفه باسمائه وصفاته ذاته
وما يجب له وما يستحيل في نعمه فربما تنقذ شيئا في صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك
هباء ماثورا (والنوع الثاني) علم السر وهو ما يتعلق بالقلب ومساعيه فيفرض على المؤمن
علم احوال القلب من التوكل والانابة والخشية والرضا فانه واقع في جميع الاحوال واجتنب
الحرص وانغضب والكبر والحسد والعجب والرياء وغير ذلك وهو المراد بقوله عليه السلام
طلب العلم فریضة على كل مسلم ومسلمة اذ لو اريد بالعلم فيه التوحيد فهم وحاصل
ولو اريد به الصلاة فيجوز ان يتأهلها شخص وقت الضحى وموت قبل الظهر فلا يستقيم
العموم الاستغاد من لفظ كل وما غيرهما فلا يظهر فلم يبق الا المعاملة القلبية اذ فرضية
علمها تحققة في كل زمان ومكان في كل شخص (والنوع الثالث) علم الشريعة وهو ما يجب
عليك فعله من الواجبات الشرعية فيجب عليك علمه لتؤديه على جهة الشرع كما امرت به
وكذا علم كل ما يلزمك تركه من المناهي الشرعية لتتركه وذلك شامل للعبادات والمعاملات
فكل من اشتغل بالبيع والشراء وايضا بالحرفة فيجب عليه علم التحرز عن الحرام
في معاملاته وفيما يكسبه في حرفته واما حفظ ما يقع في بعض الاحايين ففرض على سبيل
الكفاية (والعلوم الشرعية خمسة الكلام والتفسير والحديث والفقه واصول الفقه

قال في عين المهاني المراد بقوله ليتفقهوا في الدين علم الآخرة لا اختصاصه بالإنذار والتحذير به
وعلم الآخرة يشتمل على المعاملة وعلم المكاشفة (اما علم المعاملة فهو العلم المقرب اليه تعالى
والمبعد عنه ويدخل فيه اعمال الجوارح واعمال القلوب) واما علم المكاشفة فهو المراد
فما ورد (فضل العالم على العابد كفضلي على امتي) اذ غيره تبع للعمل لثبوته شرطه
فاذا فرغ علما وعملا ساغ ان يشترع في فروض الكفاية كال تفسير وال اخبار والفتاوى غير
متجاوز الى نوادر المسائل ولا مستغرق مشغول عن المتصود وهو العمل ويجوز ان يتعلم
من علم النجوم قدر ما يعرف به القبلة واوقات الصلاة ويتعلم من علم الطب قدر ما يمكن
بمعرفة تدوى الامراض (قال في الاشياء) تعلم العلم يكون فرض عين وهو بقدر ما يحتاج اليه
لدينه وفرض كفاية وهو ما زاد عليه لنفع غيره ومندوبا وهو التبخر في الفقه وعلم القلب
وحراما وهو علم الفلسفة والشجيرة والنجيم والارمل وعلوم الطبائعين والسحر ودخل
في الفلسفة المنطق ومن هذا القسم علم الحروف والموسيقى ومكرها وهو اشعار المولدين
من الغزل والبطالة ومباحا كاشعارهم التي لا تسحق فيها (قال على الحناوي) لم ارفى كتب
اصحابنا القول بتحريم المنطق ولا يبعد ان يكون وجهه ان يضعب العمر وايضا من اشغل به
يميل الى الفلسفة غالبا فكان المنع منه من قبيل سد الذرائع والافليس في المنطق ما ينشأ في
الشرع انتهى (قال القهستاني ذكر في المهمات للاستنوى لا يستفي بما كتب عليه علم
محترم كالنحو واحترز بالمحترم عن غيره من الحكميات مثل المنطق انتهى (قال حضرت الشيخ
الاكبر قدس سره الاظهر في مواقع التجويز ولا يكثر مما يحتاج اليه فان التكثر مما لا حاجة
فيه سبب في تضيق الوقت على ما هو اهم وذلك ان من لم يعمل على ان يلقى نفسه في درجة
الفتيا في الدين لان في البلد من يتوب عنه في ذلك لا يتعين عليه طلب الاحكام كلها اذ هو
في حق الغير طلب فضول العلم انتهى فعلى العاقل ان يتعلم قدر الحاجة ويشغول بالعمل
(وفي الحديث) من احب ان ينظر الى عتقاء الله من النار فليتنظر الى المتعلمين فوالذي نفسي
بيده ما من متعلم يختلف الى باب العالم الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة وبني له بكل قدم
مدينة في الجنة ويمشي على الارض والارض تستغفر له ويمشي ويصبح مغفورا له
وشهدت له الملائكة بانه من عتقاء الله من النار وفي نشر العلم والارشاد به فضائل ايضا
(قال عليه السلام لعاذ بن جبل رضى الله عنه حين بعثه الى اليمن لان يهدي الله بك رجلا
خير لك مما تطلع عليه الشمس والعلماء ورثة الانبياء فكما انهم اشتغلوا بالابلاغ والارشاد
كذلك ورثتهم فكل مرشد من الورثة ينبغي ان يكون غرضه اقامة جاه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وتعليمه بتكثير اتباعه (وقد قال اني مكابر بكم الامم) قال في العوارف الصوفية
اخذوا حظا من علم الدراسة فاذا هم علم الدراسة العمل بالعلم فلما عملوا بما علموا افادهم

العمل علم الوراثة فهم مع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عنهم بعلمهم زائدة هي علوم الوراثة وعلم الوراثة هو الحق في الدين قال الله تعالى فلو لا نفر الاية فصار الانذار مستغادا من الفقه والانذار احياء المنذر بما العلم والاحياء رتبة الفقيه في الدين فصار الفقه في الدين من اكل الرتب واعلاها وهو علم العالم الزاهد في الدنيا المتقي الذي يبلغ رتبة الانذار بعلمه فورد الهدى والعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اولوا ورد عليه الهدى والعلم من الله تعالى فازتوى بذلك ظاهرا وباطنا وانتقل من قلبه الى القلوب ومن نفسه الى النفوس ولا يدرك المرء هذا العلم بالتمني بل بالجد والطلب الا ترى الى الجنيد (قيل له بم نلت ما نلت فقال يجلسي تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة واشار الى درجة في داره) وفي الاية تحريض المؤمنين على الخروج من الاوطان لطلب العلم النافع (ورحل جابر من المدينة الى مصر لحديث واحد ولذا لم يعد احدا كاملا الا بعد رحلته ولا وصل مقصده الا بعد هجرته) قال في التأويلات الجمية الاشارة في الاية ان الله تعالى يندب خواص عباده الى رحلة الصورة والمعنى فاما رحلة الصورة ففي طلب اهل الكمال الكاملين المتكاملين الواصلين الموصولين كاندب موسى الى الرحلة في طلب الخضر عليهما السلام واما رحلة المعنى فكما كان حال ابراهيم عليه السلام قال اني ذاهب الى ربي فهو والسير من القالب وصفاته الى القلب وصفاته ومن القلب الى الروح وصفاته ومن الروح الى الفخلق باخلاق الله بقدم فناء اوصافه وهو السير الى الله ومن اخلاق الله الى ذات الله بقدم فناء ذاته بنجلي صفات الله وهو السير بالله ومن انانيته الى هويته ومن هويته الى الوهيته الى ابد الابد وهو السير بالله من الله الى الله تعالى وتقدس انتهى باختصار

❦ باب الانفاق والسخاء ❦

قال الله تعالى في سورة البقرة الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة من الرزق في اللغة العطاء وفي العرف ما يتفع به الحيوان وهو تناول الحلال والحرام عند اهل السنة والقرينة تخصصه ههنا بالحلال لان المقام مقام المدح وتقديم المفعول للاهتمام به والمحافظة على رؤس الامم وادخال من التبعية عليه للكف عن الاسراف المنهى عنه وصيغة الجمع في رزقنا مع انه تعالى واحد لا شريك له لانه خطاب الملوك والله تعالى مالك الملك وملك الملوك والمعهود من كلام الملوك اربعة اوجه الاخبار على لفظ الواحد نحو فعلت كذا وعلى لفظ الجمع فعلنا كذا وعلى ما لم يسم فاعله رسم لكم كذا وازافة الفعل الى اسمه على وجه المغاية

امرهم من اهل انكم بكذا والقرآن نزل بلغة العرب بجمع الله فيه هذه الوجوه كلها فيما
 اخبره عن نفسه فقال تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا على صيغة الواحد وقال تعالى
 اننا انزلناه في ليلة القدر على صيغة الجمع وقال فيمالم باسم فاعله كتب عليكم الصيام وامثاله
 وقال في المغاية الله الذي خلقكم وامثاله كذا في التيسير (ويقول الفقير بجمع هذه
 اللطائف) سمعت من شيعي العلامة ابقاء الله بالسلامة ان الافراد بالنظر الى الذات والجمع
 بالنظر الى الاسماء والصفات ولا ينافي كثرة الاسماء والصفات وحدة الذات اذ كل منها
 راجع اليها والاتفاق والانفاد اخوان خلان في اثنائي معنى الازهاب بالكية دون الاول
 والمراد بهذا الاتفاق الصرف الى سبيل الخير فرضا كان او نفلا ومن فسر به بالزكاة
 ذكر افضل انواعه والاصل فيه او خصصه بالاقتراء بما هي شقيقةها واختها وهي الصلاة
 وقد جوز ان راد به الاتفاق من جميع المعادن التي منحهم الله اياها من النعم الظاهرة
 والباطنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم (ان تلمالا ينال به ككثرة لا ينق منه واليه ذهب
 من قال في تفسير الآية وبما خصصناهم من انوار المعرفة فيضون والظاهر ان يقال
 المراد من النفقة هي الزكاة وزكاة كل شيء من جنسه (كباري عن انس بن مالك)
 زكاة الدار ان تخذ فيها بيت للضيافة كما في الرسالة القشيرية) قالوا اتفاق اهل الشريعة
 من حيث الاموال واتفاق ارباب الحية من حيث الاحوال واتفاق الاغنياء من اموالهم
 لا يدخر ونها عن اهل الحاجة واتفاق العايد من نفوسهم لا يدخر ونها عن وظائف الخدمة
 واتفاق العارفين من قلوبهم لا يدخر ونها عن حقائق المراقبة واتفاق المحبين من ارواحهم
 لا يدخر ونها عن مجاري الاقضية (والاقتصار ان يقال اتفاق الاغنياء اخراج المال من الجيب
 واتفاق الفقراء اخراج الاغنياء من القلب ثم ذكر في الآية الايمان وهو بالقلب ثم الصلاة
 وهي بالبدن ثم الاتفاق وهو بالمال وهو مجموع كل العبادات في الايمان النجاة وفي الصلاة
 النجاة وفي الاتفاق الدرجات وفي الايمان البشارة وفي الصلاة الكفارة وفي الاتفاق
 الطهارة وفي الايمان العزة وفي الصلاة القربة وفي الاتفاق الزيادة (وقيل) ذكر في هذه
 الآية اربعة اشياء التقوى والايمان بالغيب واقامة الصلاة والاتفاق وهي صفة الخلفاء
 الراشدين الاربعة ففي الآية بيان فضلهم التقوى لابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه
 قال الله تعالى فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى والايمان بالغيب لعمر الفاروق
 رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين واقامة الصلاة لعثمان
 ذي النورين رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى ام من هو فانت انا الليل ساجدا واقاما
 الآية والاتفاق لعلي المرتضى رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى الذين ينفقون اموالهم
 بالليل والنهار الآية (وعند القوم اى الصوفية السخاء هو الرتبة الاولى ثم الجود بعده

ثم الايشار فن اعطى البعض وابنى البعض فهو صاحب سمحاء ومن بذل الاكثر وابنى
لنفسه شياء فهو صاحب جود والذي فاسى الضرورة واثر غيره باللغة فهو صاحب ايثار
وبالجملة في الانفاق فضائل كثيرة (وروى عن ابي عبد الله الحارث الرازى) انه قال اوحى الله
الى بعض انبيائه انى قضيت عمر فلان نصفه بالفقر ونصفه بالغنى فحيزه حتى اقدم له ايها
شاء فدعا نبي الله عليه السلام الرجل واخبره فقال حتى اشاور زوجتى فقالت زوجته
اختر الغنى حتى يكون هو الاول فقال لها ان الفتر بعد الغنى صعب شديد والغنى بعد الفقر
طيب لذيد فقالت لابل اطعنى في هذا فرجع الى النبي عليه السلام فقال اختر نصف عمرى
الذى قضى لى فيه بالغنى ان يقدم فوسع الله عليه الدنيا وفتح عليه باب الغنى فقالت له
امرأته ان اردت ان تبقى هذه النعمة فاستعمل السخاء مع خلقك فكل ان اذا اتخذ لنفسه
نوبا اتخذ لغيره ثوبا مثله فلتام نصف عمره الذى قضى له فيه بالغنى اوحى الله تعالى الى نبي ذلك
الزمان انى كنت قضيت نصف عمره بالفقر ونصفه بالغنى لكنى وجدته شاكر النعمانى
والشكر يستوجب الزيد فبشره انى قضيت باقى عمره بالغنى (وفى التأويلات الجمجمة
ومما رزقناهم ينفقون اى من اوصاف الوجود يبذلون بحق النصف المقسم من الصلاة
بين العبد والرب فاذا باغ السبيل زياه والعرض منتهاه ادر كنه العساية الاذية بتفخات
الطافه وهذا الى درجات قرباته فكما كان جذبة الحق للنبي عليه السلام فى صورة
خطاب ادن لجذبة الحق للؤمن تكون فى صورة خطاب والمجد واقرب فى التشهد
بعد السجود اشارة الى الخلاص من حجب الانانية والوصول الى شهود جلال الحق
بجذبات الزبانية) ثم الحيات يراقب رسوم العباد فى ازجوع الى حضرة المولى براسم
تحفة الثناء والتحن الى اللقاء وفى التسليم عن اليمين وعن الشمال اشارة الى السلام
على الدارين وعلى كل داع جاهل يدعو عن اليمين الى نعيم الجنات وعن الشمال
الى اللذات والشهوات وهو فى مقامات الاجابات والمناسجات ودرجات انقربات مستغرق
فى بحر الكرامات مفيد بقيد الجذبات كما قال الله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما
فاهل الصورة بالسلام يخرجون من اقامة الصلاة واهل الحقيقة بالسلام يدخلون
فى اقامة الصلاة وكفوله والذين هم على صلاتهم دائمون يقومون بالصلاة والصلاة
تحتفظهم كما قال الله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فهم الذين يؤمنون بالغيب
ويؤمنون بالصلاة ومما رزقناهم ينفقون بمالههم فى الغيب معد بقوله اعددت لعبادى
الصالحين ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فعملوا ان ما هو المعد لغيرهم
لا تدركه الابصار ولا الاذان ولا القلوب التى رزقهم الله وليس بينهم وبين ما هو المعد لهم
حجاب الوجود هم فاشتاقوا الى نار تحرق عليهم حجاب وجودهم فانسبوا من جانب طور

صلاتهم نار الان صلواتهم بمثابة الطور لهم للمناجات فلما اتاهم نودي ان يورثكم في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين فجمعوا ما رزقهم الله من اوصاف الوجود حطب نار الصلاة يتقونه عليها ويقيمون الصلاة حتى نودوا انكم وما تبسدون من دون الله حسب جهنم اتم لها وارادون ومن لم يكن له نار تحرق في نار جهنم الصلاة حطب وجوده ووجود كل من بعد من دون الله فلا بد له من الحرقه بنار جهنم الاخره (فالفرق بين النارين ان نار الصلاة تحرق لب وجودهم الذي هم به محجوبون عن الله تعالى ويبقى جلد وجودهم وهو الصورة والحجاب من لب الوجود لا من جلده وهذا سر عظيم لا يطاع عليه الا اولوا الالباب المحترقة ونار جهنم تحرق جلودهم ويبقى لب وجودهم لاجرم لا ترفع الحجب عنهم كلاتهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لان القلب باق والجلد وان احترق يبقى القلب كما قال الله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها فمن اتفق لب الوجود وما تبدي منه الوجود من المال والجاه في سبيل نار الصلاة والقربة الى الله فيفسق الله عليه ووجود نار الصلاة كما قال الحبيد عليه السلام اتفق عليك في نار الصلاة بل انانية الوجود فتكون صلاته دائمة بنور نار الصلاة يؤمن بما نزل على الانبياء عليهم السلام (وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة واقموا الصلاة واتوا الزكاة واركعوا مع ازاكعين كركعة للمؤمنين فان غيرها كلال زكاة والزكاة من زكى الزرع اذا نمت فان اخر اجها يستجلب بركة في المال ويتر للنفس فضيلة الكرم او من الزكاة بمعنى الطهارة فانها تطهر المال من الحب والنفس من البخل (واعلم ان الكفار لا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط من العبادات كالصلاة والصوم ولا يعاقبون بتركها عند الخفية فالتكاليف عندهم راجع الى الاعتقاد والقبول (قال حضرت الشيخ الشهير بافتاده افندي في وصاياه للعارف الهادي قدس الله سرهما) اذا شرعت في الصلاة لا تفكر في غير اظهار العبودية وتسميها فانه اذا تم العبودية يحصل المقصود وما في غير الصلاة فليكن فكر لو ملاحظتك نفى نفسك واتبات وحدانيته تعالى فانه المقصود بالتوحيد ولا شيء افضل من التوحيد ولذلك كان اول التكليف بعد قبول العبد التوحيد كلف بالصلاة ثم كلف بالصوم لان فيهما اصلاح الطبيعة وبعدهما بالزكاة وفيها اصلاح النفس بالزالة شهواتهم بالحج وفيه نفع للطبيعة من جهة وللنفس من جهة بذل المال (وقدم الثلاث الاول لمومنها للاغنياء والفقراء واما الاخيران فالفقراء سالمون منهما ثم قال اذا كان بيت الاغنياء من الجواهر يكون بيت الفقراء من الثور حتى يمتدوا ان يكونوا فقراء (وفي التأويلات النجمية واتموا الصلاة بمراقبة القلوب وملازمة الخضوع والخشوع واتوا الزكاة اى بالغوا في تركية النفس عن الحرص على الامور الدنيوية والاخلاق الذميمة ووطهر القلوب

عن رؤية الاعمال السنية وترك مطالبة ماسوى الله فانه مع طلب الحق زيادة والزيادة على الكمال نقصان وارصكموا مع الراكعين اى اقتدوا فى الانكسار ونفى الوجود بالنكسرين الباذلين الوجود لنيل الوجود (وكذا قال الله تعالى فى سورة الانفال الذين يتيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون فى طاعة الله وانما خص الله الصلاة والزيادة اعظم شأنها وتاكيد امرهما) (قوله) اولئك الجامعون لانعمال القلب والقلب (قوله) هم المؤمنون ايماننا (قوله) حقا لانهم حققوا ايمانهم بان ضموا اليه الاعمال الصالحة (قوله) لهم درجات عند ربهم اى كرامة وزلى وهلو مرتبة (وقيل) درجات عالية فى الجنة على قدر اعمالهم (قال فى انوار المشارق) الدرجة ان كانت بمعنى المراقبة فجمعها درج وان كانت بمعنى الرتبة والطبقة فجمعها درجات (قوله) ومغفرة لذنوبهم (قوله) ورزق كريم لا يئس ولا يقطع كرزاق الدنيا (قال فى التماموس) رزقا كريما كثيرا وقولا كريما سهلا لينا واكرمه وكرمه وعظمه وزهده (قال فى المجالس المحمودية اعلم ان الصلاة اعظم الاعمال القلبية والصدقة خير العبادات المالية (وروى) ان فاطمة اعطت قميصها عاليا ليشترى لها ما شتهاه الحسن فباعه بستة دراهم فساله سائل فاعطاه اياها فاستقبله رجل ومعه ناقة فاشتراها على المدة بستين دينار ثم استقبله رجل فاشترى منه الناقة بستين دينار وستة دراهم ثم طلب بايع الناقة ليدفع له ثمنها فلم يجده فعرض القصة على النبي عليه السلام فقال عليه السلام اما السائل فرضوان واما البائع فخيال واما المشتري فخبز اصيل (وفى الحديث) بانى يوم القيامة اربعة على باب الجنة بغير حساب الحاج الذى حج البيت بغير افساد والشهيد الذى قتل فى المعركة والسخى الذى لم يلتبس بسخاوة رياء العالم الذى عمل بعلمه فيتنازعون فى دخول الجنة اولا فيقول اولا فيقول ليحكم بينهم بالعدل فيقول للشهيد ما نعت فى الدنيا حتى تريد ان تدخل الجنة اولا فيقول قلت فى المعركة رضى الله تعالى فيقول ممن سمعت ان من قتل فى سبيل الله يدخل الجنة فيقول من العلماء فيقول احفظ الادب ولا تتقدم على معلمك ثم يسأل الحاج والسخى كذلك ثم يقول لهما احفظا الادب ولا تتقدما على معلمكما ثم يقول العالم الهى انت تعلم انى ما حصلت العلم الا بسخاوة السخى وانت لا تضع اجر المحسنين فيقول الله صدق العالم يارضوان اقحم الباب وادخل السخى اولا (وفى ذلك اشارة الى ان المراد بالعالم هو الذى يعمل بعلمه فان الانصاف من شأنه اذا لانصاف لا يحصل الا بصلاح النفس ولا يمكن ذلك الا بالعمل فلا يغتر اهل الهوى من علماء الظاهر بذلك فان كون العلم المجرد منجيا مذهب فاسد فان العالم الفاجر اشد عذابا من الجاهل بل العالم الذى يعمل بعلمه ويوصل الى العرفان بتصفية القلب ولا شك ان كون المذكورين فى الآية مؤمنين حقا بسبب

خدمتهم الله تعالى بانفسهم واموالهم ونجبردهم عن العلائق البدنية والمالية وبقائهم
مع الله تعالى وابتارهم له على جميع ماسواه حتى على انفسهم فمن ازال الحق على ماسواه
دقيق ووصل الى اقصى مراداته فلا بد ان الله تعالى يدبر امره ويقضى حاجاته (وكذا
قال الله في سورة ال عمران) الذين ينفقون كل ما يصلح للانفاق وهو صونة مادحة للهمة
(قوله) في السراء والضراء الى في حالتي الرخاء والشدة اى الغنى والفقر واليسر والعسر
وفي الاحوال كلها اذا لاندسان لا يتخلو عن مسرة او مضرة اى لا يتخلسون في حال ما
بإففاق ما قدر واعليه من قایل او كثير (قوله) والكاذبين الغيظ عطف على الوصول
والكظم الخبس والغیظ توقد حرارة القلب من الغضب اى المسكين عليه الكافين
عن امضائه مع انقذرة عليه (قوله) والعافين عن الناس اى التاركين عقوبة
من استحق مؤاخذته (قوله) والله يحب المحسنين الذين تمت فواظهم وتمت فضائلهم
ولامه يصلح الجنس فدخل تحته هؤلاء والعهد فتكون الاشارة اليهم (واعلم) ان الاحسان
الى الغير اما ان يكون بإيصال النفع اليه او بدفع الضرر عنه (اما ايصال النفع اليه
فهو المراد بقوله الذين ينفقون في السراء والضراء ويدخل فيه انفاق العلم وذلك
بان يشغل بتعليم الجاهلين وهداية الضالين ويدخل فيه انفاق المال في وجوه الخيرات
والعبادات (قال عليه السلام السخي قريب من الله قريب من الجنة قريب من الناس بعيد
من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار) (واما دفع الضرر
عن الغير فهو امان في الدنيا وهو ان لا يشغل بمقابلة تلك الاساءة باساءة اخرى وهو المراد
بكظم الغيظ (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه
ملاء الله قلبه انسا وإيمانا وامافي الآخرة وهو ان يسبى ذمته من التبعات والمطالبات
في الآخرة وهو المراد بقوله والعافين عن الناس (روى) انه ينادى مناد يوم القيامة
ابن الذين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الامن عفا (وعن النبي صلى الله عليه وسلم
ان هؤلاء في امتي قليل الامن عصمه الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت فهذه الآية
دالة على جميع جهات الاحسان الى الغير ولما كانت هذه الامور الثلاثة مشتركة في كونها
احسانا الى الغير ذكر ثوابها فقال والله يحب المحسنين فان محبة الله العبد اعظم درجات
الثواب (قال الفضيل بن عياض) الاحسان بعد الاحسان مكافاة والاساءة بعد الاساءة
مجازاة والاحسان بعد الاساءة كرم وجود والاساءة بعد الاحسان لؤم وشوم (حكى)
ان خادما كان قائما على رأس الحسن بن علي رضي الله عنه وهو مع اضيافه في المائدة
فانحرفت قصعة كانت في يد الخادم فسقط منها شيء على الحسن فقال والكاذبين الغيظ
والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك فقال والله يحب المحسنين قال انت حر لوجه الله

وقد زوجتك فلانة فتأتى وعلى ما يصلح كما فعل العاقل ان يسارع الى التمل بالحسنات
من الاحسان واتواع الخبرات سرى ما قيل القوت لان في اتنا خبرافات يعنى ان كنت
تأمل الجنة فاعبد ربك بانواع العبادات مادمت في الحيلة فان الفرصة غنيمية والتأخر
عن السير الى الله مغبون (قيل) بياساقى كه في التأخيرات ومن اضاع عمره في الهوى
فلا يلح به يوم التيسام الا الحسرة والندامة والله تعالى خلق الانسان لدخول الجنة
ودرجاتها والنار ودركاتها ثم ارسل المرسلين مبشرين بالجنة ومنذرين بالنار وحث
بالاتقاء والحذر من النار كما قال واتقوا النار التي اعدت للكافرين وحرص على المسارعة
الى الجنة بقوله وسارعوا الى مغفرة من ربكم اى سارعوا بقدم ان تقوى الى مقام من مقامات
قرب ربكم وجنة عرضها السموات والارض يعنى طولها فوق السموات والارض
(والاشارة فيه ان الوصول اليها بعد العبور من ملك السموات والارض وهو المحسوسات
التي تدر كها الحواس الخمس والعبور عنها انما يكون بقدم التقوى الذى هو تركية النفس
عن الاختلاقي الذميمة كما قال اعدت للتمتعين فان قدم التقوى الذى يوجب به في عالم الملكوت
هو التزكية ويدل عليه ما قال عيسى عليه الصلاة السلام ان ينج ملكوت السموات
والارض من لم يولد مرتين (قال ولادة الثانية هي الخروج عن الصفات الحيوانية بتركية
النفس عنها وولوج الملكوت وهو التحلية بالصفات الروحانية وقوله اعدت للتمتعين
اى هم مخصوصون بها و امر اتيهم في الدرجات العلى وهو بقدر تقوى النفوس وتركيتها
عصنا الله واياكم من الشرور والاوزار وشرفنا بمقامات الابرار والاخبار (وكذا
قال الله تعالى في اخر سورة البقرة مثل نفقات (قوله) الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله
اى في وجوه الخيرات من الواجب كالزكاة والتفعل وقدر في الكلام حذف لان الذين
ينفقون لا يشبهون الحبة لانه لا يشبه الحيوان بالجناد بل نفقاتهم تشبه الحبة (قوله)
كمثل حبة لزرع زرعتها في ارض عامرة والحبة واحدة الحب وهو ما يزرع للاقتيات
واكثر اطلاقه على البر (قوله) انبت اخرجت واستاد الانبات الى الحبة مجاز (قوله)
سبع سنابل اى سافات تشعب منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبله (قوله) في كل
سنبله مائة حبة كما يشاهد ذلك في الذرة والدخن في الاراضى المغلة بل اكثر من ذلك
(قوله) والله يضاعف تلك المضاعفة الى ماشاء الله تعالى (قوله) لمن يشاء ان يضاعفه
بفضله وعلى حسب حال المتفق من اخلاصه وتعبه ولذلك تفاوت مراتب الاعمال
في مقادير الثواب (قوله) والله واسع لا يضيق عليه ما يفضل به من الزيادة (قوله)
علم بنيسة المتفق ومقدار انفاقه وكيفية تحصيل ما تنفقه فكل المتصدق كمثل الزرع
اذا كان حادقا في عمله وكان البذر جيدا وكانت الارض عامرة يكون الزرع اكثر فكذلك

المتصدق اذا كان صالحا والمال طيبا ووضع في موضعه يكون الثواب اكثر (كما روى
 في الحديث) عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال من تصدق بعدل
 ثمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يرها اصحابها
 كما يري احدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل وانما ذكر النبي عليه السلام التربية في الصدقة
 وان كان غير هاهنا اعدادات يزيد ايضا بقوله اشارة الى ان الصدقة فرضة كانت وان افلته
 اخرج الى تربية الله لثبوت التقيصة فيها بسبب حب الطبع الاموال (وفي الحديث
 صدقة المؤمن تدفع عن صاحبها الفات الدنيا وفتنة القبر وعذاب يوم القيامة) (وفي الحديث
 السخاوة شجرة اصلها في الجنة واغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها
 يسوقه الى الجنة والبخل شجرة اصلها في النار واغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق
 بغصن منها يسوقه الى النار) (وفي الحديث الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد
 في سبيل الله اى الكاسب لتحصيل مؤتمها كالمجاهد لان القيام بمصالحهما انما يكون
 بصبر عظيم وجهاد النفس لئيم فيكون ثوابه عظيما (واعلم) ان الاعمال بالنيات (فان قلت
 ما معنى قوله عليه السلام نية المؤمن خير من عمله) قلت مورد الحديث ان عثمان رضى الله عنه
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه وعد بثواب عظيم على حفر بئر فتوى ان يحفرها
 فسبق اليه كافر فحفرها فقال عليه السلام نية المؤمن خير من عمله اى عمل الكافر (والجواب
 الثانى ان النية المجردة من المؤمن خير من عمله المجرد عن النية لانه اذا فعل فعل الخير
 بغير نية يكون عمله مع النية خيرا من ذلك لكن قال بعضهم ليس في بعض الاعمال
 اجر بغير نية كالصلاة لتجاوز بغير نية ولا يحتاج بعض الاعمال الى النية كقراءة القرآن
 والاذكار (ثم اعلم ان الاتفاق على مراتب اتفاق العامة بالمال فاجرهم الجنة واتفاق الخواص
 اصلاح الحال بركة النفس وتصفية القلب فاجرهم يوم القيامة النظر الى وجه الله تعالى
 فيبغى للمؤمن ان يرمى نفسه ويصفى قلبه من حب المال بالاتفاق في سبيل الله الملك المتعال
 حتى ينال الشرف في الجنان ويحترز عن البخل حتى لا يكون عند الله من الخاسرين
 (قوله) الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله اى يضعونها في مواضعها (قوله) ثم لاظهار
 علوية المعطوف (قوله) لا يتبعون ما انفقوا العائد محذوف اى ما انفقوه (قوله) منا
 وهوان يعتد على من احسن اليه باحسنه ويريه انه اوجب بذلك عليه حقا اى لا يمتنون
 عليهم بما صدقوا بان يقول المتصدق المان اصطعك كذا خيرا واحسنت اليك كثيرا
 (قوله) ولاذى وهوان يتناول عليه بسبب انعامه عليه اى لا يؤذيه بان يقول المتصدق
 المؤذى انى قد اعطيتك فاشكرت او االى كم تأتيني وتؤذيني او كم قد اال الانسحبي اوانت
 ابدأت بحسنى بالابرار فرج الله عنى منك واعد ما بينى وبينك (قوله) لهم اجرهم عند ربهم

ثوابهم في الآخرة ونحوها الخبر عن الفداء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها لا يذان بان ترتب
 الاجر على ما ذكر من الانفاق وترك المن والاذى امر بين لا يحتاج الى انصرح بالسببية
 (قوله) ولا خوف عليهم مما يستقبلهم من العذاب (قوله) ولا هم يحزنون على ما خلفوا
 من امور الدنيا (روى) ان الحسن بن علي رضي الله عنه اشبه طهما ما فباع قيص فاطمة
 بستة دراهم فسأله سائل فاعطاها ثم لقي رجلا يبيع ناقة فاشترها بأجل وباعها من آخر
 فاراد ان يدفع الثمن اليها فاشترها فلم يجدته فبقي القضية الى النبي عليه السلام فقال اما السائل
 فريضون واما البائع فيكأيل واما المشتري فخير ايل فزل قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم
 الاية (قال بعض اهل التفسير نزلت هذه الاية والتي قبلها في عثمان وعبد الرحمن رضي الله
 عنهما اما عثمان فخير جيش العسرة في غزوة تبوك بالف بمير باقتناها والف دينار فرفع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول يا رب رضىت عنه فارض عنه (واما عبد الرحمن
 بن عوف) فصدق بنصف ماله اربعة الاف دينار فقال عندي ثمانية الاف فامسكت منها
 لنفسى وعيالى اربعة الاف واربعة الاف اقرصتها ربي (فقال عليه السلام بارك الله لك
 فيما امسكت وفيما اعطيت) فهذه حال عثمان وعبد الرحمن رضي الله عنهما حيث تصدقا
 ولم يخطربا الهماشي من المن والاذى (قال بعضهم المن يشبه بالنفاق والاذى يشبه بالرياء
) ثم قال بعضهم اذا فعل ذلك فلا اجر له وعليه وزر فيما من واذى على الفقير (قال وهب
 فلا اجر له ولا وزر له) وقال بعضهم له اجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزر
 بالن) واعلم ان الله تعالى نهي عن عباده ان يمنوا على احد بالمعروف مع انه تعالى
 قدم على عباده كما قال بل الله بمن عليكم وذلك لان الله تعالى تام الملك والقدرة ومملكه
 وقدرته ليس بغيره والعبد وان كان فيه خصال الخير فتلك خصاله من الله ولم يكن ذلك
 بقوة العبد فالعبد ناقص والناقص لا يجوز له ان يمن على احد او يمدح نفسه والمن ينقص
 قدر العظمة ويكدرها لان الفقير لا اخذ منكسر القلب لاجل حاجته الى صدقة غيره
 معترف باليد العليا للمعطي فاذا اضاف المعطي الى ذلك اظهار ذلك الانعام زاد ذلك
 في انكسار قلبه فيكون في حكم المضربة بعد ان نفعه وفي حكم المسئ اليه بعد ان احسن اليه
 (قيل ان ابراهيم عليه السلام كان له خمسة الاف قطيع من الغنم وعليها كلاب المواشي
 باطواق الذهب فتمثل له ملك في صورة البشر وهو ينظر غنائه في البيداء فقال الملك
 سبوح قدوس رب الملائكة والروح فقال ابراهيم عليه السلام كرر ذكر ربى
 ولك نصف ماترى من اموالى فكر الملك فنادى ثانيا كرر تسبيح ربى ولك جميع ماترى
 من مالى ففتجب الملائكة فقالوا جدير ان يتخذك الله خليلا ويجعل لك في الملل والنحل
 ذكر اجيالا (وفي نوابغ الكلم) صنوان من منح سائله ومن منع نائله ومن (واعلم

ان الناس على ثلاث طبقات (الاولى الاقوياء وهم الذين انفقوا جميع ممالكهم وهؤلاء صدقوا في اعاهد الله عليه من الحب كما فعل ابو بكر الصديق رضى الله عنه) والثانية المتوسطون وهم الذين لم يقدروا على اخلاء اليد عن المال دفعة ولكن امسكوهما للتعم بل للانفاق عند ظهور محتاج اليه وقنعوا في حق انفسهم بما يقوهم على العبادة (والثالثة الضعفاء وهم المتصرفون على اداء الزكاة الواجبة اللهم اجعلنا من التجردين عن غيرك واثمة نعين بك عما سواك) قوله (قول معروف رد جميل وهو ان يرسل السائل بطريق جميل حسن تقبله القلوب والطباع ولا تشكره) قوله (ومغفرة اى ستر لما وقع من السائل من الخلف في المسئلة وغيره مما ينقل على المسئول وصفح عنه) قوله (خير من صدقة يتبعها اذى لان من جمع بين نفع الفقير واضرار حرم الشواب) فان قالوا اى خير في الصدقة التى فيها اذى حتى يقال هذا خير منه قلنا معنى عندكم كذلك وهو كقوله تعالى قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة اى عندكم ذلك خير لكن اعلما ان هذا خير لكم في الدنيا والاخرة مما تعدونه انتم خيرا) قوله (والله غنى عما عندكم من الصدقة لا يخرج الفقراء الى تحمل مؤونة المن والاذى ويرزقهم من جهة اخرى) قوله (حليم لا يعاجل اصحاب المن والاذى بالقوبة لانهم لا يستحقونها بسببها) وفيه من السخط والوعيد لهم ما لا يخفى (قال فى مجالس حضرة الهداى قدس سره وانما كان رد الجليل خيرا من صدقة المان والمؤذى لان القول الحسن وان كان بالرد يفرح قلب السائل وروح روجه) ونفع الصدقة لجسده وسراية السرور لقلبه بالتبعية من تصور النفع فاذا قارن ما ينفع الجسد بما يؤذى الروح يكدر النفع حينئذ ولا ريب ان ما يروح الروح خير مما ينفع الجسد لان الروحانية اوقع في النفوس واشرف (قال الشعبي من لم ير نفسه الى ثواب الصدقة احوج من الفقير الى صدقته فقد ابطل صدقته) وبالغ السلف في الصدقة والتحرز فيها عن الرياء فانه غالب على النفس وهو مهلك يتقلب في القلب اذا وضع الانسان في قبره في صورة حية اى يؤلم ايلام الحية (والبخل يتقلب في صورة عقرب والمقصود في كل اتفاق الخلاص من رذيلة البخل فاذا امتزجه الرياء كان كانه جعل العترب غداء الحية فتخلص من العترب ولكن زاد في قوة الحية) اذ كل صفة من الصفات المهلكة في القلب انما غداؤها وقوتها في اجابتها الى مقتضاها) ثم ان الصدقة لا تنحصر في المال بل تجري في كل معروف والكلمة الطيبة والشفاعة الحسنة والاعانة في حاجة واحد وعبادة مريض وتشجيع جنازة وتطيب قلب مسلم كل ذلك صدقة (واعلم ان الدنيا وملكتها لا اعتداد لها) (حكى عن بعض الملوك انه حبست الريح في بطنه حتى قرب الى الهلاك فقال كل من يزيل عني هذا البلاء اعطيته ملكي فسمعه شخص من اهل الله فجاء

وسمع يده على بطنه فخرج منه ريح منتنة وعاقي الملك من ساعته فقال ياسدي اجلس على سرير الملكة انا عزلت نفسي فقال الرجل لاحاجة الى متاع قيمته ضرورة منتنة ولكن انت انتسخت من هذا فالشيء الذي اغتررت به قيمته هذا (وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه الهمى ويجعله بصيرا الا انه من رغب في الدنيا وطال امله فيها اعى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر امله اعطاه الله تعالى علما بغير تعلم وهدى بغير هداية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الفنى الا بالفخر والبخل ولا المحبة الا بتابع الهوى الا ان ادرك ذلك الزمان منكم فصر بالفقر وهو يقدر على الفنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد الا وجه الله تعالى اعطاه الله ثواب خسين صديقا (قوله) يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى فان من فعل ذلك لاجره في صدقته وعليه وزر منه على الفقير ووزر اياه وقد سبق معنى المن والادى والمراد بابطال الصدقة احباط اجرها لان الصدقة لما وقعت وتقدمت لم يمكن ان يراد بابطالها نفسها بل المراد احباط اجرها وثوابها لان الاجر لم يحصل بعد فيصح ابطاله بما يأتيه من المن والاذى (قوله) كالذى المراد المنافق لان الكافر معلن كفره غير مرأى والكاف في محل النصب على انه صفة لمصدر محذوف اى لا تبطلوها ابطلا لا كابطال المنافق الذى (قوله) يتفق ماله رثاء الناس اى لاجل رثائهم يعنى ليقال انه كريم (قوله) ولا يؤمن بالله واليوم الآخر لا يريد بانفاقه رضا الله ولا ثواب الآخرة ورثاء من راى نحو قاتل قتلا ومعنى انفاعلة ههنا مبنى على ان المرأى في الانفاق براعى ان تراه الناس فيحمده (قوله) فله اى حالته العجيبة (قوله) كمثل صفوان اى حجر صاف املس وهو واحد وجع فن جعله جمعا فواحدة صفوانة ومن جعله واحدا فجمعه صنى (قوله) عليه تراب اى شئ يسير منه (قوله) فاصابه وابل اى مطر شديد الوقع كبير النطر (قوله) فتركه صلدا املس ليس عليه شئ من الغبار (قوله) لا يقدرون كانه قيل فاذا يكون حالهم حينئذ فقيل لا يقدرون (قوله) على شئ مما كسبوا اى لا يتفعون بما فعلوا رثاء ولا يجدون له ثوابا قطعاه كقوله تعالى فجعلناه هباء منثورا (يقال فلان لا يقدر على درهم اى لا يجده ولا يعمل له) فان قلت كيف قال لا يقدرون بعد قوله كالذى يتفق (قلت اراد بالذى يتفق الجنس او الفريق الذى يتفق ولان من والذى يتعاقبان فكانه قيل كن يتفق لجمع الضمير باعتبار المعنى ولما ذكرته الى بطلان امر الصدقة بالمن والاذى ذكر لكيفية ابطال اجرها بما مثلين فله اولا بمن يتفق ماله رثاء الناس وهو مع ذلك كافر بالله واليوم الآخر فان بطلان اجر ما انفقه

هذا الكافر اظهر من بطلان اجر من يتبعها بالمن والاذى (ثم مثله ثانيا بالصفوان الذى وقع عليه تراب وغبار ثم اصابه المطر فزال ذلك الغبار عنه حتى صار كأنه ما كان عليه تراب وغبار اسلافا الكافر كالصفوان والتراب مثل ذلك الانفاق والوابل كالكفر الذى يحبط عمل الكافر وكالمن والاذى اللذين يحبطان عمل هذا المنفق فكما ان الوابل ازال التراب الذى وقع على الصفوان فكنا المن والاذى يجب ان يكونا مبطلين لاجر الانفاق بعد حصوله وذلك صريح فى القول بالا حياط والتكفير (كاذهب اليه العزلة النائلون بان الاعمال الصالحة توجب الثواب وان الكبائر تحبط ذلك الثواب واما اصحابنا القائلون بان الثواب تفضل بمحض فانهم قالوا ليس المراد بقوله لا تبطلوا انتهى عن ازالة هذا الثواب بعد ثبوته بل المراد انتهى عن ان يأتى بهذا العمل باطلا (ويباه) ان المن والاذى يخرجانه من ان يرتب عليه الاجر الموعود لان العمل انما يؤدى الى الاجر الموعود اذا اتى به العامل تعبدا وطاعة وانشاء لماعند الله تعالى من الاجر والرضوان وعمل بقوله تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا وقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة فمن كان حاملا على العمل ابتغاء ما عند الله مما وعده للمتقين فقد جرى على سبيل المبادلة التى وقعت بين العمل والثواب الذى وعده الله تعالى لمن اخلص عمله لله تعالى فلما كانت معاملته فى الحقيقة مع الله تعالى لم يبق وجه لان يمن على الفقير الذى تصدق عليه ولا لان يؤذيه بان يقول له مثلا خذ برك الله لك فيه ومن من عليه او اذاه فقد اعرض عن جهة المبادلة مع الله ومال الى جهة التبرع على الفقير من غير ابتغاء وجه الله واتى بعمله من ابتداء على نعت البطلان فيكون محروما من البذل الذى وعده الله لمن اقرض الله قرضا حسنا اذ لم يقع عمله على وجه الاقتراض (قوله) والله لا يهدى القوم الكافرين الى الخير والرشاد وفيه تعريض بان كلام الرثاء والمن والاذى من خصائص الكفار ولا بد للمؤمنين ان يحبواها (روى) عن بعض العلماء انه قال مثل من يعمل الطاعة للرثاء والسبعة كمثل رجل خرج الى السوق وملا كيسه حصى فيقول الناس ما املا كيس هذا الرجل ولا منفعته سوى مثقال الناس فلو اراد ان يشتري به شيئا لا يعطى به شيئا (وقد بالغ السلف فى اخفاء صدقاتهم عن اعين الناس حتى طلب بعضهم فقيرا اعنى لئلا يعلم احد من المتصدقين وبعضهم يطفى ثوب الفقير ناغما وبعضهم فى طريق الفقير لا يأخذها وبذلك يخلص من الرثاء (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا يا رسول الله وما الشرك الاصغر قال الرثاء (يقول الله لهم يوم يجازى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذى كنتم تراؤن لهم فانظروا هل تجدون عندهم جزاء (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اذا كان يوم القيامة ينزل الى العباد

ليقضى بينهم وكل امة جانية (فاول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقارى الماعلمك ما انزلت على رسولى قال بلى يارب قال اذا علمت فيما علمت قال كنت اقرأ أنا الليل واطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان قارى فقد قيل ويوتى بصاحب المال فيقول الله له الم اوسع عليك حتى لم ادعك تحتاج الى احد قال بلى يارب قال اذا علمت فيما اتيتك قال كنت اصل الرحم واتصدق فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان جواد فقد قيل ذلك ويوتى بالذى قتل في سبيل الله فيقول له فيماذا قتلت فيقول يارب امرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان جرئى فقد قيل ذلك (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) اولك الثلاثة اول خلق الله تسهر بهم النار يوم القيامة (والارشارة في الاية ان المعاملات اذا كانت مشوبة بالاغراض ففيها نوع من الاعراض ومن اعرض عن الحق فقد اقبل على الباطل ومن اقبل على الباطل فقد ابطل حقوقه في الاعمال فاذا بعد الحق الا للضلال وقد نهينا عن ابطال اعمال البر بالاعراض عن طلب الحق والاقبال على الباطل بقوله لا تبطلوا صدقاتكم وهي من اعمال البر بالان اى اذا مننت بها على الفقير فقد اعرضت عن طلب الحق لان قصدك في الصدقة لو كان طلب الحق لما مننت على الفقير بل كنت رهين منه الفقير حجب كان سبب وصولك الى الحق (ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لولا الفقر آء لهلك الاغنياء معناه لم يجدوا وسيلة الى الحق (وقد فسر بعضهم قوله هادى السلام اليد العليا خير من اليد السفلى بان اليد العليا هي يد الفقير والسفلى يد الغنى تعطى السفلى وتأخذ العليا والاذى هو الاقبال على الباطل لان كل شئ غير الحق فهو باطل فمن عمل عملا لله ثم يشوبه بفرض في الدارين فقد ابطل عمله بان يكون لله فافهم جدا (كذا في التأويلات النجمية) فاذا عشق الالهى والحب الرحمان اذا استولى على قلب العبد يقطع عنه عرف الشريعة في الاموال والاولاد والانفس والخدمة بالاجرة لا تناسب الرجولية فان من علم مولاه كريم يقطع قلبه من ملاحظة الاجرة ويحبى اجرتة اليه من ذلك الكريم على الكمال اللهم اقطع رجاءنا عن غيرك واجعلنا من الذين لا يطمعون منك الا ذاك (قوله) ومثل نفقات (قوله) الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله اى لطلب رضاه (قوله) وتبيننا من انفسهم اى جعل بعضهم انفسهم ثابتا على الايمان والطاعة ليزول عنها رذيلة البخل وحب المال وامساكه والامتناع عن انفاقه فان النفس وان كانت مجبولة على حب المال واستئصال الطاعات البدنية الا انها ما عودتها تعود في اعمالها فقد تمررت واعتادت الكسل والبطالة والبخل وامساك المال

عن صرفه الى وجه والطاعات ومقتضيات الايمان وحيث كانتا وحلتها على مشاق
العبادات البدنية والمالية تنقادك وتترى عن عاداتها الجلية في تهيضية كافي قولهم
هر من عططه وحر كمن نشاطه (فان قلت) كيف يكون المال بعضا من النفس حتى تكون
الطاعة ببذله طاعة لبعض النفس وتبئتها على الثمرة الايمانية (قلت ان النفس لشدة
تعلمها بالمال كأنه بعض منها فالل شقيق الروح في بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه
ومن بذل ماله وروحه فقد بذلها كلها ويجوز ان يكون الثبوت بمعنى جعل الشيء صادقا
محققا ثابتا والمعنى تصديقا للاسلام ناشئا من اصل انفسهم وتحقيقا للجزاء (فان الاتفاق
امارة ان الاسلام ناشئ من اصل النفس وصميم القلب في لا ابتداء الغاية كافي قوله تعالى
حسدا من عند انفسهم ولعل تحديق الجزاء عبارة عن الايقان بان العمل الصالح مما
يثيب الله ويجازى عليه احسن الجزاء (قوله) كمثل جنة بستان كائن (قوله) ربوة
مكان مرتفع مأمون من ان يصطلبه البرد اى يفسده للطافة هواه بهبوب الريح اللطيفة له
فان اشجار الربا تكون احسن منظرا وازى عمرا واما الاراضى المنخفضة فلما تسلم ثمارها
من البرد لكثافة هوائها بر كود الريح (وقال بعضهم ان البستان اذا وقع في موضع مرتفع
من الارض لا تنفعه الانهار وتضربه الريح كثيرا فلا يحسن ريعه الا اذا كان على الارض
المستوية التي لا تكون ربوة ولا وهدية فالمراد من الربوة حينئذ كون الارض لينة جيدة
بحيث اذا نزل المطر عليها انتفخت وربت وتمت فان الارض اذا كانت بهذه الصفة
يكثر ريعها وتكمل اشجارها ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى وترى الارض هامدة
فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت فان المراد من ربوها ما ذكر (قوله) اعصابها وابل
اى وصل اليها مطر كبير انقطر شديد الوقوع (قوله) فانت اى اعطت صاحبها واولهها
(قوله) اكها غمرتها وغلتها وهو بضمين الشيء المأكول ويجوز ان يكون آت بمعنى
اخرجت فيتمدى الى مفصول واحد هو كلها (قوله) ضعفين اى مثل ما كانت تثمر
في سائر الاوقات وذلك بسبب ما اصابها من الوابل (قال ابن عباس جلت في سنة من الربيع
ما يحمل غيرها في سنتين والمراد بالضعف المثل كما يريد بالزوج الواحد في قوله تعالى من كل
زوجين اثنين ومن فسره باربعة امثال ما كانت تثمر جل الضعف على اصل معناه وهو مثلا
الشيء فيكون ضعفين اربعة امثال (قوله) فان لم يصبها وابل فطل اى فطل وهو المطر
الصغير القطر يكفها لجودتها وكرم منبتها ولطافة هوائها والطل اذا دام عمل عمل الوابل
وجاز الابتداء بالثمرة لوقوعها في جواب الشرط وهو من جملة المسوغات للابتداء بالثمرة
(ومن كلامهم ان ذهب الغير فمير في الرباط والمعنى تشبيه نفقات هؤلاء الذين ينفقون
بسبب ما يحملهم عليه من الابتداء والتثبيت زاكية عند الله لا تضيع بحال وان كانت تلك

التفقات تنفساوت في زكاتها بحسب تفاوت ما ينضم اليها من احوالهم التي هي الابتغاء
والثبوت الناشئ من ينسوع الصدق والاخلاص اليها بحال الجنة نامية زاكية بسببي
الربوة والوابل او الطل والجامع التوارب على السبب المؤدى اليه (ويجوز ان يكون
التشبيه من قبيل الفرق بان يشبه زلفاهم من الله تعالى وحسن حالهم عنده بثمر الجنة
ووجه التشبيه الزيادة ويشبه نفقتهم الكثيرة والقليلة بالقوى من المطر والضعيف منه
من حيث ان كل واحد منهم سبب لزيادة في الجملة لان التفقتين يزيدان حسن حالهم كان
المطرين يزيدان ثمر الجنة (قوله) والله بما تعملون بصير من عمل الاخلاص
والرباء لا يخفى عليه شيء وهو ترغيب في الاخلاص مع تحذير عن ازياء ونحوه
(فعلى العاقل ان يعبد الله تعالى على الاخلاص ويكون دائما في رجاء الخلاص
من الطاغوت الخفي وهو الشرك الخفي فان الخلاص يتنى على الاخلاص قال السعدي

﴿ هينست بندت اكر بشوى ﴾

﴿ كه كر خاركارى سمن ندردى ﴾

يعنى من زرع الشوك لم يحصد الا زهار والنبات ولا ثمر شجرة وبالكاش التي تسقى تضرع
عصمتا لله واياكم من ضياع العمل وكساده واختلال الاعتقاد وفساده (وخالص
الاعمال هو انذى نعمله لله لانجب ان يحمدهك عليه احد واذا فارن العمل بالاخلاص يكون
كخماس طرح فيه الاكسبر ووجد نفع فيه الروح ولذا يضاعف ثوابه (وعن على
ابن ابي طالب رضى الله عنه عن النبي عليه السلام ان الصدقة اذا خرجت من يد صاحبها
قبل ان تدخل في يد السائل تنكلم بخمس كلمات اولها تقول كنت قليلة فكثرتى (وكنت
صغيرة فكبرتى (وكنت عدوا فاجبتنى (وكنت فانيا فابقبتنى (وكنت محروسا الان
صرت حارسك (وعن مكحول الشامي اذا تصدق المؤمن بصدقة رضى الله عنه ونادت
بجهنم يارب ايدنى بالسجود شكرالك قد اعطت واحدا من امة محمد من عذابى لاني
اسمعي من محمد ان عذب احدا من امة ولا بدلى من طاعتك (ولفظ الصدقة) اربعة احرف
كل منها اشارة الى معنى (اما الصاد فالصدى الصدقة تصد وتنتع عن صاحبها مكره الدنيا
والاخرة (واما الدال فالدليل لانها تدل صاحبها الى الجنة (واما القاف فقربه الى الله تعالى
(واما الهاء فهداية الله تعالى فمن ساعده المال فلينفق في سبيل الله الملك المتعال وليشكر على غنى
ومدد فلا يقطع رجاء احد وفي الحديث من قطع رجاء من التجأ اليه قطع الله تعالى رجاءه
﴿ بيان الهداية ﴾

(قال الله تعالى في سورة البقرة قوله) الم ذلك الكتاب لاريب فيه هدى
للتقنين اى للضالين المشارفين القوى الصائرين اليها ومثله حديث من قتل قتिला
فله سلبه (وفي تفسير الارشاد اى المتصفين بالقوى حالا او مالا (وتخصيص

الهدى بهم لما منهم المعتسبون من انواره المتفعون باناره وان كان ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار قال تعالى هدى للناس اى كلهم بياناً وهدى للمتقين على الخصوص ارشاداً (قال فى التيسير وكذلك يقال فى كل من انتفع بشئ دون غيره انه لك على الخصوص اى انت المتفع به وحدك وليس فى كون بعض الناس لم يمتدوا ما يخرجهم من ان يكون هدى فالشمس شمس وان لم يرها الضرب والعسل عسل وان لم يجد طعمه الممرور والمسك مسك وان لم يدرك طيبه المأنوف فالخبيبة كل الخبيبة لمن عطش والبحر زاخر وبقي فى الظلمة والبدر زاهر ونبت والطيب حاضر وذوى الروض نانسرو والحسرة كل الحسرة لمن عصي وفسق والقرآن ناهى ومارق الرغبة والرهبة والوعد منواتر والوعيد منظاهر ولذلك قال تعالى وانه لحسرة على الكافرين (وكذا فى هذه السورة بقوله اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون والهداية بالافرار والاعتقاد بدون سائر الطاعات بياناً لشرف الايمان وجلال قدره وعلو امره فانه اذا قوى لم يبطله نفس المخالفات بل هو الذى يغلب فيرد الى التوبة بعد التماضى فى البطالات وكما هدى اليوم الى الايمان يهدى غدا الى الجنان قال تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم وذلك ان المطيعين يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم وهم على امر اكب طاعتهم والملائكة تتلقيمهم قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وتلقبهم الملائكة وتبقي العصاة منفردين منقطعين فى مناهات القيامة ليس لهم نور الطاعات ولا فى حقهم استقبال الملائكة فلا يهتدون السبيل ولا يهديهم دليل فيقول الله لهم عبادى ان اصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون ان اهل الجنة من حسن الثواب لا يتفرغون لكم واهل النار من شدة العذاب لا يرجونكم معاشر المساكين سلام عليكم كيف انتم ان كان اشكالكم مرفوقم ولم يهدوكم فاناهادىكم ان عاملتكم بما تستوجبون فاين الكرم كذا فى التيسير (وقال الشيخ نجم الدين دايه قدس سره ذكر هدى بالنكرة اى على كشف من كشوف ربهم ونور من انواره وسر من اسرارهم ولطف من الطافه وحقيقة من حقايقه فان جيع ما نعم الله به على انبيائه واوليائه بالنسبة الى ماعنده من كمال ذاته وصفاته وانعامه واحسانه قطرة من بحر محيط لا يعتره القصور من الاتفاق ابداً (كما قال النبي عليه السلام عين الله ملائى لا تبغصا نفقة سخاء الميلى والنهار) وفيه اشارة لطيفة وهى انهم بذلك الهدى امنوا بما ائزلك وما ائزلك من قلبك وبالاخرة هم يوقنون واولئك هم المفلحون الذين تخلصوا من حجب الوجود بنور نار الصلاة وشاهدوا الاخرة وجذبتهم العناية بالهداية الى مقامات القربة وسرادات العزة فانزلوا بمنزل دون لقائه رماحطسوا رحالهم الابغنائهم فازوا بالسعادة العظمى والملاكمة الكبرى ونالوا الدرجة العليا وحققوا قول الحق وان الى

ربك الرجعي انتهى كلام الشيخ في تأويلاته (وكذا قال الله تعالى في آخر سورة النجم ان بقوله قل يا محمد للرؤساء (قوله) ان الهدى هدى الله يهدي به من يشاء الى الايمان ويثبت عليه فاذا كانت الهداية والتوفيق من الله فلا يضر كيدكم وحيلكم وهو اعتراض متيد لكون كيدهم غير مجدي لطائل (قوله) ان يؤتى احد مثل ما اوْتيتم او يحاجوكم عند ربكم يوم القيامة فيغلبوكم بالحجة فان من اتاه الله الوحي لا بد ان يحاج بحجافيه عند ربه (قوله) قل ان الفضل اى الهدى والتوفيق وايتاء العلم والكتاب (قوله) بيد الله اى بقدرته ومشيئته (قوله) يؤتبه من يشاء من عباده (قوله) والله واسع اى كامل القدرة (قوله) علم اى كامل العلم فلكمال القدرة يصح ان يفضل على اى عبد يشاء باى تفضل شاء ولكمال علمه لا يكون شئ من افعاله الاعلى وجه الحكمة والصواب (قوله) يختص برحمته اى يجعل رحمته مقصورة على (قوله) من يشاء والله ذو الفضل العظيم كلاما تزييل لما قبله مقرر لمضمونه (والاشارة في تحقيق الايات ان الحسد وان كان مكرورا في جملة الافسان ولكن له اختصاص بعلم تعلم العلم ليجارى به السفهاء ويباهى به العلماء ويجعله وسيلة لجمع المال وحصول الجاه والقبول عند ارباب الدنيا فيحسد على كل عالم اتاه الله كلمة فهو ينشرها ويفيد الخلق (كما قال عليه السلام لاحسد الا في اثنين رجل اتاه الله ما لا فسلطه على هلكه في حق ورجل اتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها اى لاحسد لحسد الحاسد على هذين الرجلين وكان حسد احبار اليهود على النبي عليه اسلام من هذا القبيل) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب قيل يا رسول الله من هم قال الامراء من بعدى بالجزر والعرب بالعصبة والدهاقين بالكبر والتجار بالخيانة واهل الرساق بالجهل واهل العلم بالحسد) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث هن اصل كل خطيئة فاقوهن واحذروهن اياكم والكبر فان ابليس حله الكبر على ان لا يسجد لادم واياكم والحرص فان ادم حله الحرص على ان اكل من الشجرة واياكم والحسد فان ابى ادم اعدى صاحب حسد (وقال الاسمعي رأيت اعرابا اتى عليه مائة وعشرون سنة فقلت ما طول عرك فقال تركت الحسد فبقيت (وفي بعض الآثار ان في السماء الخامسة ملكا يمر به عمل عبده ضوؤه كضوء الشمس فيقول قف فان املك الحسد اضرب به وجه صاحبه فانه حاسد (وقيل) من علامات الحاسد ان يتلق اذا شهد ويقتاب اذا غاب ويشتت بالمصيبة اذا نزلت وانشدوا (واذا اراد الله نشر فضيلة) طويت اتاح لها اسان حسود (لولا اشتعال النار فيما جاورت) ما كان يعرف طيب عرف العود (فالحسد من الاخلاق المذمومة للنفس فلا بد من ازالته عنها بكثرة التوحيد والاذكار وروية الآثار من الله الجبار فان تباين مقامات افراد الانسان في العلم

والعمل والخلق وسائر الصفات الفاضلة رحمة لهم ولم يكن ذلك الابتغدير العزير العالمين في الازل فالحاسد يسفح الحق سبحانه وانه انعم على من لا يستحق تعالى الله عما يقول الظالمون وقد ذم الله الحاسدين في كتابه قال تعالى ام يحسدون الناس على ما اوتاهم الله من فضله (واما الفتحة) فهي مجمودة نسأل الله ان يحليننا بالصفات الشريفة والاخلاق الطيبة ويحلينا من الرذائل التذرية آمين يارب العالمين (وكذا قال الله تعالى في اول سورة السجدة بقوله) بل هو الحق من ربك لتذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك اى من قبل انذارك او من قبل زمانك اذ كان قريش اهل الفطرة واصل الناس واحوجهم الى الهداية لكونهم امة امية (وفي الحديث ليس بيني وبينه نبي اى ليس بيني وبين عيسى نبي من العرب) (اما اسماعيل عليه السلام فكان نبيا قبل عيسى مبعوثا الى قومه خاصة واتقطعت نبوته بموته) (واما خالد بن سنان فكان نبيا بعد عيسى ولكنه اضاعه قومه فلم يعش الى ان يبلغ دهره وقد سبقت قصته على التفصيل فعمل من هذا ان اهل الفطرة ازمتهم الحجبة العقلية لانهم كانوا عقلاء قادرين على الاستدلال لكنهم لم تلزمهم الحجبة الرسالية (قوله) لهم يهتدون بانذارك اياهم والترجي معتبر من جهته عليه السلام اى لتذرهم راجبا لاهتدائهم اورجاء اهتدائهم الى التوحيد والاخلاص فعلم منه ان المقصود من البعثة تعريف طريق الحق وكل يهتدى بقدر استعداده الا ان لا يكون له استعدادا ساعلا كما صرحت فانهم لم يقبلوا التريسة والتعريف وكذا من كان على جبلتهم الى يوم القيلم فذلك في حق المستعد في الحقيقة الا ترى ان الاجهول رأى النبي عليه السلام ووصل اليه لكن لم يراه بعين الاحتقار وانه يتيم ابي طالب لابعين التعظيم وانه رسول الله ووصل اليه وصول عناد وانكار لا وصول قبول وقرار لم يصرجوها (وهكذا حال ورثته مع القرنين والمكرين) ثم ان الاهتداء اما اهتداء الى الجنة ودرجاتها وذلك بالايان والاخلاص واما اهتداء الى القرية والوصلة وذلك بالحجة والترك والفناء والاول حال اهل العموم والثاني حال اهل الخصوص وهو اكل من الاول فليك بقول الارشاد لتصل الى المراد واناك ومتابعة اهل الهوى فانهم ليسوا من اهل الهدى واليت لا بقدر على تلقين الحى وانما بقدر الحى على تلقين الميت (روى) ان الشيخ نجم الدين الاصفهانى قدس سره خرج مع جنازة بعض الصالحين بمكة فلما دفنوه وجلس الملقن يلقاه ضحك الشيخ نجم الدين وكان من عادته لا يضحك فساله بعض اصحابه عن ضحكه فزجره فلما كان بعد ذلك قال ما ضحكك الا انه لما جلس على القبر يلقن سمعت صاحب القبر يقول الاتعجبون من ميت يلقن حيا نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من المهتدين الى جنابه اللاتقين بحسن خطابه ويصوننا من الضلالة والصحبة ياربها ويحفظنا من الغواية والافتداء بالصحابيائه

المهادي والمرشد (وكذا قال الله تعالى في آخر سورة يسن بقوله واقعد اضل منكم جبلا كثيرا جواب قسم محذوف والخطاب لبني ادم (وفي الارشاد الجملة استئناف مسوق لتشديد التوبيخ وتأكيد التقرع ببيان ان جنائياتهم ليست بنقض العهد فقط بل به وبعدم الاتعاض بما شاهدوا من العقوبات انما زلة على الالام الخالية بسبب طاعتهم للشيطان والخطاب لمن آخر بهم الذين من جلته كفار مكة خصوصا بزيادة التوبيخ والتقرع لنصاعف جنائياتهم والجبل بكسر الجيم وتشديد اللام الخلق اى المخلوق ولما تصور من الجبل العظيم قيل للجماعة العظيمة جبل تشبها بالجبل في العظم واستناد الاضلال الى الشيطان مجاز والمراد سببته كما في قوله تعالى رب انهن اضلان كثيرا من الناس) والا فالهداية والاضلال والارشاد والاعواء صفة لله تعالى في الحقيقة بدليل (قرأه عليه السلام بعث داعيا ومبلا وليس الى من الهدى شئ) وخلق ابليس من بنا وليس اليه من الضلالة شئ والمعنى وبالله لقد اضل الشيطان منكم خلقا كثيرا يعنى صار سببا لاضلالهم عن ذلك الصراط المستقيم الذى امرتكم بالثبات عليه فاصابهم لاجل ذلك ما سلبهم من العقوبات الهائلة التى ملاء الافاق اخبارها وبقى مدى الدهر اثارها (وقال بعضهم وكيف تعبدون الشيطان وتقادون لامره مع انه قد اضل منكم يا بني ادم جماعة متعددة من نبي نوعكم فانحرفوا باضلاله عن سواء السبيل فخرموا من الجنة الموعودة لهم (قوله) افلم تكونوا تعملون (وكذا قال الله تعالى في سورة يونس قوله قل هل من شركائكم من يهدى غيره (قوله) الى الحق ولو كانت الهداية بوجه من الوجوه فان ادنى مراتب المعبودية هداية المعبود لعبده الى ما يهتد به صلاح امرهم وهدى كما يستعمل بكلمة الى لئلا على انتهاء ما قبلها الى مدخلها كذلك يستعمل باللام التعليلية لئلا على ان الهداية لاتوجه نحو ما دخل عليه اللام الا لاجل ان تؤدى اليه ويترتب هو عليها كما هو شأن العلة والمعلول بها وقد جمع بين التعتديتين في هذه الآية (قوله) قل الله يهدى من يشاء الحق دون غيره بنصب الادلة وارسال الزل وانزال الكتب والتوفيق للنظر الصحيح والتدبر الصائب فان القول مضطربة والافكار مختلطة وتعيين الحق صعب ولا يسلم من الغلط الا لاقول من القائل (فالاهتداء لادراك الحقائق لا يكون الا باعانة الله تعالى وهدايته وارشاده

﴿ بيان الاستعاذة ﴾

﴿ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾

اعلم ان الحكمة في التعوذ الاستئذان وقرع الباب لان من اتى باب ملك من الملوك لا يدخل الا باذنه كذلك من اراد قراءة القرآن انما يريد الدخول في المناجاة مع الحبيب فيحتاج الى طهارة اللسان لانه قد ينحس بفضول الكلام والبهتان فيطهره بالتعوذ (قال اهل المعرفة هذه الكلمة وسيلة للتقرب واعتصام الخائفين وعتي المجرمين ورجعي الهالكين ومباعدة المحبين وهو امثال قول رب العالمين في سورة الخزل فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فالاستعاذة مقدمة على القراءة عند عامة المسلمين وقولهم الجراء متأخر عن الشرط فلزم ان يؤخر الاستعاذة (قلنا المعنى اذا اردت القراءة وهوناً وبل شائع جار مجرى الحقيقة العرفية) ثم المختار قول الجمهور وهو اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو ثابت رواية وفي الحديث هكذا اقرأه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ وان كان استعذ بالله اوفق دراية لمطابقته المأمور به في قوله فاستعذ واول ما نزل به جبريل عليه السلام على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الاستعاذة وبالسجدة وقوله تعالى اقرأ باسم ربك (اعوذ) بمعنى التجاء اليه يخوهم او استعصم نكاه داشت يخوهم او استعير امان يخوهم او استعين يارى يخوهم او استغيب فر ياد ومدد يخوهم والعود والعياذ مصدران كاللوذ والياذ والصوم والصيام) وقول القائل اعوذ اخبار عن فعله وهو في التقدير سؤال الله عز وجل من فضله اى اعذنى يارب وفى العذول الى لفظ الخبر فائدة التفاضل بالوقوع كانه وقع الاعادة فيخبر عن مطاوعه (وسره ما في التفسير الكبير ان بين ارب وعده عهدا قال الله تعالى او فوا بهدى اوف بهعد كم فكانه يقول انا مع نقص البشرية وفيت بهعد عبوديتي وقلت اعوذ بالله او استغفر الله فانت مع كمال الكرم والفضل اولى ان تنى بهعد الربوبية وتعيذنى بالله ﴿ مذهب اهل الحنابلة فيه عدم الاشتقاق لانه لا سبيل الى كنه معرفته ولذا قال السعد انتقازانى فى حواشى الكشف (اعلم انه كما تحيرت الاوهام فى ذاته وصفاته فكذلك اللفظ الدال عليه من انه اسم اوصفة مشتق او غير مشتق علم او غير علم الى غير ذلك) واعلم ان كلمات الاستعاذة ثلاث صفائية واثعالية وذاتية كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اعوذ برضاك من سختك وبمعافاك من عقوبتك واعوذ بك منك فاخير اسم الجلالة الجامع لتناول عبارة الاستعاذة

انواع الاستعاذة (قال في التفسير الكبير) الشرور اما من الاعتقادات ويدخل فيها
 جميع المذاهب الباطلة وعقائد فرق الضلال الاثنتين والسبعين فرقة (واما من الاعمال
 البدنية فاما يضر في الدين وهو منهيات التكليف وضبطها كالتعذر ومنها ما ضرره
 لافي الدين كالمراض والالام والحرق والغرق وانقرض والعمى والزمانة وغيرهما من البليات
 والنوازل ويقرب ان لا يتساهى فاعوذ بالله يتناول الاستعاذة من كلها (فعلى العاقل
 اذا اراد الاستعاذة ان يحضر هذه الاجناس الثلاثة وانواعها المتأولة فاذا عرف عدم
 تنهايتها عرف ان قدرة الخلق لا تنفي بدفعها فحمله عقله ان يقول اعوذ بالله انقادر
 على كل المقدورات من جميع المخاوف والافات (قيل كل العلوم في الكتب الاربعية
 وعلومها في القرآن وعلومها في الفاتحة وعلومها في السجدة وعلومها في الباء (في التفسير
 الكبير لان المقصود من العلوم وصول العبد الى الرب فباء الاصلاق في بالله تلصقه اليه
 (من الشيطان) اى المبعد من رحمة الله تعالى عن ابن عباس رضى الله عنه لما عصى لعن
 وصار شيطانا فدل على انه اتماسمى بهذا الاسم بعد لعن الله له واما قبله فاسمه عزازيل
 او نائل واما لم يقيد المستعاذ منه بشئ من قبائحهم ومضاره كالهمز والهمز والممس
 والوسوسة والزرقة وغيرها لذهب المهمة كل مذهب ليستعاذ من شره عموما (قال
 في روضة الاخيار) الشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون والجن
 ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون والملائكة ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا ياكلون
 ولا يشربون فثبت بهذا ان للشيطان والجن حقيقة وجودا ولم ينكر الا شرذمة قليلة
 من جهال الفلاسفة والاطباء ونحوهم (حكى) ان الامام الغزالي محب السنة كان
 مفتى الثقيل فسألهم يوما عن الحوادث قالوا ان الزمخشري صنف كتابا في التفسير وبلغ
 الى النصف فطلب منهم ان يأتوا به فاتوه فكتب جميع ما الفهم ثم وضعوا النسخة
 في مكانها فلما جاء الزمخشري اليه اراه اياه فتعجب الزمخشري وتعجب وقال ان قلت هولى
 وانا خبائة وما اطع عايه احد غيرى فمن اين جاء هذا وان هو لغيرى فاتوارد في اللفظ
 والمعنى والوضع والترتيب في هذا القدر من الكتاب لا يقبله العقل (قال الامام هولى
 وقد وصل البناء من ايدى الجن وكان الزمخشري ينكر الجن فاعترف في مجلسه ولا يلزم
 من هذا علم الجن بالغيب كما لا يخفى قال الله تعالى تبين الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب
 ما لبثوا في العذاب المهين (ثم حقيقة تم عند من لم يقل بالمجردات هي اجسام هوائية
 وقيل نارية قادرة على التشكل باشكل مختلفة كصور الحيات والعقارب والكلاب والابل
 والبقر والغنم والخيول والبغال والحمر والطير ونحو ادم لهم عقول وافهام تقدر على الاعمال
 الشاقة كما كانوا يعملون سلميائ عليه السلام المحاربين والتمائيل والجنان والقردور (وعند

من قال بها مجردات ارضية سفلية وذلك لان مجردات اعنى الموجودات الغير المتغيرة
والاحالة في المصير اما عالية متدسة عن تدبير الاجسام وهم الملائكة انقر بون ويسمى
المشايون عقولا والاشراقون انوارا عاية قاهرة او متعلقة بتدبيرها ويسمى المشايون
نفوسا سماوية والاشراقون انوارا مدبرة واشرفها جملة العرش وهم الانار بة
ويوم القيامة ثمانية ثم الحافون حوله ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات طبقة طبقة
ثم ملائكة كرامة الاثير والهواء الذى في طبع النسيم ثم ملائكة كرامة الزمهرير ثم ملائكة
البحار ثم الجبال ثم الارواح السفلية المنصرفة في الاجسام النباتية والحيوانية وهذه
قد تكون مشرقة الهية خيرة وهى الممثلة بصالحى الجن وقد تكون كدرة شريرة
وهى الشياطين (كذا في تفسير الفاتحة للقنارى) والظاهر ان المراد بالشيطان
ابليس واعوانه (وقيل عام في كل قدرعات مضل عن الجادة المستقيمة من جن وانس
(كما قال الله تعالى شياطين الانس والجن (الرجيم) اى المرمى من السموات باللقاء للملائكة
حين لعن او المرمى بشهب السماء اذا قصدها وهذه صفة مذمومة للشيطان وله في القرآن
اسماء مشثومة وصفات مذمومة فاجمع مساويه هو الرجيم لانه جامع لجميع ما يقع عليه
من العيوب والذات كخص به ابتداء من بين تلك الاسماء والصفات يقال ظهور حقيقة
الاستعاذة لا يمكن بمجرد القول بل لابد من حضور القلب ومرافقة القول بالخال والاعمال
وان لا يقول لسالك اعوذ بالله وفعالك وحالك اعوذ بالشيطان وذلك بمشاهدة النفس
مع الشيطان في ارتكاب المعاصي والخطيان واستعاذة العارف من روبة غير الله تعالى
وحجاب الكثرة فان الشيطان يهرب من نور العارف (حتى) ان اباسعيد الخراز قدس سره
راى ابليس في المنام فاراد ان يضربه بالعصا فقال يا اباسعيد اننا اخاف من العصا وانما
اخاف من شعاع شمس المعرفة اذا طلعت من سماء قلب العارف قالوا في الاستعاذة
من الشيطان اظهار الخوف من غير الله وهو يتخلل بالعبودية قلنا اتخاذ العدو وعدوا
تحقيق للحجة والفرار من غير الله الى الله تنجيم للعبودية والامثال لاسر الله تقديم للطاعة
والخوف ممن لا يخاف الله اظهار للمسكنة كما قيل اخاف من الله اى من عذابه وغضبه
واخاف ممن يخاف الله اى من سوء دعائه واخاف ممن لا يخاف اى من سوء افعاله
وفي التفسير الكبير) ان اعوذ بالله رجوع من الخلق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه
الى النعمى التام بالحق في تحصيل كل الخيرات ودفع كل الافات فقيه سرفقروا الى الله وفيه
دلالة على ان لا وسيلة الى القرب من حضرة الرب الا بالعجز والعجز منتهى المفاتم (قال الحسن
من استعاذ بالله على وجه الحقيقة وهو ما يكون بحضور القلب جعل الله بينه وبين الشيطان
ثلاثمائة حجاب كل حجاب كابين السماء والارض (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه

قال خرج النبي عليه الصلاة والسلام ذات يوم من المسجد فاداهو بابليس فقال له النبي
 ما الذي جاء بك الى باب مسجدى قال يا محمد جاءني الله قال فاذ قال لتسألني عما شئت
 (فقال ابن عباس رضى الله عنه فكان اول شئ سأله الصلاة فقال له يا ملعون لم تمنع امتي
 عن الصلاة بالجماعة قال يا محمد اذا خرجت امتك الى الصلاة تأخذني الجمي الحسارة
 فلا تندفع حتى يتفرقوا (وقال عليه السلام لم تمنع امتي عن العلم والدعاء قال عند دعائهم
 بأخذني الصمى والعمى فلا يندفع حتى يتفرقوا (وقال عليه السلام لم تمنع امتي عن القرآن
 قال عند قرأتهم اذوب كالرصاص (قال عليه السلام لم تمنع امتي عن الجهاد قال
 اذا خرجوا الى الجهاد يوضع على قدمي قيد حتى يرجعوا واذا خرجوا الى الحج اسلسل
 واغلل حتى يرجعوا واذا هموا بالصدقة توضع على رأسي المناشير فتشترني كما يشتر الخشب
 والشیطان مسلط على طبيعة بني ادم بالاكل والشرب فاذا تركهما الانسان فقد اجتهد
 في قطع شهوة البطن وشهوة الفرج فلا يكون اذا مداخلته للشيطان اسلوا ما النفس
 فسيب اصلاحها هو المصلوات الخمس لان فرسيتها لاصلاح النفس لان فيها تذلل
 بثلاث طبقات بعد الديدن بدى الملك الاعظم وباركوع له وبالسجود فالنفس تصلح
 بالخضوع والخشوع والتذلل (قال وهب بن منه لما خرج نوح من السفينة جاء بابليس
 عليه اللعنة فقال نوح يا عدو الله اى اخلاق بني ادم اعونك والجودك على ضلالتهم
 وهلاكهم قال ابليس اذا وجدنا من بني ادم شحها حرصا حسودا جبارا عجولا لا تفقهه
 تلقف الاكرة فان اجتمعت فيه هذه الاخلاق سميناها شيطانا مریدا لان هذه الاخلاق
 من اخلاق رؤوس الشياطين عليهم اللعنة (وفي الخبر) ان ابليس عليه اللعنة يرفع الدنيا
 كل يوم في يده فيقول من يشتري ما يضره ولا ينفعه ويهيمه ويسره فتقول اصحاب الدنيا
 نحن فيقول لا تعجلوا فانها معيوبة فيقولون لا بأس بها فيقول نعمها ليس بدراهم ولا دنانير
 انما تمناها نصيبكم من الجنة واتى اشترتها باربعة اشياء بلعنة الله وغضبه وعذابه وقطيعته
 وبعث الجنة بها فيقولون يجوز لنا ذلك فيقول اريد ان تربحوني على ذلك وهو بان
 توطنوا قلوبكم على ان لا تدعوها ابدا فيقولون نعم فيأخذونها فيقول الشيطان بئست
 التجارة (وسئل النبي عليه السلام عن وسوسة الشيطان فقال عليه السلام السارق لا يدخل
 بيتا ليس فيه شئ فذلك من محض الايمان (وقال علي بن ابي طالب رضى الله عنه الفرق
 بين صلاتنا وصلاة اهل الكتاب وسوسة الشيطان لانه فرغ من عمل الكفار لانهم
 واغفوه والمؤمنون يخالفونه ويحاربونه والمحاربة تكون مع المخالفة (حتى)
 ان رجلا من اهل خراسان خرج نحو العراق وكان يتردد الى عالم من علمائها حتى علمه اربعة
 الاف حديث من الحكمة فلما اراد انصراف الى وطنه استأذن من استاذة فقال له الاستاذ

اعلمك كلمة خير لك من احاديثك قال وما هي قال هل يكون في خراسان ابليس قال نعم قال
وهل يوسوسك قال نعم قال وما تصنعون في وسوسته قال نرده قال ان وسوس ثانيا قال نرده
قال اذا اذاكم عدو الله وشغلكم عن الطاعة فلا تشتغلوا برده وسوسته ولكن كونوا معه
كالغريب مع كلب الراعي واستعيذوا بالله وانه كلب من الكلاب عصمه الله واباكم
من كبده وشره (وكذا امر الله تعالى في سورة النحل فاذا قرأت القرآن اى اردت قرأته
عبر عن الارادة بالقرأة على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب ايذا بان المراد هي
الارادة المتصلة بالقرأة) فاستعد بالله اى فاستأذنه تعالى ان يعيذك ويحفظك من الشيطان
البعيد عن الخير الرحيم المرجوم بالطرد واللعن اى من وساوسه وخطراته كيلا يوسوسك
عند القرأة فان ناعية كل مخلوق بيده او قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو المختار
من الروايات الاربعة عشر الواردة في الفاظ الاستعاذة (كما في تفسير خواجہ پارسا
قدس سره) انه اى الشيطان او الشان ليس له سلطان تسلط وولاية على الذين امنوا
وعلى ربهم يتوكلون على اولياء الله المؤمنين به والمتوكلين عليه فان وسوسته لا تؤثر فيهم
لما امر القارى بان يسأل الله تعالى ان يعيذه من وساوسه وتوهمه انه ان له تسلط وولاية
على اغواء بني ادم كلهم بين الله تعالى ان لا تسلط له على المؤمنين المتوكلين فقوله انه الخ
في معرض التعليل للامر بالاستعاذة واشارة الى ان مجرد القول لا ينفع بل لا بد لمن اراد
ان لا يكون للشيطان سبيل عليه ان يجمع بين الايمان والتوكل (قوله انما سلطانه اى تسلطه
وغلبته بدعوته المستتعبة للاستجابة لاسلطانه بالقسر والالجأ فانه متف عن الفريقين
لقوله تعالى حكاية عنه وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي وقد افصح
عنه قوله تعالى على الذين يتولونه اى يتخذونه وليا ويستجيبون دعوته ويطيعونه
فان المنصور بمعزل عن ذلك (كذا في الارشاد وهو جواب عما قال السمرقندي
في تفسيره من ان في بناء الكلام على الحصر والاختصاص رد الشيطان في قوله للكفرة
في جهنم وما كان لي عليكم من سلطان وتكذيبه انتهى قوله والذين هم به سبحانه وتعالى
مشركون مثبتون الشريك في الالهية او بسبب الشيطان اذ هو الذي حمله
على الاشراك بالله (قال في التأويلات النجمية الخطاب في هذه الآية مع الامة وان خص
النبي صلى الله عليه وسلم لان الشيطان كان يفر من ظل عمر رضى الله عنه وهو احد
تابعيه فكيف بقدر على ان يدور اليه سيما اسلم شيطانه على يده صلى الله عليه وسلم يدل عليه
قوله انه ليس له سلطان على الذين امنوا وعلى ربهم يتوكلون يعنى سلطان نور الايمان
والتوكل غالب على سلطان وسوسة الشيطان فاذا كان هذا حال الامة مع الشيطان
فكيف يكون حال النبوة معه ثبت ان المراد بالخطاب الامة وانما خص النبي صلى الله

عليه وسلم به لتعبر الامم وتنزه ان مثل النبي صلى الله عليه وسلم مما يمكن ما موربا للاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم فتكون الامم بها اولى واحق (قال بعضهم هل المراد كل شيطان او القرين فقط الظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس اما نحن فلان الانسان لا يؤذيه من الشياطين الا ما قرن به وما بعد فلا يضره شيء واما قل لا يستعذ بمن لا يؤذيه (واما الرسول صلى الله عليه وسلم فان قرينه لما سلم تعين ان يكون الاستعاذة من ابليس او اكابر جنوده (ونخصيص الاستعاذة بالله عند قراءة القرآن من الشيطان الرجيم لمعان وفوائد (اولها ما يتذكر القاري واقعة الشيطان ويتفكر في امره انه اما صار شيطانا رجيا بعد ان كان ملكا كريما لانه فسق عن امر ربه وخالفه واني ان يسجد لادم واستكبر وكان من الكافرين اى فصار من الكافرين فينتبه بذلك عند قراءة القرآن ويصفي نيته قبل القراءة على ان بائع بما امره الله في القرآن وينتهي عما نهى عنه احترازا عن المخالفة فان فيها الطرد واللعن والرحم والفسق والكفر وانها مظنة للخلود في النار (وثانيها لان العبد لا يخلو من حديق النفس وهو اجسها ومن القاء الشيطان ووساوسه وقلبه لا بد يشوش بذلك فلا يجد حلاوة كلام الله فامر بالاستعاذة وتركية للنفس عن هواجسها وتصفيتها للقلب عن وساوس الشيطان لينجلي بنور القرآن فان التجلية تكون بعد التزكية والتصفية (وثالثها لان في كل كلمة من كلمات القرآن لله تعالى اشارات ومعاني ومقابيل لا ينعمها الا قلب مطهر عن تلونات الهواجس والوساوس ومطر بطيب انفس الحق وذلك مودع في الاستعاذة بالله فامر بها لحصول الفهم (وروى جبير بن مطعم (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من تنفخه وتنفته وهمزه (قال ابن مسعود رضي الله عنه نفخه الكبر ونفته الشعر وهمزه المونة يعنى الجنون وفي قوله انه ليس له سلطان الاية اشارة الى ان تصرف الشيطان وقدرته بالاغواء والاملال على الانسان انما ينقطع بقدر نور الايمان وقوة التوكل فمما يكمل الايمان والتوكل يكون المؤمن زاهدا عن الدنيا راغبا في الآخرة مبتلا الى الله تعالى فلا يبقى للشيطان عليه سلطان في اضلاله واغوائه ولكن يؤول امره الى الوسوسة وفيها صلاح المؤمن فان ابرز اخلاص قلبه عن غش صفات نفسه لا يخلص الابنار وسوسة الشيطان لانه بطلع على بقايا صفات نفسه مما تكون الوسوسة من جنسه فيزيد في الرياضة ومجاهدة النفس وملازمة الذكر فيها تنقص وتنحى بقية صفات النفس ويزداد نور الايمان وقوة التوكل وقربة الحق وقبوله (وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابليس

قال يارب قلت في كتابك ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فمن هم فقال تعالى من كان نور وجهه من عرشى وطينه من طين ابراهيم ومحمد عليهم السلام وقبله خز بنى قال ابلين فمن هم فقال تعالى من كان نادما على ذنبه وخائفا من خاتمة فنور وجهه من نور عرشى ومن كان يطعم الطعام ويرحم العباد فطينه من طينهما ومن كان راضيا بحكمي مسارعا الى ابتغاء مرضاتي فقلبه خز بنى (وفي الخبر اذا لعن المؤمن شيطانا يقول لعنت لعنسا واذا قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم يقول قصم ظهري لانه يحيل الى القادر) (وفي الخبر من استعاذ بالله في اليوم عشر مرات من الشيطان وكل الله به ملكا يرد عنه الشياطين (واعلم ان الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور او من اجزائها مطلقا وان اراد به افتتاح الكتب او الدرس كما يقرأ التليذ على الاستاذ لا يتعوذ (كذا في انوار المشارق والوجوب مذهب الجمهور (كافي الارشاد وقال الفارسي في تفسير القامحة والاستعاذة غير واجبة عند الجمهور والامر في ناستعد للندب انتهى (وقال الكاشفي في تفسيره وامر باستعاذه قبل از قراءة بقول جمهور امر استحباب است وباختيار جمعي از كبار برسيريل ايجاب در تفسير قرطبي قوله هست كما استعاذه بر حضرت رسول صلى الله عليه وسلم تنها فرض بوده بوقت قراءة واقداء امة برورسيريل سنت است انتهى والتعوذ في الصلاة ينبغي ان يكون واجبا لظاهر الامر الان السلف اجمعوا على سنينة كافي الكافي (قال القرطبي ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله تعالى بتعوذ ان في الركعة الاولى في الصلاة وبريان قراءة الصلاة كلها قراءة واحدة (كافي حواشي سعدى المفتي والفرض نفي الوسوسة في التلاوة فشرع لافتتاح القراءة (قال جعفر الصادق رضي الله عنه ان التعوذ تطهير الغم عن الكذب والغيبة والبهتان تعظيما لقراءة القرآن (وكذا قال الله تعالى في سورة حم السجدة واما نزل غفك من الشيطان نزغ فاستعد بالله الآية) فامر بقوله ناستعد بالله (من شره ولا تطفه (قوله) انه هو السميع باستعد ذلك العليم بتيك وفي جعل ترك الدفع بالاحسن من اثار نزغات الشيطان من يذخري وتغير عنه (وفي الآية اشارة الى ان النبي او الولي لا ينبغي ان يكون آمنا من مكر الله وان الشيطان صورة مكر الحق تعالى بل يكون على حذر من نزغاته فليستعد بالله من هزاته فلا يذرها ان تصل الى القلب بل يرجع اليه في اول الخطرة فانه لم يخالف اول الخطرة صار فكرة ثم بعد ذلك يحصل العزم على ما يدعو اليه الشيطان ثم ان لم يتدارك ذلك تحصل الزالة فان لم يتدارك بحسن الرجعة صار قسوة ويتبادى به الوقت فهو يخطر كل انفة ولا يتخلص العبد من نزغات الشيطان الا بصديق الاستعانة بالله والاخلاص في العبودية قال الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فكلما زاد العبد في تربيته من حوله وقوته واخلص

بين يدي الله تعالى بتضرعه واستعانه زاد الله في حفظه ودفع الله الشيطان عنه بل يسلط
 عليه ليسلم على يديه كذا في التأويلات النجدة قال البعلق هذا تعليم لامته اذ كان الشيطان
 اسلم على يده (قال في حياة الحيوان) اجعت الامة على عصمة النبي عليه السلام
 من الشيطان وانما المراد تحذير غيره من فتنه القرين ووسوسته له واغوائه فاعلمنا انه معنا
 لتعززه منه حسب الامكان (ادمي رادشمن بنهان بسيت) ادمي باحذر عاقل كسيت
 (وفي الحديث ما منكم من احد الا و معه قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا و اياك
 قال و اياي ولكن الله اعاني عليه فاسلم فلا يامرني الا بخير (قال سفيان ابن عيينة) معناه
 فاسلم من شره فان الشيطان لا يسلم وقال غيره وهو على صيغة الفعل الماضي ويدل عليه
 ما قاله عليه السلام فضلت على ادم بمخلصتين كان شيطاني كافرا فاعاني الله عليه فاسلم
 وكن ازواجي عونالي وكان شيطان ادم كافرا وزوجته عوناعلي خطيئته فهذا صريح
 في اسلام قرين النبي عليه السلام وان هذا خاص بقرين النبي عليه السلام فيكون عليه
 السلام مختصا باسلام قرينه كذا في اكلام المرجان (يقول الفاضل الشيخ ابو الفداء
 اسماعيل اللاتب بحق قدس سره العالي لاشك ان الشيطان لا يدخل في دائرة الاسلام حقيقة
 كما ان النفس لا تبدل حقيقة كما قال يوسف الصديق عليه السلام ان النفس لامارة
 بالسوء بل تبدل صفاتها النبي والولي والعدو في هذا سواء الا ان النبي معصوم والولي محفوظ
 والعدو موكول ولذا لم يقولوا ان النبي والولي ليس لهما نفس اعلا بل قالوا هو معصوم
 ومحموظ فدل على اصل النفس وهذا من منزلة الاقدام فلا بد من حسن الفهم وصحة
 الكشف يعني اسلام شيطان النبي عليه السلام دخوله في السلم كاهل الذمة في دار الاسلام
 حيث لا يقدر ون على اذبة المسلمين بحال ولكن فرقى بين اسلام قرين النبي وقرين الولي
 كما دل عليه لفظ العصمة والحفظ فان العصمة نعم الذات كلها والحفظ يتعلق بالجوارح
 مطلقا ولا يشترط استحبابه في السر فقد تخطر للولي خواطر لا يقتضيها طريق الحفظ
 لكن يظهر لها حكم على الجوارح البتة (وفي الخبر خلق الغضب من النار التي خلق منها
 ابليس) وفي الحديث الغضب من نار الشيطان الا ترى الى حرة عينه وانتفاخ اوداجه
 والمغاضبان شيطانان يتهاوران ويتكاذبان يعني دو كس بربكديكر غضب ميكند باطل
 ميكويد ودروغ ميسازند فان التهاثر بربكديكر دعوى باطل كردن كما في تاج المصادر
 (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غضبت و كنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا فقم
 فاستعذ بالله من الشيطان عصم الله واياكم من كيد وورد كراهيه فلا تنوكل ولا تعتمد
 الا عليه) كما امر الله تعالى في سورة المؤمن قوله فاستعذ بالله انه هو السميع البصير
 اي اتجئ اليه في السلامة من كيد من يحسدك ويبغى عليك (قوله) انه هو السميع

لا قوالكم البصير لافعالكم (وقيل) المجادلون هم اليهود وكانوا يقولون لرسول الله
 عليه السلام لست صاحبنا المذكور في التوراة بل هو المسيح بن داود وفي تفسير الكاشاني
 بذلك اوابو يوسف بن مسيح بن داود استبرؤون ان الدجال يخرج في اخر الزمان ويبلغ
 ساططاته البر والبحر وتسير معه الانهار وهو اية من ايات الله فيرجع اليها الملك فسمي الله
 تمنهم ذلك كبرا وني ان يبلغوا ممتناهم فان الدجال وان كان يخرج في اخر الزمان ولكنه
 ومن تبعه من اليهود يقتلهم عيسى والمؤمنون بحيث لا ينجو منهم واحد فعنى قوله
 فاستعذ بالله اى من فتنة الدجال فانه ليس فتنة اعظم من فتنة (قال عليه السلام تعوذوا بالله
 من عذاب النار فقالوا تعوذوا بالله من عذاب النار ثم قال تعوذوا بالله من عذاب القبر فقالوا
 تعوذوا بالله من عذاب القبر ثم قال تعوذوا بالله من الفتنة ما ظهر منها وما بطن فقالوا تعوذوا بالله
 من الفتنة ما ظهر منها وما بطن ثم قال تعوذوا بالله من فتنة الدجال فقالوا تعوذوا بالله
 من فتنة الدجال (وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى يبع دجالون كذابون قريب
 من ثلاثين كلهم يزعم انه لرسول الله) وقال عليه السلام ان بين يدي الساعة كذابين
 فاحذروهم (كافى المصاييح) وهم الائمة المضلون تعوذوا بالله من فتنة الدجال و من كل
 فتنة مضلة (قال المفسرون قوله ان الذين يحادلون الآية وان نزل في مشركى مكة
 لكنه عام لكل مجادل مبطل فان العبرة لعموم اللفظ لخصوص السبب (ففيه اشارة
 الى مدعى اهل الطلب ومجادلتهم مع ارباب الحقائق فيما اتاهم الله من فضله بفخر بجهة
 وبرهان بل حسدا من عند انفسهم وليس مانعهم في قبول الحق وتصدقني الصديقين
 وتسليمهم فيما يشيرون اليه من الحقائق والمعاني الاكبر مما كان من وصف ابليس اذ ابى
 واستكبر وقال انا خير منه وهذه الصفة مركوزة في النفوس كلها ولهذا المعنى بعض
 الجهلة المغترين بالعلوم ينكرون على بعض مقالات المشايخ الراسخين في العلوم فهو لاء
 المدعون المنكرون لا يصلون الى مرادهم ولا يدركون رتبة اهل الحقائق ولهذا
 قال بعضهم لا تنكر فان الانكار شؤم والمنكر من هذا الحديث محرم فيا ايها الطالب الحق
 استعذ بالله من شر نفسك والنفوس المتمردة وجميع افات تعوقك عن الحق وتقطع عليك
 طريق الحق (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الاعراف بقوله وما لك ثنان ان التي هي للشرط
 وما التي هي صلة زائدة (قوله) ينزعك النزغ والنخس الغرز يقال نزغ طعن فيه
 ونزع بينهم افسدوا غري ووسوس ونخس الدابة غرز مؤخرها ووجنها بعد ونحوه
 (قوله) من الشيطان نزغ اى نازغ كرجل عدل بمعنى عادل وشبهت وسوسته للناس
 واغراؤه لهم على المعاصي بغرز السائق لما يسوقه والمعنى واما يحملك من جهته وسوسة ما
 على خلاف ما امرت به من اعتزاء غضب او نحوه (قوله) فاستعذ بالله فالتجاء اليه تعالى

من شره واعتصم (قوله) انه تعالى (قوله) سميع يسمع استعاذتك به قولاً (قوله)
عليه يعلم تضمر ك اليه قلباً في ضمن القول او يدونه فيصعبك من شره (قال في البحر وختم
بهاتين الصفتين لان الاستعاذة التي تكون باللسان لا تجدى الا باستحضار معناها فاعني
سميع للاقوال اعلم بما في الضمائر (واختلفوا هل المراد الشيطان او الاثنين فقط وانظروا هل
انه في حقنا القرن قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهم وله قرين
(وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس اما نحن فلان الانسان لا يؤذيه من الشياطين
الا ما قرنه وما بعده فلا يضره شيئا والعاقلة لا يستعين من لا يؤذيه واما الرسول صلى الله
عليه وسلم فان قرينه قد اسلم فلا يستعين منه فالاستعاذة حينئذ من غيره وغيره يتعين
ان يكون ابليس واكثر جنوده لانه قد ورد في الحديث ان عرش ابليس على البحر الاخضر
وجنوده حوله واقربهم اليه اشدهم باسا ويسأل كل امة عن عمله واغوائه ولا يمشی
هو الا في الامور العظام والظواهر امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهم المهمات
عنده فلا يؤثره غيره من ذريته كما ورد ان عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليجعله
في وجهي فقلت اعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت المنة بك بالهة الله التامة فلم يستأخر
ثلاث مرات ثم اردت اخذه والله لولا دعوة اخينا سليمان لاصبح موثقاً بعبه ولدان
اهل المدينة والدعوة قوله رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى وانما لم يشده
لم يأخذه لان التسخير التام مختص بسليمان عليه السلام (فان قلت لم يمنع ابليس عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كما منع عن السماء الشياطين (قلت ان الله تعالى جعل اكثر
الاشياء كذلك يمنع بها ولا يمنع عنها الا ترى ان الليل يمنع النهار والنهار يمنع الليل ولا يمنع
عنها النور والظلمة وكذلك احياء الموتى لم ينس على السلام ولم يمنع عنه الموت وايضا
لم يمنع الشياطين عن السماء ظنوا انهم لا يقدر ون علي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
فسلطهم عليه ثم عصمه منهم ليعلموا انه ليس بايديهم شيء (وقال النسائي بوري اراد ان يظهر
خلقهم ان غيره معهود غيرهم صوم ولا قاهر الا الله تعالى وعن بعض العلماء ان الخطاب
في قوله واما ينزعنك وان كان للنبي عليه السلام الا ان المراد امته وتشريع الاستعاذة لهم
(يقول الفقير حفظه الله القدير يعضده ما قال بعض الاولياء من امته (وهو ابو سليمان
الداراني قدس سره ما خلق الله خلقا اهلون على من ابليس لولا ان الله امرني ان اتعوذ
منه ما تعوذت منه ابدا وما قال البعض الاخر حين قيل له كيف مجاهدك للشيطان
وما للشيطان نحن قوم صرفنا همنا الى الله فكفانا من دونه فاذا كان هذا حال الولي
فاظنك بحال النبي ويدل عليه ايضا كلمة ان الدالة على عدم الجزم (واعلم) ان الغضب
لغير الله من نزغات الشيطان وانه بالاستعاذة يسكن (روى) انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا

بخاصم اخاه قد احر وجهه واثته فحسب اوداجه من الغضب فقال عليه السلام اني لاعلم
كلمة لوقالها لذهب عنه ما يجده لوقال اعوذ بالله من الشيطان لذهب عنه ما يجده
(وفي الحديث ان الغضب من الشيطان وان الشيطان من النار وانه تطفأ النار باناء
فاذا غضب احدكم فليوضئه) (وفي الحديث لما اراد الله ان يخلق لابليس نذلا وزوجة
التي عليه الغضب فطارت منه شظية من نار فخلق منها امرأته كذا في حية الحية وان
(والاشارة خذ الله مني اى تخلق بخلق الله فان العفو من اخلاقه تبارك وتعالى وأمر
بالعرف وهو طلب الحق تعالى لانه معروف العارفين واعرض عن الجاهلين يعنى عن كل
ما يدعوك الى غير الله وعن يطلب ما سوى الله فان الجاهل هو الذى لا يعرف الله ولا يطلبه
والعلم من يطلبه ويعرفه وامايئز غنك من الشيطان نزع في طلب غير الله فاستعذ بالله
من غير الله بان تفر الى الله وتترك ما سواه اتبع بسميع يسمع القول والاجابة لما تدعوه اليه عليم
بما يغفرك ويضرك فيسمع ما يغفرك دون ما يضرك كذا في التأويلات النجمية (قوله)
ان الذين اتقوا اى اتصفوا بوقاية انفسهم عما يضرها (قوله) اذا منهم طائف
من الشيطان ادنى لمقته وهى الوسوسة والمس والطائف اسم فاعل من طاف يطوف
اذا دار حول الشئ كأنها تطوف بهم وتدور حولهم لتوقع بهم او من طاف به الخيال
يطيف طيفاى المفاطائف بمعنى الجائى والنازل (وفي الصحاح طيف الخيال مجيئه في النوم
وطيف من الشيطان وطائف منه لم منه والخيال في الاصل اسم بمعنى التخيل وارتسام
الصورة في محل القوة التخيلية ويطلق على نفس تلك الصورة وطيفه نزوله في محل
التخيلة (قوله) تذكر واى ما امر به ونهى عنه وقال المولى ابوالسعود اى الاستعاذ به
تعالى والتوكل عليه (قوله) فاذا هم بسبب ذلك التذكر (قوله) مبسرون مواقع
الخطا ومكابد الشيطان فينحزرون عنها ولا يبعونه فيها (قوله) واخوانهم اى اخوان
الشياطين وهم المنهكون في الغنى المعرضون عن وقاية انفسهم عن المضار فضمير
اخوانهم للشيطان والجمع لكون المراد به الجنس (قوله) يمدونهم في الغنى اى يكون
الشياطين مدد لهم فيه وبعضدوهم بالتزوين والجل على والغنى الضلال (قوله)
ثم لا يقصرون اى لا يمسكون عن الاغواء حتى يردونهم بالكلية يقال اقصر عن الشئ
اذا كف عنه وانتهى فعلى المعامل مباحة اهل الطغيان ومجانية وسوسة الشيطان
(حكى) ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان ير به كيف باتى الشيطان ويوسوس فاراه
الحق تعالى هيكلا الانسان في صورة بلور وبين كتفيه خال اسود كالعش والور كنجاء
الحساس يتحسس من جميع جوانبه وهو في صورة خنزير له خرطوم كخرطوم القيل لجاء
من بين الكفتين فادخل خرطومه قبل قلبه فوسوس اليه فذكر الله تعالى فتحس وراءه

ولذلك سمي الخناس لانه ينكص على عقبيه مهما حصل نور الذكر في القلب ولهذا
 السر الالهي اختجم صلى الله تعالى عليه وسلم بين كتفيه وامر بذلك وصاه جبريل بذلك
 لتضعف مادة الشيطان وتضيق مرصده لانه يجرى وسوسته مجرى الدم ولذلك كان
 خاتم النبوة بين كتفيه عليه السلام اشارة الى عصمته عليه السلام من وسوسته (لقوله
 عليه السلام اعانني الله عليه فاسلم اى بلحتم الالهى ايده وخصه وشرفه وفضله بالعصمة
 الكلية فاسلم قرينه وما اسلم قرين ادم فوسوس اليه لذلك) واعلم ان اهل الخواطر
 اثنان ما يكون بالقضاء الملك وما يكون بالقضاء الشيطان والفرق ان كل ما يكون سببا للخير
 بحيث يكون مأمونا الفائلة اى الافة في العاقبة ولا يكون سريع الانتقال الى غيره ويحصل
 بعده توجه تام الى الحق ولذة عظيمة مرغبة في العبادته فهو ملكى وبالعكس شيطاني
 (قال بعضهم قد بليس الشيطان ويرى الباطل في ضرورة الحق فاجع المشايخ على ان من كان
 قوته من الحرام لا يفرق بين الخواطر الملكية والشيطانية بل منهم من قال من كان قوته
 غير معلوم لا يفرق بينهما) قال حضرت شيخنا الفريدا مدله الله بالزيد في كتاب الانلحات
 البرقيات الملك الموكل بامر الله على قلوب اهل الحق يلقى اليهم الحق دائما فاذا همهم
 طائف من الشيطان فيذكرهم بذلك الطائف الشيطاني فهم يتذكرون ويصرون
 ويمحون والشيطان المتسلط بخذلان الله على صدور اهل الباطل يلقى اليهم الباطل
 دائما فاذا همهم طائف من الرحمن فينسبهم ذلك فهم لا يتذكرون ولا يصرون ولا يحمون
 فالشان الرحمن دائما اراءة الحق حقا والباطل باطلا والشان الشيطاني اراءة الحق باطلا
 والباطل حقا (وهذا هو السر والحكمة في كون عباد الرحمن هادين ومهتدين وعباد
 الشيطان ضالين ومضلين لان الارادة الاولى هي الهداية بعينها والثانية هي الاضلال
 بعينها والاضلال لا بد من انه يستلزم الضلال كما ان الهداية لا بد من انها تستلزم الاهتداء
 انتهى كلامه) قال في التأويلات التجميعية ان الذين اتقوا هم ارباب القلوب والتقوى
 من شان القلب (كما قال عليه الصلاة والسلام التقوى ههنا واثار الى صدره والتقوى
 نور يصرون به الحق حقا والباطل باطلا فلذا قال اذا همهم طائف من الشيطان
 اى اذا طاف حول القلب اتقى التقى نوع طيف من عمل الشيطان يراه القلب بنور التقوى
 ويعرفه فيتذكر انه يفسده ويكدر صفاءه ويقسيه فيجتنبه ويحترمه فذلك قوله
 تذكروا فاذا هم مبصرون واخوانهم يمدونهم في النفي يعنى النفوس اخوان القلب
 فان النفس والقلب توأمان ولدان ازدواج الروح والقالب فالقلب يمد النفس في الطاعة
 ولولا ذلك ما صدر من القلب معصية لانه جبل على الاطمينان بذكر الله وطاعته
 ثم لا يقصرون لا يسأم كل واحد منهما من فعله ولا يدع ما جبل عليه ثلثا من ارباب القلوب

من كيد النفوس ابدوا لا يفتقدوا باب النفوس المفسرين على انفسهم من رحمة الله من اراح
احوال قلوبهم (وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله يا ايها الناس كلوا مما في الارض
سلا لا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان الخطوة بالفتح المرة من نقل القدم وبالضم
بعد ما بين قدمي الماشي يقال اتبع خطواته ووطئ على عقبه اذا اقتدى به واستقر بسنته
اي لا تقتدوا بآثاره وطرقة ومذاهبه في اتباع الهوى وهي وساوسه فحرموا الحلال
وتحللوا الحرام (قوله) انه لكم عدومين تعاييل للنهي اي ظاهر العداوة عند ذوى
البصيرة واما عند متبعي الهوى الذين لا بصيرة لهم فهو كولى جيم حيث يدلهم
على مشهات نفوسهم ولذا نذر مراداتها المستحسنة فقولهم ميين من ابان بمعنى بان وظهر
(وجهه الواحدى من ابان المتعدى حيث قال انه عدومين قدا بان عداوته لكم بآبائه
السجود لا يبيكم ادم وهو الذى اخرجته من الجنة (قوله) انما يأمركم اى يوسوس
لكم شبه تسلطه عليهم بأمر مطاع وشبهوا في قبولهم للوسوسة وطاعتهمه بالطبع بما مور
مطيع (وفيه رمز الى انهم بمنزلة المأمورين المتقادين له تسفيها لرأيهم وتحقير الشانهم
(قوله) بالسوء وهو كل ماسة في عاقبتك يطلق على جميع المعاصي سواء كانت من اعمال
الجزاير او اعمال القلوب لا شترالك كلها في انها سوء صاحبها وتحزنه (قوله) والفحشاء
من عطف الخاص على العام اى اتبع انواع المعاصي واعظمها ماسة فالزنى فاحشة
والبحل فاحشة وكل فعلة فجحة فاحشة واصل الفحش مجاورة القدر في كل شئ وجعل
البيضاوى المغارة بين السوء والفحشاء بحسب المفهوم دون الذات فانه سميت المعصية
سوء لاختصاصه قل بها وفحشاء باسمه تباحه اياها فاطلاق السوء والفحشاء على المعصية
من قبيل التوضيف بالمصدر للمبالغة مثل رجل عدل (قوله) وان تقولوا اى يأمركم
بان تفتروا (قوله) على الله بانه حرم هذا او ذاك (قوله) ما لا تعلمون ان الله تعالى امر به
وهو اوضح ما امر به الشيطان من القبائح لانه وصفه تعالى بما لا ينبغي ان يوصف به من اعظم
انواع الكبار كان الفحشاء اتبع انواع السوء (فان قيل كيف يأمرنا الشيطان بذلك
ونحن لانراه ولا نسمع كلامه فكيف وسوسه وكيف وصوله الى القلب قلنا وهو كلام
خفى على ما قيل تميل اليه النفوس والطبع وقد قيل يدخل في جسد ابن ادم لانه جسم لطيف
ويوسوس وهو انه يحدث النفس بالافكار الرديئة قال الله تعالى يوسوس في صدور الناس
(ومن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اعمر قلبي من وساوس ذكرك واوتر دعنى وساوس
الشيطان تال في اكلام المرجان ويخلص ما يدعو الشيطان اليه ابن ادم ويوسوس له في ست
مراتب (المرتبة الاولى مرتبة الكفر والشرك واداء رسوله فاذا ظفر بذلك من ابن ادم
بردايته واستراح من تعبته معه لانه حصل منهى امتنسه وهذا اول ما يريد من العبد

(المرتبة الثانية البدعة وهي احب اليه من الفسوق والمعاصي لان المعصية تباب منها والبدعة لا تباب منها لان صاحبها يظنها حقيقة صحيحة فلا يتوب فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الثالثة) وهي الكبرائر على اختلاف انواعها فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الرابعة) وهي الصغائر التي اذا اجتمعت صارت كبيرة والكبرائر بما هلكت صاحبها (كما قال عليه السلام اياكم ومحقرات الذنوب فان مثل ذلك مثل قوم نزلوا بقملات من الارض فجاء كل واحد بعدد حطب حتى اوقدوا ناراً عظيمة وطبخوا وشبعوا فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الخامسة) وهي اشتغاله بالمباحات التي لا ثواب فيها ولا عقاب بل عقابها فوات الثواب الذي فات عليه باشتغاله فان عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة السادسة) وهي ان يشغله بالعمل المفضول عما هو افضل منه ليربح عنه الفضيلة ويقوته ثواب العمل الفاضل فيجبره من الفاضل الى المفضول ومن الافضل الى الفاضل ليمتكن من ان يجبره من الفاضل الى الشرور بما يجبره من الفاضل السهل الى الافضل الاشق ككائة ركعة بالنسبة الى ركعتين ليصير ازدياد المشقة سبباً للحصول النفرة عن الطاعة بالكافة (واعلم ان خلق الله ابلis ليميز به الخبيث من الطيب فخلق الله الانبياء لتفقدى بهم السعداء وخلق ابليس لتتبدى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فابليس دلال وسمسار على النار والخلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما منها قال ترك الدين فاشتروها بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا في قلوبهم ترك الدين ولا دنيا فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس اعطوني رهناً فاعطوه سمعهم وابصارهم ولذا يحب ارباب الدنيا استماع اخبارها ومشاهدة زينتها لان سمعهم وبصرهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة بعد قبض الرهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يمسروا قبائحها بل استحسنوا زخارفها ومتاعها فلذلك قيل حبك الشيء يعمى ويصم (فلي العاقل ان يزهّد ويرغب عن الدنيا ولا يقبل منها الا الحلال الطيب) (قال الحسن البصري الحلال الطيب ما لا سؤال فيه يوم القيامة وهو ما لا يدمنه قال النبي عليه السلام ان الله يهب لابن ادم ما لا يدمنه ثوب يوارى به عورته وخبر يرد جوعه ويت كعش الطير فقيل يا رسول الله فكيف الملح فقال الملح مما يحب سببه) (وفي التأويلات النجمية الحلال ما باه الله اكله والطيب ما لم يكن مشوباً بشبهة حقوق الخلق ولا يسرف حظوظ النفس وكل طيب حلال وليس كل حلال طيباً (ولهذا قال النبي عليه السلام) ان الله طيب ولا يقبل الا الطيب يعني غير مشوب بعيب او شبهة قيل ولا يقال ان الله حلال (واعلم ان اكل الحلال الطيب يورث التيام بطاعة الله والاجتناب عن خطوات الشيطان فالعمل الصالح شجرة اللقمة الطيبة وطلب الحلال بالكسب المشروع سنة الانبياء

عليهم السلام وفي الكسب فوائد كثيرة (منها الزيادة على رأس المال ان عمل التجارة
 والزراعة وغرس الاشجار وفيها صدقة لما كسبه الطيور وغيرها (ومنها اشتغال المكتسب
 بالكسب عن البطالة والهموم ومنها كسر النفس وصبر ورثتها قليلة الطفيلان ومنها
 ان الكسب واسطة الامان من النقر اذى هو اسوداد الوجه في الدارين ولا تحرك
 في الكسب لاجل عياله الاقاله حافظه بارك الله لك في حركاتك وجعل نعمتك ذخراك
 في الجنة ويؤمن عليهما ملائكة السموات والارض وافضل الكسب الجهاد ثم التجارة
 ثم الحراثة ثم الصناعة (وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله يا ايها الذين امنوا باله
 علي ان الخطاب المنافقين (قوله) ادخلوا في السلم كافة اي استسلموا لله تعالى واطيعوه
 جملة ظاهرا وباطنا فالسلم معنى الاستسلام والطاعة وكافة حال من ضمير الفاعل
 في ادخلوا وهذه حال تؤكده معنى العموم في ضمير الجمع فان قولك قام العموم كافة بمنزلة
 قاموا كلهم وتاء كانه وقاطبة وعامة ليست للتأنيث وان كان اهلها ان تدل عليه بل انما
 دخلت ليجرد كون الكلمة منقولة الى معنى كل وجيع او المعنى ادخلوا في الاسلام بكليته
 ولا تخطط ربه غيره فالخطاب للمؤمن اهل الكتاب فانهم كانوا يراعون بعض احكام
 دينهم القديم (كما روى ان عبد الله بن سلام واصحابه كانوا يمتسكون ببعض شرائع التوراة
 من تعظيم السبت وتحريم لحم الابل والبانها واشياء كانوا يرون الكف عن ذلك مباحا
 في الاسلام وان كان واجبا في شريعتهم فثبتوا على ذلك مع اعتقادهم حلها استباحا
 من مفارقة العادة وقالوا يا رسول الله ان التوراة كتاب الله فدعنا فلنقرأ منها في لائتاب الليل
 فقال عايه السلام لا تمتكوا بشئ مما نسخ ودعوا ما الفتموه ولا تبسوا من انزوع عنه
 فانه لا وحشة مع الحق وانما هو من تزيين الشيطان (قوله) ولا تتبعوا خطوات الشيطان
 جمع خطوة بالضم والسكون وهو ما بين القدمين اي لا تسلكوا مسالكه ولا تطيعوه
 فيما دعاكم اليه من السبل الزائفة والوساوس الباطلة (قوله) انه لكم عدو مبين
 ظاهر العداوة يريد ان يفسد عليكم هذه الوسوس اسلامكم (قوله) فان زلتم الزلل
 في الاصل عترة القدم ثم يستعمل في العدول عن الاعتقاد الحق والعمل الصائب فالعني
 اخطأتم الحق وتعدتوه علما كان او عملا (قوله) من بعد ما جاءكم البينات اي الحجج
 الشواهد على ان ما دعيتم اليه الدخول فيه هو الحق (قوله) فاعلموا ان الله عز وجل
 على امره لا يعجزه الانتقام منكم (قوله) حكيم لا يتقم الا بالحق (وفي الآية تهديد بلغ
 لاهل الزلل عن الدخول في السلم فان الوالد اذا قال لولده ان عصيتي فانت عارفي
 وبشدة سطوتي لاهل المخالفة يكون قوله هذا ابلغ في الزجر من ذكر الضرب وغيره
 وكانها مشملة على الوعيد مثبتة عن الوعيد ايضا من حيث انه تعالى اتبعه بقوله حكيم

فان اللائق بالحكمة ان يميز بين المحسن والمسيء فكما يحسن ان ينظر من الحكيم تعذيب
المسيء فكذلك ينظر منه اكرام المحسن واثابته بل هذا البق بالحكمة واقرب الى الرحمة
(قوله) هل ينظرون استفهام في معنى التني ونظر بمعنى انتظر اى ينظر من يترك الدخول
فى السلم ويتبع خطوات الشيطان (قوله) الا ان يأتهم الله اى الاتيان الله اى عذابه
على حذف المضاف لان الله تعالى منزّه عن المحيى والذهب المستلزمين للحركة والسكون
لان كل ذلك محدث فيكون كل ما يصح عليه المحيى والذهب محدثا مخلوقا له والاله قديم
يستحيل ان يكون كذلك (وسئل على رضى الله عنه ابن كان تعالى قبل خلق السموات
والارض قال ابن سؤال عن المكان وكان الله تعالى ولا يمكن وهو اليوم على ما كان (ومذهب
التقدمين فى هذه الآية وما شاكلها ان يؤمن الانسان بظواهرها وبكل علمها الى الله لانه
لا يأمن فى تعيين مراد الله تعالى من الخطاء فالاولى السكوت (ومذهب الجمهور المتكلمين)
ان لا بد من التأويل على سبيل التفصيل (قوله) فى ظلال كائنه (قوله) من الغمام والظلال
جمع ظلة وهى ما اظلك والغمام السحاب الابيض الرقيق سمي غماما لانه يغم اى يستر ولا يكون
السحاب ظلة الا اذا كان مجمعا متراكما فالظلال من الغمام عبارة عن قطع متفرقة كل قطعة
تكون فى غاية الكثافة والعظم وكل قطعة ظلة (قوله) والملائكة اى وبأتهم الملائكة
فانهم وسائط فى آيات امره تعالى بل هم الآتون بآسره على الحفيظة وتلخيصه قد قامت
الحجج فلم يبق الا نزول العذاب (فان قلت لم يأتهم العذاب فى الغمام كما فعل بقوم بونس
وقوم عاد وقوم شعيب) قلت لان الغمام مظنة الرحمة فاذا انزل منه العذاب كان الامر افظع
واهول لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان انما كان الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب
كان اسر فكيف اذا جاء الشر من حيث لا يحتسب والخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب
المستفظة لمجيئها من حيث يتوقع الخير اى انغيث ومن ثمه اشتد على المتفكرين فى كتاب الله
تعالى قوله وبداهتهم من الله مالم يكونوا يحتسبون فان تفسيره على ما قالوا عاينوا
حسبوا حسنتا فاذا هى سيئات وذلك ليجوزهم ان يكون عملهم كذلك فيجبهم
الشر من حيث يتوقعون الخير فخافوا من ذلك (روى) ان محمدا بن واسع تلا هذه الآية
فقال اه الى ان فارق الدنيا (قوله) وقضى الامر اى اتم امر اهلاكم وفرغ منه
وهو عطف على يأتهم داخل فى حيز الانتظار وانما عدل الى صيغة الماضى دلالة
على الحقيقة فكانه قد كان (قوله) والى الله لالى غيره (قوله) ترجع الامور اى امور
الخلق واعمالهم هو القاضى بينهم يوم القيامة والمآب والمعاقب فينبغى للمؤمن ان يكون
فى جانب الاتياد ويخترع عن الهوى وخطوات الشيطان وعن النبي عليه السلام انه قال
ان الله تعالى اظهر الشكاية من امتى وقال انى طردت الشيطان لاجلهم فهم يعصونى

ويطيعون الشيطان فمن اعظم الطاعات طرد الشيطان وان يتهم النفس دائماً (كما روى
 ان رجلاً صام اربعين سنة ثم دعا الحاجة ومع ذلك لم تجب دعوته وضم نفسه وقال يا مولى
 الله ذلك من شرك فاوحى الى نبي ذلك الزمان قل له ان قتلك لنفسك احب الى من صيام
 اربعين سنة (واعلم) ان في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا ادخلوا في السلم معنى عام ومعنى خاصاً
 فالعلم خطاب عام مع جميع من آمن اى ادخلوا في شرائط الاسلام في الباطن
 كما في الظاهر (ومن شرائطه ما قال النبي عليه السلام) السلام من سلم السلون من اسائه
 ويده والمؤمن من امته الناس (واما المعنى الخاص فخطاب خاص مع شخص الانسان
 وجميع اجزائه الظاهرة والباطنة فينبغي ان يدخل اركانه في الاسلام بالفعل فالعين بال نظر
 والاذن بالسمع والفم بالاكل والفرج بالشهوة واليد بالبطش والرجل بالمشي ودخول
 واحد منها في الاسلام بان يتسلم لاوامر الحق ويحجب نواهيهِ بل يترك ما لا يعنيه اصلاً
 ويقع على ما لا بدله منه ودخول جميع اجزائه الظاهرة في شرائع الاسلام مبسر للمنافق
 فاما ادخال اجزائه الباطنة فمعرفة ابطال الدين ومزلة الرجال البالغين (فدخل النفس
 في الاسلام بنحر وجهها عن كفر صفاتها الذميمة وترك ما لوفاها واطمئنانها بالعبودية
 ليستحق بها دخول مقام العباد المخصوصين به بخطابه تعالى يا ايها كقولها تعالى يا ايها النفس
 المطمئنة الاية (ودخل القلب في الاسلام بتصفيته عن رذائل اخلاق النفس وتخليته
 بنمائل اخلاق الروح (ودخل الروح في الاسلام بتخليته باخلاق الله وتسليم الاحكام
 الازلية وقطع النظر والتعلق بما سوى الله بتصرف جذبات الالهية (ودخل السر
 في الاسلام بقتائه في الله وبقائه بالله ولا تتبعوا خطوات الشيطان اى لا تكونوا على سيرته
 وصفته وهى الالباء والاستكبار فانه ضد الاسلام انه لكم عدومين لعداوته الغريزية لكم
 لاختلاف جبلته وجبلتكم وقصوره عن نور قطرتكم لكونه نارى الخلق لا يطلب منكم
 الا ان تكونوا نارين مثله لا ثورين فهو عدو في الحقيقة في صورة المحب فان زلتم
 اى زلت اقدامكم عن صراط الاسلام الحق من بعد ما جاءكم البينات دلائل نجاحات
 افعال الصفات فاعلموا ان الله عز وجل عزته لا يهدى اليه كل دليل دنى المهمة قصيرا النظر
 حكيم يهدى من يشاء الى سرادقات عزته هل ينظرون الا ان يتجلى الله في ظلال صفات
 قهرية من جملة نجاحات الصفات السارة لشمس الذات وهو ملائكة القوى السماوية
 وقضى في اللوح امر اهلاكمهم الى الله ترجع الامور بالفناء (كذا في التأويلات التجمية
) وكذا قال الله تعالى في اخر سورة النساء بقوله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله يبار
 ما يدعوا اليه على ما امره الله به ومجاوزته عن طاعة الله تعالى الى طاعته (قوله) فقد خسر
 خسرانا مبيناً لانه ضيع رأس ماله بالكلية وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار (قوله)

بعدهم ما لا ينجز من طول العمر والعافية ونيل لذائد الدنيا من الجاه والمال وقضاء شهوات
 النفس (قوله) وبنيهم ما لا ينالون نحووان لا يبعث ولا حساب ولا جزاء او نيل المتوبات
 الاخرى من غير عمل (قوله) وما بعدهم الشيطان الاغروا وهو اظهار النفع فيما فيه
 الضرر وهذا الوعد اما بالقاء الخواطر الفاسدة او بالسنة اوليائه وغروا اما مفعول ثان
 للوعدا ومفعول لاجله اى ما بعدهم لشيء الا لان يغروهم (واعلم) ان العبد في اغواء الشيطان
 ان يزين زخارف الدنيا ويلي الاماني في قلب الانسان مثل ان يلقى في قلبه انه سيطول عمره
 وينال من الدنيا ماله ومقصوده ويستولى على اعدائه ويحصل له ما ييسر لارباب المناصب
 والاموال وكل ذلك غرور لانه ربما لا يطول عمره وان طال فربما لا ينال ماله ومطلوبه
 وان طال عمره ووجد مطلوبه على احسن الوجوه فلا يدان بفارقة بالموت فيقع في اعظم
 انواع الغم والحسرة فان تعلق القلب بالمحجوب كلما كان اشد واقوى كانت مفارقتها اعظم
 تأثيرا في حصول الغم والحسرة (فبه سبحانه وتعالى على ان الشيطان انما يدعوك عنى
 لاجل ان يغري الانسان ويخدعه ويفوت عنه اعز المطالب وانفع المأرب (فالعاقل من لا يتبع
 وسواس الشيطان ويتخى رصا الرجن بالتمسك بكتابه العظيم وسنن رسوله الكريم
 والعمل بهما ليفوز فوزا عظيما وكفى بذلك نصيحة (قوله) اولئك اشارة الى اولياء الشيطان
 وهو مبتدأ (قوله) ما واهم اى مستهزئهم وهو مبتدأ ثان (قوله) جنهم خبر للثاني والجملة
 خبر للاول (قوله) ولا يجدون عنها محيصا اى معدلا ومهربا من حاص يحبس اذا عدل
 وعنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محصا اى كائنا عنها ولا يجوز ان يتعلق بجدون
 لانه لا يتعدى يعن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر
 ومعمول المصدر لا يتقدم عليه والارشارة ان الله خلق الجنة وخلق لها اهلا وهم السعداء
 وخلق النار وخلق لها اهلا وهم الاشقياء وخلق الشيطان من بنا وداعيا وامر اباليهوى
 فمن يرى حقيقة الاضلال ومشية من ابليس فهو ابليس وقد قال الله تعالى يضل من يشاء
 ويهدى من يشاء والنصيب المفروض من العبادهم طائفة خلقهم الله تعالى اهل النار
 كقوله تعالى ولقد ذرانا لجنهم كثيرا من الجن والانس وهم اتباع الشيطان ههنا
 وقد لعن الله الشيطان وابعده عن الحضرة اذ كان سبب ضلالتهم كما قال عليه السلام
 الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله تعالى وما والاها وانما لعن الله الدنيا وابعدها
 لانها كانت سببا للضلالة وكذلك الشيطان ولا يغربو عبد الشيطان الا الضلال بالضللال
 البعيد الازلى ولذا تولد منه الشرك المقدر بمشيئة الله الازلية وامان خلقه الله اهلا للجنة
 فتمد غفرله قبل ان خلقه ومن غفرله فانه لا يشرك بالله شيئا (وعن ابن عباس رضى الله عنه
 لما نزل قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء تطاول ابليس وقال اتانى من الاشياء فلما نزل

فساء كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة يؤس ابليس وتطاولت اليهود والنصارى
 (ثم لما نزل قوله تعالى الذين يذبحون الرسول النبي الامي يؤس اليهود والنصارى وبقيت الرحمة
 للمؤمنين خاصة ففهم خلقوا للرحمة ودخلوا الجنة بالرحمة ولهم الخلود في الرحمة وبقي العذاب
 للشيطان واتباعه من الانس والجن ولهم الخلود في النار كما قال الله تعالى ولا يجحدون
 عنها محيصا لانهم خلقوا لها فلا بد من الدخول فيها فافهم تفزان شاء الله (وكذا
 قال الله تعالى في اول سورة الحج بقوله ومن اتى الناس مبتدأ اي وبعض الناس وهو النضر
 ابن الحارث وكان جد لا يقول الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين ولا بعث بعد الموت
 (قوله) من يجادل الجدل المفاوضة على سبيل المنازعة والمقاتلة واصله من جدلت
 الجبل اي احكمت فله كان التجادل ينقل كل واحد الاخر عن رأيه (قوله) في الله
 اي في شانه ويقول فيه ما لا يخبر فيه من الاباطيل حال كون ذلك للمجادل ملاسا (قوله)
 بغير علمي دانثي وبي معرفتي وبي برهاني وحجتي والاية عامة في كل كافر يجادل في ذات الله
 وصفاته بالجهل وعدم اتباع البرهان (وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من يجادل في الله
 ما له علم بالله ولا معرفة به واللام يجادل فيه ولم يستعمل وانما يجادل لاتباعه الشيطان كما قال
 (قوله) وينبع في جداله وعامة احواله (قوله) كل شيطان مر يد متجرد للفساد متعر
 من الخيرات وهم رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر واوبليس وجنوده
 (يقال مر دالشي اذا تجاوز حدمثله واصله العري يقال غلام امر د وغصن امر اذا
 عرى من الشعر والورق) (وروى) اهل الجنة مر دفعه جل على ظاهره (وقيل) ان معناه
 معرون عن المقاصب والشوائب (قوله) كتب عليه اي قضى صلى كل شيطان
 من الجن والانس كما في التأويلات النجمية (قوله) انه اي الشان (قوله)
 من هر كس كه (قوله) تولاه اتخذ له وليا وتبعه (قوله) فانه بضله بالقبح
 على انه خبر مبتدأ محذوف اي فشان الشيطان ان يضل من تولاه عن طريق
 الحق (قوله) ويهديه يذله (قوله) الى عذاب السعير يحمله على مباشرة
 ما يؤدى اليه من السيئات وازضافة العذاب الى السعير وهي النار الشديدة
 الاشغال بيانية كشجر الاراك (وعن الحسن انه اسم من اسماء جهنم) (قال في التأويلات
 النجمية اما الشيطان الجنى فيضله بالسواس والتسويلات والقاء الشبه واما الشيطان
 الانسي فبايقاعه في مذاهب اهل الاهواء والبدع والفلاسفة والنادقة المنكرين للبعث
 والمستدلين بالبراهين المعقولة بالاعتقالات المشوبة بشوائب الوهم والخيال وظلمة الطبيعة
 فستبدل بشبههم ويتسمك بعقائدهم حتى يصير من جلاتهم ويعقد في زمرتهم كما قال تعالى
 ومن يتولهم فانه منهم فانه يهديه بهذه الاستدلالات والشبهات الى عذاب السعير سعير

القطيعة والحرمان انتهى (واعلم) ان الكمال الادعى في العلوم الحقيقية وهي اربعة الاول معرفة النفس وما يتعلق بها والثاني معرفة الله تعالى وما يتعلق به والثالث معرفة الدنيا وما يتعلق بها والرابع معرفة الآخرة وما يتعلق بها (واهل التقليد دون اهل الاستدلال وهم دون اهل الايقان وهم دون اهل العيان ولا بد لاسالك ان يبحث في الوصول الى مرتبة العيان وذلك بتسليك مرشد كامل فان الاتباع بغيره لا يوصل الى المنزل وعند الوصول الى المرتبة العيان يلزم غسل الكتب فانه لا يحتاج الى الدليل بعد الوصول الى المدلول وعند هذا المقام ينقطع الجدل من الانام اذ لا جدال بعد العلم الحقيقي ولا اتباع للشيطان الاسود والابيض بعد حط الرحل في عالم الذات الذي لا يدخله الشيطان وهو مقام آمن من شر الوسواس الخناس (فعلى العاقل الاجتهاد في الليل والنهار لتركية النفس وقمع الافكار فانه جهاد اكبر اذا النفس من الاعداء الباطنة التي يستصعب الاحتراز عنها نسأل الله سبحانه ان يحفظنا من شر الاعداء ومن خلاف اعمال السعداء ويجمع لنا تابعين للحق الصريح الذي لا يحيد عنه انه اعظم ما يرجى منه (وكذا قال الله تعالى في سورة التوبة بقوله يا ايها الذين امنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان جمع خطوة بضم الخاء وهي ما بين القدمين اى ما بين رجلي الخاطي وبالفتح المرة الواحدة من الخطو ثم استعمل اتباع الخطوات في الاقتداء وان لم يكن بمه خطو يقال اتبع خطوات فلان ومشى على عقبه اذا استن بسننه والمراد همتا سيرة الشيطان وطريقته والمعنى لا تسلكوا الطرق التي يدعوكم اليها الشيطان ويوسوس بها في قلوبكم ويزينها لاعتينكم ومن جعلها اشاعة الفاحشة وجبها (قوله) ومن يتبع خطوات الشيطان فقد ارتكب الفحشاء والمنكر فقوله فانه اى الشيطان (قوله) يا امرء بالفحشاء والمنكر علة للجزاء وضعت موضعه والفحشاء والفاحشة ما عظم فجعه عرفا وعدلا سواء كان فعلا او قولاً والمنكر ما ينكره الشرع (وقال ابو الليث المنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وفي المفردات المنكر كل شيء تحكم العمل الصحيحة بفجعه او تتوقف في استقباحه العمل وتحكم بشجبه الشر بعة واستعير الامر لترزينه وبعثه لهم على الشر لتحقير الشائهم (قوله) ولولا فضل الله عليكم ورحمته بهذه البيانات والتوفيق للتوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود والمكفرة لها (قوله) ما زكا ما طهر من دنس الذنوب (قوله) منكم من اشد من الاولى يسانية والثانية زائدة واحد في حيز الرفع على الفاعلية (قوله) ابدا اخر الدهر لا الى نهاية (قوله) ولكن الله يزي بطهر (قوله) من يشاء من عباده بافاضة انا فضله ورحمته عليه وجهه على التوبة ثم قبولها منه كإفعل بكم وفيه حجة على القدرة فانهم زعموا ان طهارة النفوس بالطاعات والعبادات من غير توفيق من الله (قوله) والله سميع

مبالغ في سماع الأقوال التي من جلتها ما قالوه من حديث الأفك وما اظهروه من التوبة منه
 (قوله) عليهم بجمع المعلومات التي من جلتها نياتهم (وفيه حيث لهم على الاخلاص
 في التوبة) وفي الآية امور منها ان خطوات الشيطان كثيرة وهي جلة ما يطلق عليه
 الفحشاء والمنكر (ومن جلتها القذف والشتم والكذب وتفثيس عيوب الناس وفي الحديث
 كلام ابن ادم كله عليه لاله الامر اعمر وف او نبياعن منكر) وذكر الله تعالى وفي الحديث
 كثرت خيانه ان تحدث احاك حديثا هولك به مصدق وانت له كاذب وفي الحديث طوبى
 لمن شغله عيبه من عيوب الناس وانفق من مال اكتسبه من غير معصية وخاطا اهل الفقه
 والحكمة وجانب اهل الجمل والمهصبة وعن بعضهم خطوات الشيطان النذور
 في معصية الله (كما في تفسير ابي الليث فيخرج منها النذور في طاعة الله كالصلاة والصوم
 ونحوهما ما ينهى عن الفحشاء والمنكر فضلا عن كونه فحشاء ومنكرا) (ومنها ان امر التزكية
 اتما هو الى الله فانه بفضل له ورجته وفق العبد للطاعات والاسباب ولكن لا بد للعبد
 من استاذ يعلم منه كيفية التزكية على مراد الله تعالى واعظم الوسائل هو النبي عليه السلام
 ثم من ارشده الى الله تعالى (قال شيخ الاسلام عبد الله الانصاري قدس سره مشايخي
 في علم الحديث وعلم الشريعة كثيرة واما شيخي في الطريقة فالشيخ ابو الحسن الخرقاني
 فلولا رأيتنه ما عرفت الحقيقة فاهل الارشاد هداة طريق الدين ومفاتيح ابواب اليقين
 فوجود الانسان الكامل غنمة وبجاسته نعمة عظيمة ثم ان التزكية الحقيقية تطهر القلب
 عن تعلقات الاغيار بعد تطهيره عن الميل الى المعاصي والاوزار وقوله من يشاء اتما هو لان
 كل احد ليس باهل للتزكية كالمنافقين واهل الزين والعونة) (ومنها الاشارة الى مغفرة
 من خاض في حديث الأفك من اهل بدر كمسطح وبدل عليها الاعتناء بشأته في الآية
 الآتية وقد ثبت ان الله اطاع على اهل بدر يعني نظر اليهم بنظر الرحمة والمغفرة فقال اعملوا
 ما شئتم فقد غفرت لكم والمراد به اظهار العناية بهم واعلاء رتبته لا الترخيص لهم في كل
 فعل كما يقال للمحبوب اصنع ما شئت (وفي المقاصد الحسنة كالك من اهل بدر هو كلام يقال
 لمن يتسامح او يتساهل والله المسئول في قبول التوبة عن كل حوبة) (وكذا قال الله تعالى
 في سورة سباء بقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه وضمير عليهم الى اهل سباء لتقدم ذكرهم
 والظواهر انه راجع الى الناس كما يشهد به ما بعده) (وابليس مشتق من الابلاس وهو الخزن
 المعترض من شدة اليأس كما في المفردات ابلاس يتلس ونحير ومنه ابليس او هو اعجمي انتهى
) (والظن هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض ومظنة الشيء بكسر الظاء موضع
 يظن فيه وجوده والمعنى وبالله لقد وجد ابليس ظنه بسباء حين رأى اسمها كهم في الشهوات
 صادقا (قوله) فاتبعوه اي اتبع اهل سباء الشيطان في الشرك والمعصية (قوله) الا فرقا

من المؤمنين الفريق الجماعة المنفردة عن الناس ومن يسانية اى الاجاعة هم المؤمنون لم يتبعوه في اصل الدين وقبل لهم بالاضافة الى الكفار وتبعية اى الا فرقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه وهم المخلصون او وجد ظنه ببنى ادم صادقا فاتبعوه الا فرقا من المؤمنين وذلك انه حين شاهد ادم عليه السلام قد اصغى الى وسوسته قال ان ذريته اضغف منه عزما ولذا قال لا ضللتهم او قال انا نارى وادم طينى والنار تأكل الطينى واظن عند قول الملائكة انجعل فيهما من يفسد فيها وهلك الدماء (قال فى التأويلات التجمية يشير الى ان ابليس لم يكن متيقنا ان يقدر على الاغواء والاضلال بل كان ظانا بنفسه انه يقدر على اغواء من لم يطع الله ورسوله فلما زين لهم الكفر والمعاصى وكانوا مستعدين لقبولها حكمت الله فى ذلك وقبلوا منه بعض ما امرهم به على وفق هواهم وتابعوه بذلك صدق عليهم ظنه اى وجدهم كما ظن فيهم (قوله) وما كان له اى لابليس (قوله) عليهم من سلطان السلطان القهر والغلبة ومنه السلطان لمن له ذلك اى تسلط واستيلاء بالسوسة والاستغواء والا فهو ما سئل سيفا ولا ضرب بعصا (قوله) الا نعلم من يؤمن بالآخرة بمن هو منها فى شك استثناء مفرغ من اعم العلل ومن موصولة منصوبة بنعلم والعلم ادراك الشيء بحجة يقننه والعالم فى وصف الله تعالى هو الذى لا يخفى عليه شئ والشك اعتدال التقضين عند الانسان وتساويهما وفى نظم الصلة الاولى بالغلبة دلالة على الحدوث كما ان فى نظم الثانية بالاسمية اشعارا بالدوام وفى مقابلة الايمان بالشك ايدان بان ادنى مرتبة الكفر يوقع فى الورطة وجعل الشك محيطا وتقديم صلته والعدول الى كلمة من مع انه تعدى بنى للباغلة والاشعار بشدته وانه لا يرجى زواله فانه اذا كان منشأ الشك متعلقه لامر اغيره كيف يزول وان كان حاله على خلاف هذا يكون مرجوا للفلاح والمعنى وما كان تسلطه عليهم الا ليعلق علمنا بمن يؤمن بالآخرة فتميزا بمن هو فى شك منها تعلقا حاليا يترتب عليه الجزاء فعلم الله قديم وتعلقه حادث اذ هو موقوف على وجود المكلف فى عالم الشهادة فلا يظن ظان بالله ظن السوء ان الله جل جلاله لم يكن عالما باهل الكفر واهل الايمان وانما تسلط عليهم ابليس ليعلمهم المؤمن من الكافر فان الله بكمال قدرته وحكمته خلق اهل الكفر مستعدا للكفر وخلق اهل الايمان مستعدا للايمان كما قال عليه السلام خلق الجنة وخلق لها اهلا وخلق النار وخلق لها اهلا وقال الله تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس فآله تعالى كان عالما بحال الفريقين قبل خلقهم وهو الذى خلقهم على ماهم به وانما تسلط الله الشيطان على نجا ادم لاستخراج جواهرهم من معادن الانسانية كما تسلط النار على المعادن لتخليص جواهرها فان كان الجوهر ذهباً فيخرج منه الذهب وان كان الجوهر نحاساً فيخرج منه

النحاس فلا تقدر النار ان تخرج من معدن النحاس الذهب ولا من معدن الذهب النحاس
 فسلط عليهم لانهم معادن كمعادن الذهب والفضة وهو ناري يستخرج جواهرهم
 من معادنها بنفخة الوساوس فلا يقدر ان يخرج من كل معدن الا ما هو جوهره وقال بعضهم
 العلم هنا مجاز عن التميز والمعنى الانميز المؤمن بالآخرة من الشاك فيها فعلى التسلط بالعلم
 والمراد ما يلزمه (قوله) وربك على كل شيء حفيظ محافظ عليه فان فعلا ومفعلا
 صيقتان مأخوذتان وقال بعضهم هو الذي يحفظ كل شيء على ما هو به والحفيظ من العباد
 من يحفظ ما امر به يحفظه من الجوارح والشرائع والامانات والودائع ويحفظ دينه
 عن سطوة الغضب وخلابة الشهوة ونداء النفس وغرور الشيطان فانه على شفا جرف
 هاروقدا اكتشفته هذه الملكات المفضية الى البوار (قال بعض الحكماء الالهية اسباب
 الحفظ الجبد والمواظبة وترك المعاصي واستعمال السواك وتقليل النوم وصلاة الليل
 وقرأ القرآن نظرا وشرب العسل واكل الكندر مع السكر واكل احدى وخشرين
 زبينة حراء كل يوم على الريق) ومن خاصية هذا الاسم وهو الحفيظ ان من علقه عليه
 لولم يمين السباع ما ضرته (ومن حفظ الله تعالى ما قال ذواته من رضى الله عنه وقعت
 ولولة في قلبه فخرجت الى شط النيل فرأيت عقرا بعد وقتبعته فوصل الى ضفدع
 على الشط فركب ظهره وعبر به النيل فركبت السفينة واتبعته فزل وعدا الى شاب نائم
 واذا بافعى بقره يقصده فتواثبوا وتلاذذوا ما ناولهم النائم) قال ابراهيم الخواص قدس سره
 كنت في طريق مكة قد دخلت الى خربة بالليل واذا فيها سبع عظيم فحفت فمتهف بي
 هاتف ائبث فان حولك سبعين الف ملك يحفظونك وهذا من لطف الله باوليائه فواحد
 يحفظ عليه اعماله ليحازيه واخر يحفظه فيدفع عنه الافات اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام
 واحفظنا برأفك التي لا ترام وارحنا بقدرتك علينا فلا تهلك وانت تفتنا ورجاؤنا يا ارحم
 الراحمين وباكرم الاكرمين (وكذا قال الله تعالى في سورة ال عمران بقوله ان الذين
 تولوا اى اعرضوا (قوله) منكم يوم النقي الجمع من المسلمين والكافرين وهم الذين
 اتهموا يوم احد (قوله) انما استزلهم الشيطان اى انما كان سبب انهم اتهموا ان الشيطان
 طلب منهم الزل ودعاهم اليه (قوله) ببعض ما كسبوا من الذنوب والمعاصي التي هي
 مخالفة امر النبي عليه السلام وترك المركز والحرص على الغنية والحياة فرموا التأييد
 وقوة القلب (قوله) ولقد عفا الله عنهم لئوبتهم واعتذارهم (قوله) ان الله غفور
 للذنوب (قوله) حاجم لاي عاجل بعقوبة المذنب ليتوب والتكسفة فيه ان الشيطان خلق
 من النار فبالشيطان ونار وسوسته استخرج من معدن الانسان حديدا ما كسبوا من التولى
 ليجعله مرآة ظهور صفاته العفو والمغفرة والحلم وهذا (قوله) عليه الصلاة والسلام

لولا ذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم ليعلم الله تعالى في كل شيء
 من الخير والشر اسراراً لا يبلغ كنهها الا هو ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء
 والشیطان لا يقدر على اغواء المخلصين من اهل اليقين والنورانيين وما لم يكن في انقلب ظلمة
 وشوب من الهوى بسبب ارتكاب الذنوب لم يكن له مجال للسوسة فالتساكنون الذين
 يتخون من ظلمات النفس لا يقدر الشيطان ان يقرب منهم فضلاً عن وسوستهم (قيل رأى
 الجنيد ابليس في منامه عريانا فقال الانسحبى من الناس فقال هو له ناس الناس اقوام
 في مسجد الشونيزية افنوا جسدى واحرقوا كبدى قال الجنيد فلما انتهت غدوت
 الى المسجد فرأيت جماعة وضوءاً ورؤسهم على ركبهم متفكرين فلما رايتهم قالوا لا يفرك
 حديث الخيث فاذا اتوا القلب بنور المعرفة لا يحوم حوله بالسوسة الشيطان النارى
 (وعن ابن سعيد الخراز قدس سره قال رأيت ابليس في المنام فاخذت عصاى لاضربه
 فقيل لى انه لا يفزع من هذا بما يخاف من نور يكون في القلب) قال حجة الاسلام الغزالي
 في الاحياء حكى ان ابليس بث جنوده في وقت الصحابة فرجعوا اليه مخشورين فقال
 ما شأنكم قالوا مارأينا مثله هؤلاء ما نصيب منهم شيء وقد اتوا وقالوا انكم لا تقدر
 عليهم وقد صعبوا عليهم وشهدوا نزول الوحى ولكن سيأتى بعدهم قوم تنالون منهم
 حاجتكم فلما جاء السابعون بث جنوده فرجعوا اليه منكسرين فقالوا مارأينا ما عجب
 من هؤلاء نصيب منهم شيء بعد الشيء من الذنوب فاذا كان آخر انهار اخذوا في الاستغفار
 فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تنالوا من هؤلاء شيء لصحة توحيدهم واتباعهم
 لسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولكن سيأتى بعدهم قوم تقر اعينكم بهم تلعبون
 بهم لعباً وتفودونهم بازمة اهوائهم كيف شئتم لا يستغفرون فيغفر لهم فلا يتوبون
 فتبدل سيئاتهم حسنات قال فجاء قوم بعد القرون الاولى فبث فيهم الاهواء وزين لهم
 البديع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون منها ولا يتوبون عنها فسلط ابليس عليهم
 الاعداء وفادوهم حيث شاؤوا (وكذا قال الله تعالى في آخر سورة الحجر بقوله والجان ابالجن
 قال في الروضة ابليس هو ابوالجن والجان اسم جمع للجن كما في القاموس وسمى بذلك
 لانه يجن اى يسترو ويجوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس
 لما كان من فرد واحد مختلوق من مادة واحدة كان الجنس باسمه مخلوقاً منها (قوله)
 خلقناه من قبل من قبل خلق الانسان (قوله) من نار السيموم من نار الشديد الحار
 فان السيموم في اللغة الريح الحارة والريح الحارة فيها نار والفرق بين السيموم والحار
 ان السيموم تكون غاياباً بالنهار والحار والريح الحارة بالليل وقد تكون بالنهار كما في انعام
 (وقيل سميت سموماً لانها باطنها تنفذ في مسام البدن وهي ثقبة كالنم والنحر والاذن (وقيل

نار السموم نار لا دخان لها والصواعق تكون منها وهي نار بين السماء والحجاب فاذا
احدث الله امر اخرقت الحجاب فهوت الى ما امرت فالهدة التي تسمعون خرق ذلك
(وقدم خلق الانسان على الجان مع انه خلق قبله تعظيماً لثأته واطهاراً لفضله وكان بين
خلق ادم والجن ستون الف سنة) واتفق اهل العلم من اهل التحقيق ان عالم الملك مقدم خلقه
على عالم الجان وعالم الجان مقدم على عالم الانسان وانتقل ملك الدنيا الى ادم ليحصل له
الاعتبار بالسابقين ويظهر له الفضل على الكل بتأخيرهم عن جميع المخاوفات لانه كالحاتم
على السباب وهو خاتم المخلوقات وتبجعة الكائنات ونسخة الكل من المحسوسات
والمعقولات وبه تم كمال الوجود لتحقيقه بوصفي الجمال والجلال والطف والشهر بخلاف
الملك فانه مخلوق على جناح واحد وهو اللطيف ولم يكن قبل ادم خلق من الزاب فخلق
ادم منه ليكون عبداً خضوعاً وضوعاً ذلولاً مائلاً الى السجود لانه مقام العبودية الكاملة
فكل جنس يميل الى جنسه ولهذا تواضع ادم لله واستكبر ابليس عن التواضع فابي وعلا
وتكبر قال الى جنسه لانه خلق من نار (قال اهل الحكمة لاشك ان الله تعالى قادر على خلق ادم
ابتداء على هيئة خاصة من مادة خاصة وانما خلقه من تراب ثم من طين ثم من جلاء مسنون
ثم من صلصال كالنفخار المالحض المشيئة الالهية التي هي محض الحكمة الجامعة اولما فيه
من دلالة الملائكة ومصلحتهم ومصلحة الخلق لان خلق الانسان من هذه الامور اعجب
من خلق الشيء من شكله وجنسه) وكذا قال الله تعالى في اول سورة يوسف بقوله فيكيدوا
نصب باضمار ان اي فيفعلوا (قوله) لك اي لاجلك ولا هلاك لك (قوله) كيد اخفيا
عن فهمك لاتقدر على مدافعة وهذا اوفق بمقام التحذير وان كان يعقوب يعلم انهم ليسوا
بقادرين على تحويل ما دلت الرؤيا على وقوعه والكيد الاحتيال للاغتال او طلب
ايصال الشر بالغير وهو غير عالم به (قوله) ان الشيطان للانسان عدو مبين استأناف
كان يوسف قال كيف يصدر ذلك عن اخوتي الناشئين في بيت النبوة فقيل ان الشيطان
ظاهر العداوة للانسان او مظهرها قد بان عداوته لك ولا بناء جنسك اذا خرج ابويكم
ادم وحواء من الجنة وزرع عنهما لباس النور وحلف انه ليعلم في نوع الانسان كل حيلة
وليأتينهم من كل جهة وجانب فلا يزال مجتهداً في اغواء اخوتك واضلالهم وحملهم
على الاضرب يد علم انهم يعلمون تأويلها فقال ما قال (قال بعض العارفين برأى ابناء من ذلك
الكيد فالحلف بالشيطان لعله ان الافعال كلها من الله تعالى ولما كان الشيطان مظهر
الاسم المضل اضاف الفعل السببي اليه وهذه الاضافة ايضا كيد ومكر فان الله تعالى
هو الفاعل في الحقيقة لا المظهر الشيطاني (وكذا قال الله تعالى في اول سورة الزعد بقوله
ان الله لا يغير ما بقوم من العافية والنعمة (قوله) حتى يغيروا ما بانفسهم حتى يتركوا الشكر

وينقلبوا من الاحوال الجميلة الى القبيحة (وفي التأويلات الجمعية ان الله لا يغير ما بقوم من الوجود والعدم حتى يغير واما بانفسهم باستدعاء الوجود والعدم باسان الاستحقاق للوجود والعدم على مقتضى حكمته ووفق مشيئته انتهى) (وفي الاية تانيه لجمع الناس ليعرفوا نعمة الله عليهم ويشكره) والى كبرياؤه فذوران اللسان بالذكور والجنسان بالفكر من الامور الجميلة فاذا تحول الرءى الى النسيان فقد تحول الى الحالة القبيحة فاذا لا يجد من الفيض الالهى ما يحبه قبل وقد غيّر الله بشئوم المعصية اشياء كثيرة غير ابليس وكان اسمه عزازيل فسماه ابليس (قال ابراهيم بن ادهم مشيت في زرع انسان فتاداني صاحبه يا برى فقلت غير اسمى بركة فلو كثرت لغير الله معرفتي وكذا غير اسمى هاروت وماروت وكان اسمهما قبل اعتزاف الذنب عزرا وعزرايا وكذا غير لون حام بن نوح اذنظر الى عورة ابيه وكان نائما فاخبر نوح بذلك فدعا عليه فسود الله فالتند والحبشة من نسله وقيل ان نوحا قال لاهل السفينة وهي تطوف بالبيت العتيق انكم في حرم الله وحول بيته لا يمس احد امرأه وجعل بينهم وبين النساء حاجزا فتعدى ولده حام ووطئ زوجته فدعا الله عليه بان يسود لون بنيه فاجاب الله دعاءه وغير الصورة على داود بركة واحدة وغير الصورة على قوم موسى لآخذهم الحيثان فصيرهم قردة وعلى قوم عيسى فصيرهم خنازير وغير المال والبساتين على الالقطر وس حيث منعوا الناس عنها فاحرقها نار وكذلك هلاك اموال القبط بدعاء موسى ربنا طمس على اموالهم الاية فصار ماؤهم دما واماوالمهم حجرا وغير العلم على امية بن ابى الصلت كان نائما فاته طائر وادخل متفاره في فيه فلما استيقظ نسي جميع علومه وكان من الغاء قريش وكان يرجوان يكون هونجى اخر الزمان او وعد الايمان به فلما بعث نبينا صلى الله عليه وسلم انكره وغير الملكا على ادم بركة واحدة وخسف بقارون الارض حيث منع الزكاة وغير اللسان على رجل بسبب العقوق نادته والدته فلم يجبه فاصارا خرس وغير الايمان على رصيصا بعد ما عبد الله ما ثنتين وعشرين سنة فلم يعص الله فيها طرفة عين لانهم لم يشكروا على نعمة الاسلام (قوله) واذا اراد الله بغيره سوء اى عذابا وهلاك (قوله) فلا امر له فلا رده والعامل في اذا ما دل عليه قوله فلا امر له وهو لا يردوا اذا عند نخاة البصرة حقيقة في الغلظ وقد بجى للشرط من غير سقوط معنى الغلظ فحو اذا فت اى اقوم وقت قيامك تعالقا لقيامك بقيامه بمنزلة تعليق الجزاء بالشرط ودخوله اما فى امر كائن متحقق فى الحال نحو (اذا ارى وابناءها) استعصم الرحمن من شرها) او امر متظر لا بحالة مثل اذا وقعت الواقعة واذا الشمس كورت فهى ترد الماضى الى المستقبل لانها حقيقة فى الاستقبال (وعند الكوفيين بجى للظرف والشرط نحو) واذا احساس الحيس يدعى جندب ونحو واذا تصبك خصاصة فتجمل (قوله) وما لهم

اى ان اراد تعالى هلاكه (قوله) من دونه سوى الله تعالى (قوله) من وال بمن بلى امرهم ويدفع
 عنهم السوء والوالى من اسما لله تعالى وهو من ولى الامور وملك الجملهم ورواى الولاية تنفيذ القول
 على الغير شاء انغير او ابنى (وفيه دليل على ان خلاف مراد الله تعالى محال فانه المتفرد بتدبير
 الاشياء المنفذ للتدبير ولا معقب لحكمه (قوله) هو تعالى وحده (قوله) الذى يريك البرق
 هو الذى يلع من السحاب من برق الشئ بريقه اذ الملع (قوله) خوفاى ارادة خوف او خائفة
 من الصاعقة وخراب البيوت (قوله) وطمعاى ارادة طمع او اطماعاى الغيب ورجاء بركنه
 وزوال المستة والمطر يكون لبعض الاشياء ضررا وبعضها رحمة فيخاف منه المسافر ومن
 في خزنته اثم وازيب ومن له بيت لا يكف ويطمع فيه المقيم واهل الزرع والبساتين ومن البلاد
 ما لا ينفع اهله بالمطر كاهل مصر فان انتفاعهم اعماهو بالنيل وبالمطر يحصل الوطر (وفيه
 اشارة الى ان في باطن جلال الله تعالى جلالاته في باطن جلاله جلالا واسند الاله الى ذاته لانه
 الخالق في الابصار نور لا يحصل به الرؤية للخلق وهذا الاله اما سعة بعالم الملك وهى
 ظاهرة واما متعة بعالم الملكوت فغناها ان الله تعالى اذا ارى السائر برقا من لمعان انوار
 الجلال يغلب عليه خوف الانقطاع والياس واذا اراه برقا من تلال انوار الجلال يغلب عليه
 الرجاء والاستئناس (وكذا قال الله تعالى في سورة اسراء بقوله وقل يا محمد (قوله) لعبادى
 اى المؤمنين (قوله) يقولوا اى للمشركين عند محاسنهم معهم بنى على حذف النون
 لما كان بمعنى الامر كما بنى الاسم المتكهن في النداء في قولك يا زيد على الضمة لما شبه قبل وبعد
 (قوله) التى اى الكلمة التى (قوله) هى احسن ولا يخاشوهم كقوله تعالى ولا تجدادوا
 اهل الكتاب الا بالتي هى احسن (قال فى التأويلات التجميعية) فيه اشارة الى ان اختصاص
 بعض العباد بشريف الاضافة الى نفسه يؤدى الى تأثير نظرا لعناية فيهم فيخرج منهم
 القول الاحسن وافعل الاحسن والخلق الاحسن اما القول الاحسن فهو الدعاء الى الله
 بلا اله الا الله مخلصا واما لفعل الاحسن فهو ما كان على قانون الشريعة واداب
 الطريقة متوجها الى عالم الحقيقة واما الخلق الاحسن فهو مع الله بان يسم وجهه لله محسنا
 في طلبه ومع الخلق بان يحسن اليهم بلا طمع في الاحسان والشكر منهم ويتجاوز عن اسألتهم اليه
 ويعيش فيهم بالنصيحة يأمرهم بالمعروف ولا عنف وينهاهم عن المنكر بلا فضيحة (قوله)
 ان الشيطان يزعغ بينهم يقال نزع بينهم افسد واعزى ووسوس اى يفسد ويهيج الشر
 والمراء بينهم فاعل الخائشة بهم تفضى الى العناد وازدياد الفساد وفي التأويلات يزعغ بينهم
 اذالم يعيشوا بالنصيحة فينبغي لعقلاء كل زمان ان يكونوا في باب النصيحة مثل الاصحاب
 رضى الله عنهم بحيث ان حالهم ومعاملتهم مع اهل زمانهم لا يتفاوت على حالهم لو كانوا
 في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم (قوله) ان الشيطان كان قدما للانسان عدوا مبينا

ظاهر العداوة لا يريد صلاحهم اصلاً بل يريد هلاكهم وقد ابان عداوته لهم اذا خرج
 اباهم من الجنة ونزع عنه لباس النور (قوله) ربكم ايها المشركون (قوله) اعلم بكم منا
 ان يشاء يرجحكم بالتوفيق للايمان (قوله) او ان يشاء يعذبكم بالامانة على الكفر فهو
 تفسير للتي هي احسن وما بينهما اعتراض اي قولوا لهم هذه الكلمة وما يشاء كلها ولا تصرحوا
 بانهم من اهل النار فانه مما يحجبهم على الشرمع ان العاقبة مما لا يعلمه الا الله فعسى يهديهم
 الى الايمان (هذا ما ذهب اليه صاحب الكشاف وتبعه البيضاوي وابو السعود ورجعهما الله
 وقال الجمهور المراد بالتي هي احسن هي المحاورة الحسنة بحسب المعنى والرحمة الانحاء
 من كفار مكة واذا هم والتعذيب تسليطهم عليهم فيكون الخطاب في ربكم للمؤمنين
 (وفي التأويلات هو اعلم بمن جعله منكم مظهر صفة اطفاه ورجته فيرجه ويخلصه
 من اضلال الشيطان واغوائه ومن جعله منكم مظهر صفة قهره وعذابه فيعذبه باضلاله
 واغوائه) وكذا قال الله تعالى في اخر سورة المؤمنين بقوله وقل رب اعوذ بك العوذ الاتجاء
 الى الغير والتعلق به (قوله) من همزات الشياطين اي وسواسهم المغوية على خلاف
 ما امرت به من المحاسن التي من جلتها دفع السيئة بالحسنة واعل الهمز النخس ومنه
 مهماز الرأض اي مع الدواب ونحو الهمز الازفي قوله توهم ازا (قال الراغب الهمز كالعصر
 يقال همزت الشيء في كني ومنه الهمز في الحروف انتهى شبه حثهم للناس على المعاصي بهمز
 الرأض الدواب على الاسراع او اللوثب والجمع للمرات او لتويع الوسواس او لتعدد
 المضاعف اليه (قوله) واعوذ بك رب ان يحضرون اصله يحضرون وتي حذف احدي
 النونين ثم حذفت ياء التثنية اكتماء بالكسرة اي من ان يحضروني ويحوموا حولي
 في حال من الاحوال صلاة او تلاوة وعند الموت او غير ذلك (قال الحسن كان عليه السلام
 يقول عند استفتاح الصلاة لا اله الا الله ثلاثا الله اكبر ثلاثا اللهم اني اعوذ بك من همزات
 الشياطين من همزها ونفثها وتنفثها واعوذ بك رب ان يحضرون يعني بالهمز الجنسون
 وبالثنية الشر والفتن الكبير (روى) انه اشكى بعضهم ارقا فقال عليه السلام اذا اردت النوم
 فقل اعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن همزات الشياطين
 وان يحضرون (وكلمات الله كتبه المتزلة على انبيائه اوصفات الله كالعزة والقدرة وصفها
 بالتمام لمرأتها عن النقص والانقصام (قال بعضهم هذا مقام من بقى التغات الى غير الله
 فاما من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله لم يستعد الا بالله ولم يلجئ
 الا الى الله والنبي عليه السلام لما ترقى عن هذا المتسام قال اعوذ بك منك وكان عليه السلام
 اذا دخل الخلاء قال اللهم اني اعوذ بك من الخب والخبائث اي من ذكور الجن واناثهم
 مما اتصف بالخبائثة (واجعت الامة على عصمة النبي عليه السلام فان قرينه من الجن قد اسلم

اوانه قد نزع منه مغز الشيطان فالمراد من الاستعانة تحذير غيره من شر الشيطان
ثم ان الشيطان يوسوس في صدور الناس فيقوى كل احد من الرجال والنساء ويوقع
الاشرار في البدع والاهواء (وفي الحديث عن ثمان من اهل النار لم ارمها يعني في عصره
عليه السلام لطهارة ذلك العصر بل حدثا بعده) قال قوم معهم سياط يعني احداهم اقوم
في ايديهم سياط جمع سوط تسمى تلك السياط في ديار العرب بالمشارح جمع مفرعة
وهي جلدة طرفها مشدود عرضها كعرض الاصبع الوسطى يضربون بها السارقين عراة
(قيل هم الطواغوت على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضرب والسباب
قال كاذناب القر يضربون بها الناس) ونساء يعني نائيهما نساء قال كاسيات يعني في الحديقة
قال عاريات يعني في المعنى لانهن يلبسن ثيابا رقاقا تصف ما تحتها او معناه عاريات من لباس
التقوى وهن اللاتي يلقين ملاحفهن من ورائهن فتكشف صدورهن كنساء زماننا
او معناه كاسيات بنعم الله عاريات عن الشكر يعني ان نعم الدنيا لا ينفذ في الآخرة اذا خلا
عن العمل الصالح وهذا المعنى غير مختص بالنساء قال يميلات اي قلوب الرجال الى الفساد
بهن او يميلات اكافهن واكفالهن كاتفعل الرافعات او يميلات مقافهن عن رؤسهن
لتظهر وجوههن قال مائلات الى الرجال او معناه متجترات في مشهين قال رؤسهن كاسنة
البحث يعني يعظمن رؤسهن بالخمير والقلنسوة حتى تشبه اسمة البخت او معناه ينظرن
الى الرجال برفع رؤسهن قال المائلة لان اعلى السنام يميل لكثرة شحمه قال لا يدخل الجنة
ولا يجرد ربحها وان ربحها التوجد من مسيرة كذا وكذا اي من مسيرة اربعين عاما
(وكذا قال الله تعالى في اول سورة الرحمن بقوله وخلق الجن اى الجن اوابالجن اوابليس
وبه قال الضحاك وفي الكشف الجن ابوالجن كما ان الانسان ابوالانس وابليس
ابوالشياطين) قوله من مارج اي من لهب صاف من الدخان وقال مجاهد المارج
هو المختلط ببعضه بعض من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى يعلو النار اذا وقدت
من مارج امر القوم اذا اختلط واضطرب فعنى من مارج من لهب مختلط (قوله)
من نار بيان لمارج فانه في الاصل للمضطرب من مارج اذا اضطرب وفي كشف الاسرار
خلق الجن من مارج من نار والملائكة من نورها والشياطين من دخانها وقال بعضهم
من النار التي بين الكلبة الرقيقة وبين السماء وفيها يكون البرق ولا ترى السماء
الامن وراء تلك الكلبة در باب منهم از سفر ثانی فتوحات مذکورست که مارج آتشست
ممتزج بهوا که اتر اهوای مشتعل کو بند پس جان مخلوقست ازدو عنصر آتش وهوا
وادم افریده شده ازدو عنصر آب و خاک چون آب و خاک بهم شوند اتر اطن کو بند و چون
هوا و آتش مختلط کرد اتر مارج خوانند و چنانکه تناسل در بشر بالغاء ابست در رحم

تناسل درجن بالقاء هو است در رحم انثى وسمان افر بنش جان وادم شصت هزار سال بود
 (قوله) فباى الاء ربكما تكذبان مما افاض عليكما في تضايعف خلقكما من سوايغ النعم
 حتى صيركما افضل المركبات و خلاصة الكائنات (وفيه اشارة الى ان الحق سبحانه وتعالى
 نجلى الحقيقة انسان الروح بصورة صفة صلصال اللطف والجمال والحقيقة ابليس النفس
 بصورة صفة مارج القهر والجلال فصار احدهما مظهرها بصورة لطيفة والاخر بصورة
 قهره فباى الاء ربكما تكذبان ابها الروح اللطيف والنفس الخبيثة لان كل واحد منكما
 قد ذاق ما جبل عليه من اللطف والقهر والطيب والخيث (وكذا قال الله تعالى في اول
 سورة التوبة بقوله انما النسي مصدر نساء اى اخره كس مسيبا كانت العرب اذا جاء
 شهر حرام وهم يحاربون احلوه وحرّموا مكانه شهرا اخر حتى رفضوا خصوصا الاشهر
 واعتبروا بمجرّد العدد (قوله) زيادة في الكفر لانه تحليل ما حرمه الله وتحريم ما حله
 فهو كفر اخر مضوم الى كفرهم وبدعة زائدة على بدع سائر الكفار (قوله) يضل
 على بناء المفعول من اضل (قوله) به يدن عمل وهو النسي (قوله) الذين كفروا والمضل
 هو الله تعالى اى يخلق فيهم الضلال عند مباشرتهم لمبادئه واسبابه او ارساءه فالوصول
 عبارة عن الاتباع اى الاتباع يضلون به باضلال الارساء والشيطان فانه مظهر الاسم
 المضل (يقول الفقير) سمعت من حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة ان الشيطان
 والنفس والضلال امر واحد في الحقيقة لكن الاول بحسب الشريعة والثاني بحسب
 الطريقة والثالث بحسب الحقيقة فكل مقام تعبّر لاياناسب تعبّر المقام الاخر (قوله)
 يحاولونه اى الشهر المؤخر فالضخير الى انسى المدلول عليه بالنسي (قوله) عامامن الاعوام
 ويحرمون مكانه شهر اخر بمالبس بحرام (قوله) ويحرمونه اى يحافظون على حرمة
 كما كانت والتعبير عن ذلك بالحريم باعتبار احلالهم له في العام الماضي (قوله) عاما
 اخر اذ لم يتعلق بغيره غرض من اغراضهم (قوله) ليواطوا المواطاة عبارة عن الموافقة
 والاجتماع على حكم ليوافقوا (قوله) عدة ما حرم الله اى عدد ما حرمه من الاشهر
 الاربعة فانهم كانوا يقولون الاشهر الحرم اربعة وقد حرمنا اربعة اشهر (قوله) فيحلوا
 ما حرم الله اى يتوصلوا بهذه الحيلة الى احلال الشهر الذى حرم الله بخصوصه من الاشهر
 العينة فهم وان راعوا احدا الواجبين وهونفس العدد الاتهم تركوا الواجب الاخر
 وهو رعاية حكم خصوص الشهر (قوله) زين لهم سوء اعمالهم اى جعل اعمالهم مشبهة
 للطبع محبوبه للنفس والمزين هو الله تعالى في الحقيقة والشيطان والنفس على تفاوت
 المراتب (وكذا قال الله تعالى في سورة النساء بقوله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت
 اى فيما يوصلهم الى الشيطان فلاناصر لهم سواء (قوله) فقاتلوا اولياء الشيطان

كانه قيل اذا كان الامر كذلك فقاتلوا باولياء الله اولياء الشيطان (قوله) ان كيد الشيطان الكيد السعي في فساد الحال على جهة الاحتيال (قوله) كان ضعيفا اي ان كيده للمؤمنين بالاضافة الى كيد الله بالكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تنحرفوا اوليائه فان اعتمادهم على اضعف شيء واوهنه وهذا كما يقال للحق دولة وللباطل جولة قالوا ادخال كان في امثال هذه المواقف لتاكيد بيان انه منذ كان كذلك فالعني ان كيد الشيطان منذ كان كان موصونا بالضعف (قال الامام في تفسيره ان كيد الشيطان كان ضعيفا لان الله ينصر اوليائه والشيطان ينصر اوليائه ولا شك ان نصره الشيطان لاوليائه اضعف من نصره الله لاوليائه الا ترى ان اهل الخير والدين يبق ذكرهم الجليل على وجه الدهر وان كانوا حال حياتهم في غاية الفقر والذلة واما الملوك والجبابة فاذا ماتوا انقرضوا ولا يبق في الدنيا رسمهم ولا ظلمهم (قيل السار حفت بالشهوات وان في كل نفس شيطانا يوسوس اليها وملكا يلهمها الخير فلا يزال الشيطان يزبن ويخدع ولا يزال الملك يمنعها ويلهمها الخير فايهما كانت النفس معه كان هو الغالب (قيل ان كيد الشيطان والنفس بمثابة لكلب ان قاومته مزق في الاهداب وقطع الشيا ب وان رجعت الى ربه صرفه عنك برحق قاله تعالى جعل الشيطان عدوا للعباد ليوحشهم به اليه وحرك عليهم النفس ليدوم اقبالهم عليه فكلما تسلط عليهم رجعوا اليه بالافتقار وقاموا بين يديه على نعت الجأء والاضطرار (قال اجد ابن سهل اعداؤك اربعة الدنيا وسلاحها لقاء الخلق وسجنها العزلة والشيطان وسلاحه الشمع وسجنه الجوع والنفس وسلاحها النوم وسجنها السهر والهوى وسلاحها الكلام وسجنه الصمة (واعلم) ان كيد الشيطان ضعيف في الحقيقة فان الله ناصر لاوليائه كل حين ويظهر ذلك الامداد في نفوسهم بسبب تركيبتهم النفس وتخليه القلب عن الشواغل الدنيوية وامتلاء اسرارهم بنور التوحيد فان الشيطان ظلماتي يهرب من النوراني لاحتالة (روى) عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه استأذن يوم ا على النبي عليه السلام وعنده نساء من قريش يسألنه عاينة اصواتهن على صوته فلما دخل ابتدرن الحجاب فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك فقال ما اضحكك يا رسول الله يا بني انت وامى فقال صلى الله عليه وسلم عجبت من هؤلاء الاتى كن عندى فلما سمعن صوتك يادرن الحجاب فقال عمر انت احق ان يهين يا رسول الله ثم اقبل عليهن فقال اى عدوات انفسهن اتهمتنى ولا تهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن انت اظطوا غلظ من رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب فوالذى نفسى بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا الاسلاك فاجابك (روى) عن وهب بن منبه انه قال كان عابد في بني اسرائيل اراد ان الشيطان ان يضل فلم يستطع من اى جهة اراده من الشهوة والغضب وغير ذلك فاراده من قبل الخوف وجعل يدلى

الصخرة من الجبل فاذا بلغه ذكر الله تباعد عنه ثم تمثل بالحية وهو يضلى فجعل يتنوى على رجليه وجسده حتى يبلغ رأسه وكان اذا اراد السجود التوى في موضع رأسه فجعل ينحبه بيده حتى يتمكن من السجود فلما فرغ من صلاته وذهب جاء اليه الشيطان فقال له فعلت لك كذا وكذا فلم استطع منك على شيء فاربدا ن اصادقك اى انا كون صديقك فاني لا اريد صلاتك بعد اليوم فقال العابد مالى حاجة في مصداقتك فقال الشيطان الاتسأ لى باى شىء اضل به نبي ادم قال نعم بالشح والحدة والسكر فان الانسان اذا كان شحيا قلا ساماله في عينه فيمنعه من حقوقه ويرغب في اموال الناس واذا كان الرجل حديدا ادركناه يدنا كما تريد الصبيان الاكسرة ولو كان يحبى الموتى لم يناله واما اذا سكر قدناه الى كل شىء كما تفاد الهن باذنهم افعلى اله اقل ان يجاهد في سبيل الله فان المجاهدة على حقيتها تقوى الروح الضعيف الذى استضعفه النفس بالاستيلاء عليه ويتضرع الى الله بالصديق واثبات حتى يخرج من قرية البدن الظالم اهلها وهو النفس الامارة بالسوء ويتشرف بولاية الله تعالى في مقام الروح رزقنا الله وايامكم فتح باب التوحيات امين يا عيسى (وكذا قال الله تعالى في اول سورة ابراهيم بقوله وقال الشيطان الذى اضل الضعفاء والمستكبرين) قوله لما قضى الامر اى احكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار واهل السعادة بالسعادة واهل الشقاوة بالشقاوة (قوله) ان الله وعدكم وعد الحق فوقى لكم بما وعدكم (قوله) ووعدكم اى وعدنا بطل وهو ان لا يبعث ولا يحاسب ولئن كان فالاصنام شفعة اوكم ولم يصرح بطلانه لما دل عليه (قوله) فاخلفتمكم اى موعدى على حذف المفعول الثانى اى نقضتم والاخلاف حقيقة هو عدم انجاز من بقدر على انجاز وعده وليس الشيطان كذلك نقوله اخلفتمكم يكون مجازا جعل تين خلف وعده كالاخلاف منه كانه كان قادرا على انجازها وان له ذلك (قوله) وما كان لى عليكم من سلطان اى تسلط وقهر فالجئكم الى الكفر والعاصى (قال في بحر العلوم لقاتل ان يقول قول الشيطان هذا يخالف لقول الله تعالى اطاعناه على الذين يتولونه فاحكم قول الشيطان احق هو ام باطل على انه لا طائل تحته في النطق بالباطل في ذلك المقام انتهى (يقول الفقير) جوابه ان نبي السلطان بمعنى التهر والغلبة لا ينافى اتياته بمعنى الدعوة والتزيين فالشيطان ليس له سلطان بالمعنى الاول على المؤمنين والكافرين جميعا وله ذلك بالمعنى الثانى على الكفار فقط كما دل عليه قوله تعالى انه اسطانه على الذين يتولونه واما المؤمنون وهم اولياء الله فيتولون الله بالطاعة فهم خارجون عن دائرة الاتباع بوسوسته اذ هو مجرى في عالم الصفات وهو عالم الافعال واما عالم الذات فيخلص للؤمن فاني للشيطان سبيل اليه ولو كان لا من فافهم هذا لله (قوله) الا ان دعوتكم

الادعاء اياكم الى طاعتى بوسوسة وتزيين وهو ليس من جنس الساطان والولاية
 في الحقيقة (قوله) فاستجبتم لى اجبتهم لى طوعا واختيارا (قوله) فلا تلومونى فيما
 وعدتكم بالبطل لانى خلقت لهذا ولانى عدومين لكم وقد حذركم الله عداوى كما قال
 لا تعبدوا الشيطان لا يفتنكم الشيطان ومن يجرد للعداوة لا بلام اذا دعالى امر فيج
 (قوله) ولوموا انفسكم بمعنى باختياركم المعصية وحبكم لها صدقتمنى فيما كذبتم وكذبتم الله
 فيما صدقتم وذلك لان مقالى كان ملائما لهوى انفسكم وكم الام الحق يخالف لهاها
 ومر على مذاق النفوس اى فاتم الحق باللوم منى (قوله) ما انابصر خكم بمعيشكم بما تتم فيه
 من العذاب (قوله) وما انتم بمصرخى مما نافي به لانيجي بعضنا بعضا من عذاب الله
 والاصراخ الاغائة وانما تعرض لذلك مع انه لم يكن فى حيز الاحتمال مبالة فى بيان عدم
 اضراخه اياهم وايدانابه ايضا مبتلى بمثل ما ابتلوا به ومحتاج الى الاصراخ فكيف
 من اصراخ الغير (قوله) انى كفرت اليوم بما اشر كتمونى باشر اككم اياى الله فى الطاعة
 (قوله) من قبل اى قبل هذا اليوم اى فى الدنيا بمعنى تبرأت منه واستنكرته بمعنى يبرار شدم
 از شرك شما (قال فى الارشاد) يعنى اشر اككم لى بالله هو الذى يطعمكم فى نصرى لكم بان كان
 لكم على حق حيث جعلتمونى معبودا وكنت اود ذلك وارغب فيه فالىوم كفرت بذلك
 ولم اجد له ولم اقبله منكم بل تبرأت منه ومنكم فلم يسبق بينى وبينكم علاقة (قوله)
 ان الظالمين لهم عذاب اليم تمت كلامه وابدءا كلام من الله تعالى والظالمون هم الشيطان
 ومتبوءه من الانس لان الشيطان وضع الدعوة الى الباطل فى غير موضعها واتهم وضعوا
 الاتباع فى غير موضعهم وفى حكاية امثاله لطف للسامعين وابقاظ لهم حتى يحاسبوا انفسهم
 ويتدبروا عواقبهم ثم اخبر عن حال المؤمنين وما لهم بقوله وادخل الذين امنوا
 وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها

بيان الهوى

قال الله تعالى فى سورة البقرة بقوله ولئن تبعتم اهواءهم والاهواء جمع هوى وهوى
 عن شهوة داع الى الضلال وسمى بذلك لانه هوى بصاحبه فى الدنيا الى كل واهية
 وفى الآخرة الى الهابية وانه قال اهواءهم بلفظ الجمع ولم يقل هواهم تنبيه على ان لكل
 واحد هوى غير هوى الاخر ثم هوى كل واحد منهم لا يتساهى فلذلك اخبرانه لا يرضى
 الكل الا بتساع اهواء الكل (وكذا قال الله تعالى فى سورة اخر مرىم بقوله اضاعوا
 الصلاة واتبعوا الشهوات من شرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والانهما

في فنون المعاصي (وعن علي رضي الله عنه هم من بني المشيدور كب المنظور ولبس المشهور
) وفي الحديث اوحى الله الى داود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجرونها
 اقتحب ان تكون كلبا مثلهم فحجر معهم يا داود طيب الطعام ولين الثياب والصيت
 في الناس والخيفة في الآخرة لا يجتمعان ابدا (واعلم ان تيسير اسباب الشهوات ليس من اماره
 الخير وعلامة النجاة في الآخرة ومن ثمة امتنع عمر رضي الله عنه من شرب ماء بارد بعدل
 وقال اعزلوا عني حسابها وقال وهب بن منبه التقي ما كان في السماء الرابعة فقال احدهما
 للآخر من اين فقال امرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي وقال الآخر
 امرت باحراق زيت اشتهاه فلان العابد والشهوة في الاصل التقي والمراد بها
 في الآية المشتبهات المذمومة والفرق بين الهوى والشهوة ان الهوى هو المذموم من جهة
 الشهوات والشهوة قد تكون محمودة وهي من فعل الله تعالى وهي ما يدعوا الانسان
 الى الصلاح وقد تكون مذمومة وهي فعل النفس الامارة بالسوء وهي استجابتها لمافيها
 لذاتها البدنية ولاعبادة الله اعظم واشرف من محبة الله الهوى والشهوات وترك اللذات
 (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الحائية بقوله افرأيت من اتخذ الهه هواه وهو ماتم هواه
 نفسه الخبيثة وقال الشعبي اتماسمى الهوى لانه بهوى بصاحبه في النار وهو تعجب لحال
 من ترك متابعة الهدى الى مطاوعة الهوى فكأنه عبده ففيه استعارة تمثيلية اوحذف
 اداة التشبيه وكان الاصل كالهوى انظرت فرأيت فان ذلك مما يقتضي التعجب وسبق
 تحقيق الآية في سورة الفرقان (وفيه اشارة الى ان من وقف بنفسه في مرتبة من المراتب
 دون المشاهدة فقد صار من اهل الهوى وعبد ماسوى المولى) (وفي الحديث ما عبد تحت
 ظل السماء ابعض الى الله من هوى) (وكذا قال الله تعالى في سورة الروم بقوله بل اتبع
 الذين ظلموا اى لم يعقلوا شيئا بل اتبعوا (قوله) اهواءهم والهوى ميل النفس
 الى الشهوة ووضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بانهم في ذلك الاتباع ظالمون
 (قوله) بغير علم اى حال كونهم جاهلين ما اتوا لا يكفهم عنه شئ فان العالم اذا اتبع
 هواه ربما رده حمله (قوله) فن يهدي من اضل الله اى خلق فيه الضلالة بصرف
 اختياره الى كسبه اى لا يقدر على هدايته (قوله) وما لهم اى لمن اضله الله تعالى والجمع
 باعتبار المعنى والمراد المشركون (قوله) من ناصرين يخلصونهم من الضلال ويحفظونهم
 من آفاته اى ليس لاحد منهم ناصر واحد على ما هو قاعدة مقابلة الجمع بالجمع (وفي الآية
 اشارة الى ان العمل بمقتضى العقل السليم هدى والميل الى التقليد للجملة هوى فكما
 ان اهل الهدى منصورون ابدا فكذا اهل الهوى مخذولون سرمداء والى ان الخذلان
 واتباع الهوى من عقوبات الله المعنوية في الدنيا فلا بد من وقوع باب العفو بالتوبة

والسلوك الى طريق التحقيق والاعراض عن الهوى والبدعة فانها شر رفيق (واعلم)
 ان من الهوى ما هو مذموم وهو الميل الى الدنيا وشهواتها والى ماسوى الله ومنه ما هو
 ممدوح وهو الميل الى العتيق ودرجاتها الى الله تعالى بتجريد القلب عما سواه (قال بعضهم
 ناولت بعض الابان من ارباب الاحوال درجيات فابى ان يأخذ بالحلت عليه فالى كفا
 من الرمل في ذكرته فاستقى من ماء البحر وقال كل فخطرت فاذا هو سويق سكره كثير فقال
 من كان حاله مع مثل هذا يحتاج الى دراهمك فعل السالك ان يسأل الله الهداية الى طريق
 الهوى والعتيق والوصول الى منزل الذوق في متعة صدق فان كل ماسوى الله تعالى
 هو وبال وصورة وخيال فمن اراد المعنى فليقل الى من المبني (وكذا قال الله تعالى
 في اخر سورة الانعام بقوله وان كثيرا يضلون باهوائهم بما شهوا انفسهم من تحييل الميتة
 وغيرها (قوله) بغر عار متبس من الشريعة الشريفة مستند الى الوحي (قوله) ان ربك
 هو اعلم بالمعتدين المتجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام (اعلم) ان اهل الهوى
 على انواع فالمعتزلة والشيعة ونحوهما من اهل القبلة اهل هوى لانهم يخالفون اهل السنة
 والجماعة بتأويل الكتاب والسنة على حسب هواهم فيضلون الناس بهواهم كما يضل
 الكفار واهل الشرك واماخذ الاشارات من الايات والاحاديث على وجه يطابق
 الشرع الشريف فذلك ليس بهوى بل هو عرفان محض فالتقليد لاصحاب الاشارات
 ليس كالتقليد لاصحاب الضلالات لانهم بنوا امرهم على العيان واليقين لا على الظن
 والتمحيم وكذا اهل الدنيا اهل هوى بالنسبة الى اهل العتيق فان الكون كله خيال وتابع
 الخيال لا بعد من الغملاء والرجال (وعز بهاول رحمه الله قال: نينا ناذات يوم في يد عن شوارع
 البصرة ذا الصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصي بنظر اليهم ويبي فقلت هذا صبي
 يتحسر على ما في ايدي الصبيان ولا شيء معه فيلعب به فقلت له اي بنى ما يبيك اشترك
 من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرفع بصره الى وقال با قليل العتيل ما للعب خلقنا
 فقلت اي بنى فلما دخلنا فقال للعلم والعبادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك
 قال من قول عز وجل انما خلقناكم عبثا وانكم اليها لاترجعون (وكذا اهل العتيق
 اهل هوى بالنسبة الى اهل المولى فاهل المولى تجردوا عن تعاقب الكونين وتجاوزوا
 عن اعتبار الوصول والين وما نظروا الى شئ غيره وقد حرم الله الدنيا على اهل الآخرة
 والآخرة على اهل الدنيا وحرم كلاهما على اهل الله تعالى لكن من تناول من الدنيا
 قدر ما يسد به جوعته ويستتر به عورته فانه ليس من اهل الدنيا لان ذلك من الضرورات
 البشرية وفيه اذن الله تعالى لمحافظة الدائرة البدنية التي هي الاس والاشارة في قوله تعالى
 فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين يعني ان من امارات الايمان ان تأكلوا

الطعام بحكم الشرع لاعلى وفق الطبع وتذبيوه بذكر الله (كما قال عليه السلام اذ ذبوا
طعامكم بذكر الله فان الاكل على الغفلة والذيان والاستعانة به على العصيان يورث
موت الجنان والحرامان من الجنان) وفي هذا الحديث اشارة الى مشروعية الجهر اذ ذبوا
الطعام في صورة الجهر اظهر وبدل عليه ما ورد ايضا من الركعتين بعد الطعام او من تلاوة
عشر ايات من القرآن اذ الحركة البدنية تقضى الى استمرار الطعام وانضمامه الذي به
تحصل قوة البدن وقوة البدن يقوى المرء على العبادة وفي العبادة بعد الطعام شكر للعمة
والشكر اما بالقلب او باللسان او بالاعضاء والجارح

بيان الاذكار

قوله تعالى في اخر سورة آل عمران الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم نعت
لاولى الالباب اى يذكرونه دائما على الحالات كلها قائمين وقاعدين وضطجعين
فان الانسان لا يخلو عن هذه الهيات غالبا (قوله) ويتفكرون في خلق السموات
والارض يعنى يعتبرون في خلقهما وانما خصص التفكير بالخلق لقوله عليه السلام تفكر وا
في الخلق ولا تفكروا في الخالق وانما انتهى عن التفكير في الخالق لان معرفة حقيقة المخصوصة
غير ممكنة للتيسر فلا فائدة لهم في التفكير في ذات الخالق ولما كان الانسان مر كيا من النفس
والبدن كانت العبودية بحسب النفس وبحسب البدن فاشار الى عبودية البدن بقوله الذين
يذكرون الله الخ فان ذلك لا يتم الا باستعمال الجوارح والاعضاء و اشار الى عبودية القلب
والروح بقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض (وعن عطاء بن ابي رباح قال دخلت
مع ابن عمر وعبيد الله بن عمر على عائشة رضي الله عنها فسلمت عليها فقالت من هؤلاء
فقلت عبيد الله بن عمر فقالت مر حباك يا عبيد الله بن عمر مالك لا تزورنا فقال عبيد الله
زرغبنا تردحنا قال ابن عمر دعونا من هذا حديثنا يا محب ما رأيت من رسول الله
عليه السلام فبكت بكاء شديدا فقالت كل امرء محب اتاني في ليلتي فدخل في فراشي
حتى الصق جلده بجلدي فقال يا عائشة انا ذنير لي ان اتعبد لي فقلت والله اني لأحِب
قربك وهو لك قد اذنت لك فقام الى قربتي من ماء فوضأ منها ثم قام فبكي وهو قائم
حتى يبلغ الدموع حقويه حتى اتكأ على شقه الايمن ووضع يده اليمنى تحت خده الايمن
فبكي حتى ادرت الدموع وبغت الارض ثم اتاه بلال بعدما اذن للفجر فلما رأيته يبكي قال لم يبكي
يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال يا بلال افلا اكون عبدا شكورا
ومالى لا يبكي وقد اتزلت على الليلة ان في خلق السموات والارض الى قوله فقتلنا عذاب النار

ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها (وفي الحديث تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة وفي التفصيل وجهان) (أحدهما أن التفكير يوصلك إلى الله والعبادة توصلك إلى ثواب الله والذي يوصلك إلى الله خير مما يوصلك إلى غير الله) (والثاني أن التفكير عمل القلب والطاعة عمل الجوارح والقلب أشرف من الجوارح فكان عمل القلب أشرف من عمل الجوارح (ثم شرع في تعليم الدعاء تزيها على أن الدعاء إنما يجدي ويستحق الإجابة إذا كان بعد تقديم الوسيلة وهي إقامة وظائف العبودية من الذكر والتفكير فقال (قوله) ربنا يعني يتفكرون ويقولون ربنا (قوله) ما خلقت هذا أي السموات والأرض وتذكير الضمير لهما هما باعتبار تعلق الخلق بهما في معنى الخلق (قوله) باطلا أي خائفا باطلا عبثا ضائعا عن الحكمة خاليا عن الصلحة كما نبني عنه أوضاع الغافلين عن ذلك المعرضين عن التفكير فيه بل منتظما لحكم جليلة ومصالح عظيمة من جعلها أن يكون مدار المعاش العباد وشا را يرشدهم إلى معرفة أحوال المبدأ والمعاد حسبا افصحت عنه الرسل والكتب الالهية (قوله) سبحانه أي نزهك عما لا يليق بك من الأمور التي من جعلها خلقا لا حكمة فيه (قوله) فقنا عذاب النار أي من عذاب النار الذي هو جزاء الذين لا يعرفون ذلك وفائدة الغاء هي الدلالة على أن علمهم بما لا جلّه خلقت السموات والأرض جعلهم على الاستعاذة (وفيه إشارة إلى عظم ذكر الله وإشارة إلى ثلاث مراتب أولىها الذكر باللسان وثانيها التفكير بالقلب وثالثها المعرفة بالروح لأن ذكر اللسان يوصل صاحبه إلى ذكر القلب فهو التفكير وثالثها المعرفة بالروح لأن ذكر القلب يوصل إلى مقام الروح فيعرف في ذلك حقائق الأشياء ويشاهد الحكمة الالهية في خلق الله فيقول بعد المشاهدة ربنا ما خلقت هذا باطلا فينبغي للؤمن أن يلازم ذكر الله بلسانه في جميع الأحوال حتى يصل بسبب الذكر باللسان إلى ذكر القلب ثم إلى ذكر الروح ويحصل له اليقين والمعرفة ويخلص من ظلمة الجهل وينور بنور المعرفة (قال بعضهم معنى لا اله الا الله للعوام لا معبود الا الله ومعناها الخواص لا محبوب ولا مقصود الا الله ومعناها لا خص الخواص لا موجود الا الله فانه يكون في تلك الحالة مستهلكا في بحر الشهود فلا يشعر بشئ سوى الله ولا يرى موجودا (وفي تفسير الحنفى منقول في التوحيد أربع مراتب وهو يتقسم إلى لب وإلى لب اللب وإلى قشر وإلى قشر القشر وتمثيل ذلك تقريبا إلى الأفهام الضعيفة بالجوز في قشرته العليا والسفلى فان له قشرتين وله لب وللب دهن وهو لب اللب (فالمرتبة الأولى من التوحيد أن يقول الإنسان باللسان لا اله الا الله وقلبه غافل عنه أو منكركه كتوحيد المنافق (والثانية أن يصدق بمعناه قلبه كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد (والثالثة أن يشاهد ذلك بواسطة نور الهى وذلك أن يرى الأشياء صادرة من الواحد القهار (والرابعة أن لا يرى في الوجود الا وجودا

وهو مشاهدة الصديقين وهو الفناء في التوحيد بمعنى انه فني عن رؤية نفسه (فالاول
 موحد بمجرد اللسان وبمعنى ذلك صاحبه في الدنيا من السيف والسنان) والثاني موحد
 بمعنى انه يعتقد بقلبه مفهوم لفظه وقلبه خال من التكذيب بما اعتد عليه قلبه وهو عقد
 على القلب ليس فيه انشراح وانفتاح ولكنها تحفظ صاحبها من العذاب في الآخرة
 ان توفي عليها ولم يضعف بالمعاصي عقدها ولهذا العتد حيل يقصدها تضعفه وتحيله
 تسمى بدعة (والثالث موحد بمعنى انه لم يشاهد الافاعلا واحدا اذا انكشف له لافاعل
 بالحيّة كما هي عليه لانه كلف قلبه ان يعتمد على مفهوم لنظ الحقيقة فان ذلك رتبة العوام
 والمتكلمين اذ لا فرق بينهما في الاعتقاد بل في صفة تليق الكلام (والرابع موحد بمعنى انه
 لا يرى غير الواحد وهذه الغاية القصوى في التوحيد فالاول كالقشرة العليا من الجوز
 والثاني كالقشرة السفلى والثالث كاللب والرابع كالدهن المستخرج من اللب وكان القشرة
 العليا لاخير فيها بل ان كل فهو مومي المذاق وان نظر الى باطنه فهو كرهه النظر وان اخذ حطبا
 اطفا النار واكثر الدخان وان ترك في البيت ضيق المكان فلا يصلح الا ان يترك عدة على الجوز
 للصون ثم يرمى فكذلك التوحيد بمجرد اللسان عديم الجدوى كثير الضرر مذموم الظاهر
 والباطن لكنه ينفع مدة في حفظ القشرة السفلى الى وقت الموت والقشرة السفلى هي البدن
 فيصون من السيف وانما يتجر دعد الموت فلا يبق لتوحيده فائدة بعده وكان القشرة السفلى
 ظاهرة النفع بالاضافة الى القشرة العليا فانه يصون اللب ويحرسه من الفساد عند الادخال
 واذا فصل امكن ان ينفع به حطبا لكونه لا قدر له بالنسبة الى اللب فكذلك مجرد الاعتقاد
 من غير كشف كشيء النفع بالاضافة الى مجرد نطق اللسان ناقص القدر بالاضافة
 الى الكشف والمجاهدة التي تحصل بالانشراح الصدر وانفتاحه واشراق نور الحق فيه
 اذ ذلك الشرح هو المراد بقوله تعالى اخبر الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه
 وقوله فني برده الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام وكان اللب نفيس بالاضافة الى القشرة
 لانه المقصود لكن لا يخلو عن شوب بالنسبة الى الدهن كذلك هذا التوحيد لا يخلو
 عن ملاحظة الغير والانتفات الى الكثرة بالاضافة الى من لم يرسوى الواحد الحق انتهى
 مافي الحنفى (واعلم) ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما ولهذا قال المشايخ
 ولا بأس ان يقوموا وتوحيح قلوبهم ولا يتحر كوا في ذلك ولا يستظهروا بحال ليس
 عندهم منه حقيقة والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالاداب فليس له وضع مخصوص يجوز
 قائما وقاعدا ومضطجعا ولكن ورد في الاحاديث ما يدل على استحباب الاخفاء
 في ذكر الله (وذكر شارح الكشف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد بأمر المبتدى
 برفع الصوت لتفلق عن قلبه الخواطر الراسخة فيه) كذا في شرح المشارق وبوافقه

ما ذكر في المظهر حيث قال الذكرفرفع الصوت جازبا مستحسبا اذ لم يكن عن رياء
ليعظم الناس باظهار الدين ووصول بركة الذكرا الى السامعين في الدور والبيوت والحواريات
وليواثق الذكرا من سماع صوته ويشهد له يوم القيامة كل رطب وبابس سماع صوته
(وبعض المشايخ اخذوا الاختفاء لانه ابعد عن الرياء وهذا يتعلق بالنية فمن كان نيته صادقة
فرفع صوته بقراءة القرآن والذكر اولى لما ذكرنا ومن خاف من نفسه الرياء فالاولى له
اختفاء الذكرا لتلايقع في الرياء انتهى (قيل اذا كان وحده فان كان من الخراس فالاختفاء
في حقه اولى وان كان من العوام فالجهر في حقه اولى واذا كانوا مجتمعين على الذكر
فالاولى في حقهم رفع الصوت بالذكر والقوة فانه اكثر تأثرا في رفع الحجب ومن حيث
الثواب فليكل واحدا ثواب ذكر نفسه وسماع ذكر رفقاءه قال الله تعالى ثم قست قلوبكم
من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة شبه القلوب بالحجارة ومع اوم ان الحجر لا ينكسر الا بقوة
فقوة ذكر جماعة مجتمعين على قلب واحد اشدد من قوة ذكر شخص واحد (كذا
في ذخيرة العابدين قال حسين الواعظ الماتب بالكاشفي

(كفت وكوى عاشتان در كارب) (هر كه كرد از جام حق يك جرعه نوش)

(جوشش عشقتنه ترا دلب) (نه ادب مانند درونه عقل وهوش)

والمقصود ان السالك اذا ساءب اختياره عند التوحيد بلبلة الوجد فلا يدخل لشيء

من اوضاعه وحر كاته فانه اذا لبس في يده فلا يرد ما قيل

(كار نادان كوته اند يشست) (ياد كردن كسى كه در يشست)

فان الجهر وحر كات الموحد بالنسبة الى مقامه وحاله ممدوحه جدا واما المتصليون المتكلفون
فخر كاتهم وانما الهيم من عند انفسهم وقد نهى المشايخ في كتبهم عن امثال هؤلاء وافعالهم
واقوالهم فعلى الماقل ان يراعى الاداب والاطوار ولا ينفك لحظة عن ذكر الملك الغفار
(وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الانعام الذين امنوا اذا القيتهم فئة فاقبوا واذا كروا لله
كثيرا اى في تضاعيف التمسال ومواطن الشدة بالكبير والتهايل وغيرهما وادعوه
بنصر المؤمنين وخذلان الكافرين كالذين قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا
وانصرنا على القوم الكافرين (قوله) لعلكم تفلحون اى تفوزون براسكم وتظفرون
برادكم من النصرة والثبوتية (وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شئ عن ذكر الله
وان لم يجئ اليه عند الشدائد وقبل اليه بالكلية فارغ البال وانسابا لا يطفئه لا ينفك عنه
في حال من الاحوال وعلى ان ذكر الله تعالى له تأثير عظيم في دفع المضار وجلب المنافع
(قال بعض الحكماء ان الله جنة في الدنيا من دخلها يطيب عيشه وهي مجالس الذكر
(وفي الحديث ان الله سياره من الملائكة يطلبون خلق الذكرا فاذا اتوا عليهم فحوا بهم

ثم بعثوا رسلهم الى السماء الى رب العزة تبارك وتعالى فيقولون ربنا ابتنا على عباد من عبادك
بعضهم الامك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويستأثرونك
لاخرتهم ودينهم فيقول الله تبارك وتعالى غشوههم رحتي فهم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم
(قال في انوار المشارق وكما يستحب الذكر يستحب الجلوس في حلق اهله والعادة جرت
في حلق الذكر بالعلمانية ان لم يعرف في كراهة الدهور حلقة ذكر اجتمع عليهم اقوم ذاكرون
في انفسهم فالذكر برفع الصوت اشد تأثيرا في رفع الخواطر الا سحرة على قلب المبتدي
وايضاً ينقم الناس باظهار الدين بركة الذكر من السامعين في الدور والبيوت ويشهد له
يوم القيامة كل رطب وبابس سمع صوته خصوصاً في مواضع الازدحام بين الغافلين
من العوالم لتبديد الغافلين وتوفيق الفاسقين (وفي بعض الفتاوى لو ذكر الله في مجلس الفسق
ناوياً لهم يشتغلون بالفسق وانا لا شغل بالذكر فهو افضل كالذكر في السوق افضل
من الذكر في غيره وحضور مجلس الذكر بكفر سبعة من مجلس من مجالس السوء وقد نهى
عن ان يجلس الانسان مجلساً لا يذكر الله فيه ولا يصلي على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
ويكون ذلك المجلس حمرة عليه يوم القيامة (وفي الحديث من جلس مجلساً كثر فيه لغظه
فقال قبل ان يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك
واتوب اليك غفر له ما كان في مجلسه ذلك فعلى العاقل ان يكون رطب اللسان بالذكر
والدعاء والاستغفار دائماً خصوصاً في الاوقات المباركة (روى) ان النبي عليه السلام بعث
بعثاً الى يثرب فعموا واسرعوا وقال رجل ما رأينا بعثاً افضل غنية واسرع رجعة فقال
النبي عليه السلام الا ادلكم على قوم افضل غنية واسرع رجعة الذين شهدوا صلاة
الصبح ثم جلسوا يذكرون الله حتى تطلع الشمس ثم يصلون ركعتين ثم يرجعون الى اهل بيوتهم
وهي صلاة الاشراف وهو اول وقت الضحى وذلك بعد ان تطلع الشمس ويصلي ركعتين
كانت كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة (ذكر في شرح المصابيح ان في قوله ثم قعد يذكر الله تعالى
دلالة على ان السجدة في هذا الوقت انما هو ذكر الله تعالى لا القراءة لان هذا وقت شريف
وان للعبادة للذكر فيه تأثيراً عظيماً في النفوس (وقال في المنية ناقلاً عن جمع العلوم
ومن وقت الفجر الى طلوع الشمس ذكر الله تعالى اول من التراءة ويؤيده ما ذكره في القية
من ان الصلاة عن النبي عليه السلام والدعاء والسجدة افضل من قراءة القرآن في الاوقات
التي نهى عن الصلاة فيها (وعن النبي عليه الصلاة والسلام الا ادلكم على ساعة من ساعات
الجنة الظل فيها ممدود والرزق فيها مقسوم والرحمة فيها مبسوطة والدعاء مستجاب
قالوا اي يا رسول الله قال ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس (قال على المرتضى
رضي الله عنه من النبي عليه السلام بعائشة رضي الله عنها قبل طلوع الشمس وهي نائمة

فخر كها برجله فقال قومي لتشهدى رزق ربك ولا تكونى من الغافلين ان الله يقسم ارزاق
 العباد بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس واختلف فى ان التهايل والتسبيح ونحوهما
 بمجرد القلب افضل او باللسان مع حضور القلب اخرج من رجب الاول بان عمل السر افضل
 واخرج من رجب الثانى بان العمل فيه اكثر فاقتضى زيادة التصحيح هو الثانى (ذكره النووى
 فى شرح مسلم) والذكر الكثير ما كان بصفاء القلب فصفا القلب جنة الارب فى الدنيا فانه
 يجاوز ذكر الله تعالى عن حجب النفس الامارة وهما وبتهما فيترقى الى نعيم الحضور (قال ابو بكر
 الفرغانى كنت اسقط فى بعض الايام عن القافلة فقلت يارب اوعظني الاسم الاعظم
 فدخل على رجلا ن وقال احدهما للآخر الاسم الاعظم ان تقول يا الله تنمى رحت به
 فقال ليس كما تقول بل بصدق التجاء الى التوجه والاضطرار كما يقول من كان فى جلف البحر ليس
 ملجأ غير الله) (وكذا قال الله تعالى فى سورة البقرة قوله فاذا كرونى بالطاعة لقوله
 عليه السلام من اطاع الله فقد ذكر الله وان قامت صلاته وصيامه وقرأه القرآن
 ومن عصى الله فقد نسي الله وان كثرت صلاته وقرأه القرآن) قوله (اذكركم بالثواب
 والطف والاحسان) وانما ضمة الخبر وفتح ابواب السعادات واطلق على هذا المعنى الذكر الذى
 هو ادراك مسبوق بالسيان والله تعالى منزّه عن التسيان بطريق المجاز والمشاكله لو وقع
 فى صحة ذكر العبد) قوله (واشكر والى على ما نعمت عليكم من النعم) والذكر بالطاعة
 هو الشكر وقوله واشكر والى امر بتخصيص شكره به تعالى لاجل اخضاله وانعامه عليهم
 وان لا يشكر واخبره (وجعل صاحب التيسير قوله تعالى فاذا كرونى امر بالاقول وقوله
 واشكر والى امر بالعمل) قال الراغب ان قيل ما الفرق بين شكرت لزيد وشكرت زيدا قيل
 شكرت له هو ان تعتبر احسانه الصادر عنه فتثنى عليه بذلك وشكرته اذالم تلتفت الى فعله
 بل تجاوزت الى ذكر ذاته دون اعتباره احواله وانما له فهو ابلغ من شكرت له وانما قال
 واشكر والى ولا يشكر ولى علم بقصورهم عن ادراكه بل عن ادراك الاله كما قال
 وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فامرهم ان يعتبروا بعن افعاله فى الشكر لله) قوله (ولا تكفرون
 ولم يقتصر على قوله واشكر والى قلنا لو اقتصر على قوله واشكر والى لكان يجوز ان يتوهم
 ان من شكره مرافق على نعمة ما فعدا مثل ولو اقتصر على قوله ولا تكفرون لكان يجوز
 ان يتوهم ان ذلك نهى عن تعاطي فعل فيجوز دون حث على الفعل الجميل فجمع بينهما لازالة
 هذا التوهم ولان فى قوله ولا تكفرون تنبيه على ان ترك الشكر كفران فان قيل لم قال
 ولا تكفرون ولم يقل ولا تكفر والى قيل خص الكفر به تعالى بالنهى عنه للتنبيه على انه
 اعظم قباحة بالنسبة الى كفر نعمه فان كفران النعم قد يعنى عنه بخلاف الكفر به تعالى

(كذا في تفسير الراغب الاصفهاني قال بعض العلماء لما خص الله هذه الامة بفضل قوة
وكمال بصيرة بالنسبة الى بني اسرائيل قال لهم يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت
عليكم فامرهم بذكر نعمه المنسية المغفول عنها لينظروا منها الى المنعم وقال لهذه الامة
فاذكروني فامرهم ان يذكروه بلا واسطة لقوة بصيرتهم (قال الامام الغزالي الذكر
قديم يكون باللسان وقديم يكون بالقلب وقديم يكون بالجوارح فذكرهم اياه باللسان ان يحمده
ويسبحوه ويمجده ويقرأوا كتابه وذكروا اياه بقلوبهم على ثلاثة انواع (احدها ان يتفكروا
في الدلائل الدالة على ذاته وصفاته ويتفكروا في الجواب عن الشبه العارضة في ملك الله
(وثانيها ان يتفكروا في الدلائل الدالة على كيفية تكليفه واحكامه واوامره ونواهيه
ووعده ووعيده فاذا عرفوا كيفية التكليف وعرفوا ما في الفعل من الوعد وفي الترك
من الوعيد سهل عليهم الفعل (وثالثها ان يتفكروا في اسرار مخلوقات الله تعالى حتى يصير
كل ذرة من ذرات المخلوقات كالرؤاة المجلوة المجازية لعالم القدس فاذا نظر العبد اليها
انعكس شعاع بصره منها الى عالم الجلال وهذا المقام مقام لانهية له واما ذكرهم اياه تعالى
بجوارحهم فهو ان تكون جوارحهم مستغرقة في الاعمال التي امروا بها وخالية
عن الاعمال التي نهوا عنها وعلى هذا الوجه سمي الله تعالى الصلاة ذكرا بقوله فاسمعو
الى ذكر الله فصار الامر بقوله اذكروني متضمنا لجميع الطاعات (ولهذا ذكر عن سعيد
ابن جبيرة قال اذكروني بطاعتني فاجله حتى يدخل فيه جميع انواع الذكرواقسامه
انتهى كلام الامام (قال لقمان لابنه يا بني اذا رأيت قوما يذكرون الله تعالى فاجلس معهم
فانك ان تك ظالم تنفعك عنك وان تك جاهلا علمك ولعل الله يطالع عليهم برجته فيصيبك
معهم واذا رأيت قوما لا يذكرون فلا تجلس معهم فانك ان تك ظالم لا ينفعك عنك وان تك
جاهلا يزيدك جهلا او غيا ولعل الله يطالع عليهم بسخطه فيصيبك معهم اللهم اجهلنا
من الذاكرين (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الاعراف (قوله) واذكروا محمد
(قوله) ربك ويجوز ان يكون المراد جميع الخلق والذكر طر دالة ولهذا لا يكون في الجفة
لانها مقام الحضور الدائم (قوله) في نفسك وهو الذكر بالكلام الخفي فان الاخفاء
ادخل في الاخلاص واقرب من الاجابة وهذا الذكر يعي الاذكار كلها من التراء والدعاء
وغيرها كما قال في الاسرار المحمدية ليس فضيل الذكر منحصرا في التهايل والتسبيح
والتكبير والدعاء بل كل مطيع لله في عمل فهو ذاكر (قوله) نضرعا مصدر واقع
موقع الحال من فاعل اذكر اى مضرعا ومتذللا والمضراعة الخضوع والذل والاستكانة
يقال نضرع الى الله اى اقبل وتذل والابتهاج الاجتهاد في الدعاء واخلاصه (قال بعض
العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكنات والنضرع في هياكل

العبادات محل ما عقده الافلاک الدارات (قوله) وخيفة بكسر الحاء اصلها
خوفه قلب الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها اى وحال كونك حاشأ (قال ابن الشيخ
وهذا الخوف يتناول خوف التقصير فى الاعمال وخوف الخاتمة وخوف السابقة فان ما يكون
فى الخاتمة ليس الاماسبق به الحكم فى الفائحة (ولذلك قال عليه السلام جف القلم بما هو
كأن الى يوم القيامة انتهى (يقول الفقير) هذا بالنسبة الى ان يكون المراد بالخطاب فى الآية
هو الامة والافلاک انبياء بل وكل الاولياء امنون به من خوف الخاتمة والفائحة نعم لهم خوف
ليكن من نوع اخر يناسب مقامهم ولما كان اكل احوال الانسان ان يظهر عزه ربوبية الله
وذلة عبودية نفسه امر الله بالذكرا لئيم المتصود الاول وقيد بالضرع والخيفة لئيم
المقصود الثانى (قوله) ودون الجهر من القول صفة لمخدوف هو الحال اى ومتكلم
كلما هو دون الجهر فانه اقرب الى حسن الفكر فن ام فى صلاة الجهر ينبغي له ان لا يجهر
جهر اشديدا بل يقصر على قدر ما يسمعه من خلفه (قال فى الكشف لا يجهر فوق حاجة
الناس والافهم موسى والفرق بين الكراهة والاساءة هو ان الكراهة الخش من الاساءة
(ولما رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ رافعا صوته فسأله
فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان قال عليه السلام اخفض من صوتك قليلا واتى ابا بكر
رضى الله عنه فوجده يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قد سمعت من ناجيت فقال
عليه السلام ارفع من صوتك (قليلا وقد جمع النووى بين الاحاديث الواردة فى استحباب
الجهر بالذكرو والواردة فى استحباب الاسرار به بان الاخفاء افضل حيث خاف الرباء وتأذى
المصلون والناسئون والجهر افضل فى غير ذلك لان العمل فيه اكثر ولان فائدته تعدى
الى السامعين ولانه يوقظ قلب الذاكر ويجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد
النوم ويزيد فى النشاط وبالجملة ان المختار عند الاختيار ان المبالغة والاستقصاء فى رفع الصوت
بالتكبير فى الصلاة ونحوه مكره والحالة الوسطى بين الجهر والاخفاء مع الضرع والتذلل
والاستكانة الحالية عن الراء جائز غير مكره واتفق العلماء (كذا فى اتوار المشارق وقد سبق
من شارح الكشف ان الشيخ المرشد قديما امر المبتدى برفع الصوت لتتعلق من قلبه
الخواطر المستخفة فيه (قوله) بالغدو والاصال متعلق باذكراى اذ كره فى هذين الوقتين
وهما الزكرات والعشيات فان الغدو جمع غدوة وهى ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس
والاصال جمع اصيل وهو الوقت بعد العصر الى المغرب والعشى والعشية من صلاة المغرب
الى العتمة وخص هذان الوقتان لان فيهما تغير احوال العالم تغيرا عجيبا يدل على ان المؤثر فيه
هو الاله الموصوف بالحكمة الباهرة والقدرة القاهرة فكل من شاهد هذه التغيرات ينبغي له
ان يذكرا المؤثر فيها بالتضرع والابتهاال والخوف من تحويل حاله الى سوء الحال (وقيل انه دو

والاصال عبارتان عن الليل والنهار كنى عن ذكرهما بذكر طرفيهما والمراد بذكره تعالى فيها المواظبة عايه بقدر الامكان (قوله) ولا تكن من الفاسقين عن ذكر الله تعالى امر اولابان يذكر ربه على وجه يستحضر في نفسه معاني الاذكار التي يقولها بلسانه فان المراد بذكر الله في نفسه ان يذكره الى عارف بمعاني ما يقول من الاذكار ثم اتبعه بقوله ولا تكن من الغافلين للدلالة على ان الانسان ينبغي له ان لا يغفل قلبه عن استحضار جلال الله تعالى وكبريائه (وفي الحديث الاتيككم بما هو خير لكم وافضل من ان تلقوا عدوكم فتضربوا رقابهم ويضربوا رقابكم ذكر الله اى ما هو خير لكم مما ذكر ذكر الله سبحانه لان ثواب الغزو والشهادة في سبيل الله حصول الجنة والذاكر جليس الحق تعالى كما قال انا جليس من ذكرنى والجليس لابد ان يكون مشهودا فالحق مشهود والذاكر مشهود الحق افضل من حصول الجنة ولذلك كانت الروية بعد حصول الجنة وكال تلك النعمة والذاكر المطلوب من العبد ان يذكر الله باللسان ويكون حاضرا بقلبه وروحه وجميع قواه بحيث يكون بالكلية متوجها الى ربه فتنتفى الخواطر وتقطع احاديث النفس عندهم اذا داوم عليه يتقل الذكر من لسانه الى قلبه ولا يزال يذكر بذلك حتى يتجلى له الحق من وراء استار غيوبه فينور باطن العبد بحكم واشرفت الارض بنور ربها ويعدو الى التجليلات الصغائية والاسمائية ثم الذاتية فيفتى العبد في الحق فيدكر الحق نفسه بما يلقى بجلاله وجماله فيكون الحق ذا كراما ومذكورا وذلك بارتفاع الثنوية وانكشاف الحقيقة الاحدية (كذا في شرح القصوص لداود القيصرى في الكلمة اليونسية (واعلم) ان من اشتغل باسم من الاسماء وداوم فيه فلاربيب ان يحصل بينه وبين سر هذا الاسم المشتغل به وروحه بعناية الله تعالى وفضله مناسبة ما بقدر الاشتغال ومتى قويت تلك المناسبة وكلت بحسب قوة الاشتغال وكاله يحصل بينه وبين مدلوله من الاسماء الحتمية بواسطة هذه المناسبة الحاصلة مناسبة بقدرها قوة وكالا متى بلغت الى حد الكمال ايضا هذه المناسبة الثانية الحاصلة بينه وبين هذا الاسم بجود الحق سبحانه وعطائه يحصل بينه وبين اسمه الحق تعالى مناسبة بمقدار المناسبة الثانية من جهة القوة والكمال لان العبد بسبب هذه المناسبة يغلب قدسه على دنسه ويصير مناسبا لعالم القدس بقدر ارتفاع حكم الدنس فينثذ يتجلى الحق سبحانه له من مرتبة ذلك الاسم بحسبها وبقدر استعداده ويقبض عليه ماشاء من العلوم والمعارف والاسرار الالهية والكونية حسبما يقتضيه الوقت ويضعه الموطن وتستدعيه القابلية فيطلع بعد ذلك على مالم يطلع عليه قبله فيحصل له العلم والمعرفة بعد الجهل والغفلة (كذا في حواشى تفسير الفاتحة لحضرت شيخنا الاجل امدا الله بمده الى حلول الاجل واتفق المشايخ والعلماء بالله على ان من لا ورده لا وارده وانقطاعه

عن بعض ورده بسبب من الاسباب سوى السفر والمرض والهزم والموت علامة البعد من الله تعالى والخذلان فينبغي لمن كان له ورد فقائه ذلك ان يسد اركه ويأتي به ولو بعد اسبوع ومن هنا تقضي الصوفية التمجيد مع انه ليس من الفرائض والمر في هذا ان المراد من الاوراد بل من سائر اعبادات تغيير صفات الباطن وقمع رذائل القلب واحاد الاعمال يقل آثارها بل لا يحس بانثارها وانما يترتب الاثر على المجموع واذ لم يكن به عب العمل الواحد اثر محسوسا ولم يردف بئان وثالث على القرب والتوالي انهي الاثر الاول ايضا ولهذا السر قال صلى الله عليه وسلم احب الاعمال الى الله ادومها وان قل اى العمل (قال ابن الملك واما كان العمل الذي يدوم عليه احب لان النفس تألف به ويدوم بسببه الاقبال على الله تعالى ولم نذكر انكر اهل التصوف ترك الاوراد كما ينكرون ترك الفرائض انتهى) قال بعض العلماء بالله لا يستحق الورد الاجهول يعنى بحق ربه وحفظ نفسه ووجه وصوله اليهما ان الوارد يوجد في الدار الآخرة على حسب الورد انجاء في الحديث ان الله تعالى يقول ادخلوا الجنة برحمتي وتقاسموها باعمالكم والورد ينطوى بانطواء هذه الدار فيقوت ثوابه بحسب قوته اذ هو مرتب عليه وارلى ما يعنى به عند التلاء الا كياس ما لا يخلف وجوده اذ تذهب فائده بذهابه فاذا تعالت نفسك بعدم طلب الثواب فقل لها الورد هو طالب ذكره منك اذ هو حق العبودية وان ركنت الى طلب العوض فقل والوارد انت تطلبه منه لا من حظ نفسك وان ما هو طالبه منك من واجب حقه مما هو مطلبك منه من غرضك وحظك فطوب نفسك بالعمل لمولاك وسلم له فيما به يتولاك فقد قالوا كن طالب الاستقامة ولا تكن طالب الكرامة فان نفسك تهتز وتطلب الكرامة ومولاك يطالبك بالاستقامة ولان تكون بحق ربك اول لك من ان تكون بحظ نفسك (قال في التأويلات النجبية واذ ذكر ربك في نفسك اى اذكره بالافعال والاخلاق والذات في نفسك بان تبدل افعال نفسك بالاعمال التى امر الله بها وتبدل اخلاقها باخلاق الله وتعنى ذاتها في ذات الله وهذا كما قال وان ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسى وهو سر قوله فاذكر ونى اذ كرتم الا ترى ان الفرائض لما ذكر الشبهة في نفسه بافناء ذاته في ذاتها كيف ذكرته الشبهة بافناءه ببقائها على ان تلك الحضرة منزّهة عن المثل والمثال تضربا وخيفة ودون الجهر من القول التضرع من باب التكلف اى بداية هذا الذكر بتبديل افعال النفس باعمال الشريعة تكون بالتكلف ظاهرة ووسطه بالتخلق باخلاق الله وباداب الطريقة يكون مخفيا باطنا ونهايته بافناء ذاتها في ذاته بانوار الحقيقة تكون منها عاين جهر القول بها وهذا حقيقة قوله عليه السلام افشاء سرا بوبية كفر بالعدو والاصل بشر الى غدو الازل واصال الابد فان الذكر الحقيق والمذكور الحقيق هو الذاكر الحقيق والذاكر والمذكور في الحقيقة

هو الله الازل الابدي لانه تعالى قال في الازل فاذا كرم في اذ كرم ففي الازل ذكرهم
للمخاطبهم وكان هوذا كرم والمذكور على الحقيقة على ان نقول ما ذكره الا هو وهذا حقيقة
قول يوسف بن حسين الرازي ما ذكر احد الله الا الله ولهذا قال الله تعالى ولا تكن
من الغافلين الذين لا يعلمون ان الذاكر والمذكور هو الله في الحقيقة انتهى ما في التأويلات
الجمية (وكذا قال الله تعالى في سورة الاحزاب) قوله يا ايها الذين امنوا اذكروا الله
بما هو اهل من التهليل والتحميد والتكبير ونحوها والذكر احضار الشيء في القلب وفي القول
وهو ذكر عن نسيان وهو حال العامة اعادة الحضور والحفظ وهو حال الخاصة
اذ ليس لهم نسيان اصلا وهم عند مذكورهم مطلقا (قوله) ذكر اكثر في جميع الاوقات
ليلا ونهار صيفا وشتاء وفي عموم الامكنة برا وبحرا سهلا وجبلا وفي كل الاحوال حضرا
وسرا صحة وسفاسرا وعناية قياما وقعودا وعلى الخبوء وفي الطساعة بالاخلاص
وسؤال القبول والتوفيق وفي المعصية بالامتناع منها بالتوبة والاستغفار وفي النعمة بالشكر
وفي الشدة بالصبر فانه ليس للذكر حده بلوم كسائر الفرائض ولا لتركه عذر مقبول
الا ان يكون المرء مغلوبا على عقله واحوال الذاكرين متفاوتة بتفاوت اذكارهم (فذكر
بعضهم بحمد اللسان بدون فكر مذكوره ومطالعة آثاره بقله وبدون حضور مذكوره
ومكاشفة اطواره بقله وبدون انس مذكوره ومشاهدة انواره بروحه وبدون فتائه
في مذكوره ومعاناة اسراره بسره وهذا امر دود مطلقا (وذكر بعضهم باللسان والعقل
فقط بذكر لسانه وتفكير مذكوره وبطالع آثاره بعقله لكن ليس له الحضور ولا الانس
والفتاء المذكور وهو ذكر الابرار مقبول بالنسبة الى الاول (وذكر بعضهم باللسان والعقل
والقلب فقط بدون الانس والفتاء المذكور وهو ذكر اهل البداية من المتربين مقبول
بالنسبة الى ذكر الابرار وما تحته (وذكر بعضهم باللسان والعقل والتسلب والروح
والسر جيعا وهو ذكر ارباب النهاية من القربين من الانبياء والمرسلين والاولياء الاكابر
وهو مقبول مطلقا ولا رشاد الى هذه الترتيبات قال عليه السلام ان هذه القلوب لتصداء
كما يصد الحديد قيل يا رسول الله فاجلاوها قال تلاوة كتاب الله وكثرة ذكره فبكرة الذكر
يزرق السالك من مرتبة اللسان الى ما فوقها من المراتب العالية ويصقل مرأه القلب
من ظلماتها واكدارها ثم ان ذكر الله وان كان يشمل الصلاة والتلاوة والدراسة ونحوها
الا ان افضل الاذكار لاله الا الله فالاشتغال به متفردا مع الجماعة محمدا على الاداب
النظاهرة والبساطة ليس كالاشتغال بغيره (وقال بعضهم الامر بالذكر الكثير اشارة
الى محبة الله تعالى يعني احبوا الله (لان النبي عليه السلام قال من احب شيئا اكثر ذكره
فاوجب الله محبته بالاشارة في الذكر الكثير وانما اوجبها بالاشارة دون العبارة الصريحة

لان اهل المحبة هم الاحرار عن رقي الكونين والحر تكتفيه الاشارة وانما لم يصرح بوجود
 المحبة لانها مخصوصة بقوم دون سائر الخلق (كما قال فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه
 فلي هذا بقوله فاذا كروني اذ كرمك بشير الى احبوني احبكم (قوله) وسبحوه ونزهوه تعالى
 عما يليق به (قال في المفردات السبع المراسع يع في الماء وفي الهواء والتسبيح تنزيه الله واصله
 المراسع يع في عبادة الله وجعله عاما في العبادات قولان او فعلا اوتية (قوله) بكرة
 واصيلا اي اول النهار واخره وقد بدكر الطرفان ويفهم منهما الوسط فيكون المراد سبحوه
 في جميع الاوقات خصوصا في الوقتين المذكورين المفضلين على سائر الاوقات لكونهما
 مشهودين على ما دل عليه قوله عليه السلام (يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار)
 وافراد التسبيح من بين الاذكار لكونه العمدة فيها من حيث انه من باب التحلية (وفي الحديث
 اربع لا يمسيك عنهن جنب سبحان الله والمجد لله ولا اله الا الله والله اكبر فاذا قاله الجانب
 فالحديث اولي فلامنع من التسبيح على جميع الاحوال الا ان الذكر على الوضوء والطهارة
 من اداب الرجال (وفي كشف الاسرار وسبحوه اي صلوا له بكرة يعني صلاة الصبح واصيلا
 يعني صلاة العصر ابن تفسير موافق ان خبر ست كه مصطفى عليه السلام كفت
 من استطاع منكم ان لا يغيب على صلاة قبل طلوع الشمس ولا غروبها فليفع لقوله تعالى
 ان قرآن الفجر كان مشهودا يعني تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار ونماز ديكر نماز وسطى
 است كه رب العزة كفت والصلاة الوسطى (وفي الحديث ما بعثت الارض الى ربها من شيء
 كحبيحهما من دم حرام او غسل من زنى او نوم عليها قبل طلوع الشمس والله تعالى يقسم
 الارزاق وينزل البركات ويستجيب الدعوات فيما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس فلا بد
 من ترك الغفلة في تلك الساعة الشريفة (وفي الحديث من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله
 تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة ومن هنا
 لم يزل الصوفية التأدبون بحجته ومن على الذكر بعد صلاة الصبح الى وقت صلاة الاشراف
 فلذا ذكر في هذا الوقت ارفعهم في النفوس وهو اول من القراءة كادل عليه قوله عليه السلام
 ثم قعد يذكر الله على ما في شرح المصابيح ويؤيده ما ذكر في القنينة من ان الصلاة
 على النبي عليه السلام والدعاء والتسبيح افضل من قراءة القرآن في الاوقات التي نهى
 عن الصلاة فيها وذكر في المحيطاته بكرة الكلام بعد ان شقق الفجر الى صلاته وقيل بعد
 صلاة الفجر ايضا الى طلوع الشمس وقيل الى ارتفاعها وهو كال الزينة (قال بعض الكبار
 اذا قارب طلوع الشمس يتدبى بقرامه المسببات وهي من تعليم الخضر عليه السلام علمها
 ابراهيم النخعي وذكر انه تعلمها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وينال بالمداومة عليها جميع
 المتفرق في الاذكار والدعوات وهي عشرة اشياء سبعة سبعة الفاتحة والمعوذتان

وقل هو الله احد وقل يا ايها الكافرون وابعد الكرسى وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله اكبر والصلاة على النبي عليه السلام والله بان يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
وسلم والاستغفار بان يقول اللهم اغفر لي ولوالدي ولجميع المؤمنين والمؤمنات وقوله سبعا
اللهم انعم بنا وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والاخرة ما ننت له اهل وتفعل بنا وبهم
يا مولانا ما نحن له اهل انت غفور رحيم جواد كريم رؤوف رحيم (روى) ان ابراهيم التيمي
قرأ هذه بعد ان تعلمها من الخضر رأى في المنام انه دخل الجنة ورأى الملائكة والانبياء
واكل من طعام الجنة ومكث اربعا شهرا لم يطعم لكونه اكل من طعام الجنة ويلزم الذكر
موضعه الذي صلى فيه مستقبل القبلة الا ان يرى انتقاله الى زاوية فانه اسلم لديه كيلا
يحتاج الى حديث او نحوه مما يكره في ذلك الوقت فان حديث الدنيا ونحوه يبطل ثواب
العمل وشرف الوقت فلا بد من محافظة اللسان عن غير ذكر الله ومحافظة القلب عن غير
فكره فان اللسان والقلب اذا لم يتوافعا كان محردا ولولا الواقف على الباب وصوت الحارس
على السطح لنشأ الله الحركات التي تورث البركات انه قاضي الحاجات (وكذا قال الله تعالى
في سورة الرعد قوله الدين امنوا بديل من اناب او خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين امنوا
(قوله) وتطمئن قلوبهم بذكر الله اذا سمعوا ذكر الله احبوه واسئلت نسوا به ودخل
في الذكر القرآن فالؤمنون يستأنسون بالقرآن وذكر الله الذي هو الاسم الاعظم
ويحبون اسماءها والكفار يفرحون بالدنيا ويستبشرون بذكر غيره الله كما قال تعالى
واذا ذكر الله وحده استمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة واذا ذكر الذين من دونه
اذا هم يستبشرون (قوله) الا بذكر الله تطمئن القلوب قلوب المؤمنين ويستقر اليقين
فيها قلوب العوام تطمئن بالتسبيح والتثناء وقلوب الخواص بمحتمل الاسماء الحسنى وقلوب
الاخص بمشاهدة الله تعالى (وفي اننا ويلات الجمجمة ويقول الذين كفروا لى ستروا الحق
بالباطل لولا انزل على من يدعوا الخلق الى الحق لانه ظاهرة من المعجزات والكرامات كما نزل
على بعضهم ليستدلوا بها على صدق دعواهم قل ان الله يضل من يشاء ان يضل في الازل
بعين الاله ليراه سحرا ويحسبها باطلا ويرشد الى حضرة جلالة من يرجع اليه طالبا
مشتاقا الى جماله (وفيه اشارة الى ان الطالب الصادق في الطلب هو من اهل الهداية
في الهداية وليس من يشاء الله ضلالتة في الازل وهم الذين امنوا وتطمئن قلوبهم
بذكر الله لا يذكر غيره يعنى اهل الهداية هم الذين امنوا (واعلم) ان القلوب اربعة قلب قاس
وهو قلب الكفار والمنافقين فاطمئنته بالدنيا وشهواتها كقوله تعالى ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا
بها وقلب ناس وهو قلب المسلم المذنب كقوله تعالى قنسى ولم يجد له غرضا فاطمئنته بالتوبة
ونعيم الجنة كقوله تعالى فتاب عليه وهدى وقلب مشتاق وهو قلب المؤمن المطيع فاطمئنته

بكرا لله كقوله تعالى اذنب انواراً طمئنت قلوبهم بذكر الله بقلب واحد انى وهو قلب الانبياء
 وخواص الاولياء فاطمته بانه والله وسفته كقوله تعالى الى الخليله عليه السلام فى جواب قوله
 كيف نحي الموتى قال اولم نؤمن قال بلى ولكن ليعطين قلبى باراءتك اياى كيفية احياء الموتى
 اذا تجلى لقلبي بصفة محييك فاكون بك محيى الموتى ولهذا اذا تجلى الله لقلب العبد
 بظهوره فيه فكس نور الاطمئنان من مرآة قلبه الى نفسه فصار انفس مطمئنة به ايضا
 فتستحق له بان اعنابه وهى خطاب ارجعى الى ربك فافهم جدا انتهى (قال فى نفائس
 المجالس) لذكر صيقل القلوب وسبب سرور المحبوب من ذكر الله تالله بذكره كما قال تعالى
 فاذا كرنى اذا كرم فالمحبوبون طمئنت قلوبهم بذكرهم له تعالى واما الكواهلون فاطمئنان
 قلوبهم بذكرهم له (روى) ان النبي عليه السلام بعث بعثا قيل لمجد فتموا ورجعوا فقال
 رجل مارأيتنا بعد افضل غنمة واسرع رجعة من هذا البعث فقال عايد السلام الا دلنكم
 على قوم افضل غنمة واسرع رجعة قوم شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا بذكر ركن الله
 حتى طلعت الشمس (قال ابو سعيد خرج رسول الله يوم اعلى حلقة من اصحابه فقال
 ما جلسكم فقالوا جلسنا بذكر الله بحمده على ما هدانا لاسلامك قال الله ما جلسكم
 الا ذلك قوله الله بالجبر والمد على التسم اى بالله ما جلسكم قالوا بالله ما جلسنا الا ذلك
 قال اما نى لم اسئلكم نعمته ولكن اتانى جبرائيل فاخبرنى ان الله يساهى بكم الملائكة
 (فان قلت) ما تقول فيما روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه سمع قوما يجتمعوا
 فى المسجد يملون ويصاون على النبي عليه السلام برفع الصوت جهر افرح اليهم وقال لهم
 ما عهدنا هذا على عهد رسول الله وما اراكم الا مبتدعين فاذا لى بذكر ذلك حتى اخرجهم
 من المسجد (قلت) اجاب عنه صاحب الرسالة الحقيقية فى طريق الصوفية الشيخ سبيل
 الخبوتى قدس سره بانه كذب رائد على ابن مسعود فالحالته التصوص الزانية را الاحاديث
 النبوية را حال الملائكة قال الله تعالى ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه
 وسعى فى خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين ولو سئلوا عن حجة وقوعه فهو
 لايه ارض الا ذللة لمدكره لانه ازوالا لا يعارض الحبيب كمالا يخفى وبطلان الا ذللة
 بدل على بطلان المدلولات وفى الحبيب علامة حب الله حب ذكر الله وعلامة بغض الله
 بعض ذكر الله (واعلم) ان نور الذكرك قد روى على قدر حال الذكرك وذلك بافشاء قى لله
 (والذاكرون على اربعة اصناف) (الصنف الاول) اهل الخلوة ووظيفتهم فى اليوم
 الليلية من الذكر الحقيقى القومى بالحق والاثبات والحركة الشديدة سبعون ألف لاله الا الله
 وهؤلاء مشغولون بالحق لا بغيره (انصف الثانى) اهل العزلة ووظيفتهم من الذكر الحقيقى
 فى اليوم والليلة ثلاثون ألف لاله الا الله وهؤلاء مشغولون تارة بالحق وتارة بانفسهم

(الصنف الثالث) اصحاب الاوقات وهؤلاء وطبقتهم من الذكركم جهر وخفية شاعشر
الفا وهؤلاء مشتقون بالحق مرة وبمصالح انفسهم مرة وبالخلق اخرى (الصنف الرابع
اصحاب الخدمة وهؤلاء وطبقتهم ذكر الجهر على كل حال من الاحوال لبلانهارا
بعد المداومة على الوضوء قال بعض الاكابر من قال في انساب الاخير من ابله الثلاثة
لا اله الا الله الف مرة بحج همة وحضور قلب وارسلها الى ظلم عجل الله دماره وخر
دياره وسلاط عليه الافات واهلكه بالهات قال الشيخ ابو عباس احمد البوني قدس الله
روحه من قال الف مرة لا اله الا الله وهو على طهارة في كل صبيحة يسر الله عليه اسباب
الرزق من ذبيته وكذلك من قالها عند منامه العدد المذكور بانت روحه تحت العرش
تتقضى من ذلك العالم حسب قواها ومن شرط الذكر ان يأخذها بالذكر بالنسيين
من اهل الذكر كما اخذها الصحابة بالتلقين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولئن انحصرت
اشياءهم والذرية من المشايخ نجدهم شيعا الى عصرنا هذا وان تقويم القيامة كما في ترويح
القلوب بلطائف القيوب للشيخ عبد الرحمن البسطامي قدس سره الخطير (قوله) الذين
امنوا بنعماء والاصالحات الذين جعرا بين الايمان بالقلب والعمل الصالح بالجوارح وهو مبتدأ
خبره (قوله) طوبى لهم واللام للبيان كافي سلام لك وهو مصدر من طاب كزاني
ويشترى اعله طيبى انقلب الياء واراخص ما قبلها كافي موقن وفي التبيان غبطة
وسرور لهم وفرح وقيل نعم حالهم (قوله) وحسن مأب اى من جمع يعنى ولهم حسن
مقلب وجمع ينقلبون ويرجعون اليه في الآخرة وهو الجنة وقال بعضهم طوبى علم
الشيء بعينه (كما قال كعب الاخبار سألت رسول الله عن اشجار الجنة فقال ان اكبر
اشجارها شجرة طوبى وخيمت تحتها اصلها من ذروا غصنها من زبرجد وأوراقها
من سندس عليها سبعون الف غصن انصى اغصانها يلحق بساق العرش وادنى اغصانها
في سماء الدنيا ليس في الجنة دار ولا نبوذة ولا قصر ولا بقعة ولا غرفة ولا حجرة ولا سرير
الافوها من منها افضل عليها وفيها من الثمار ما تشبه الانفس والاراعين فان في الفتح
التريب اصلها في دار محمد صلى الله عليه وسلم ثم تنقسم فر وعها على جميع منازل
اهل الجنة كما تنشر منه العلم والايمان على جميع اهل الدنيا وقد غرسها الله بيده وبذع
من اصلها عينان الكافور والسلبيل وفيها من جميع الثمار والازهار والالوان الاسود
وكل ورقة تظل امة وعلى كل ورقة منها ملك يسبح الله بانواع التسبيح عظيمة الجسد
لا يدرك اخرها يدبر اراك الجاد تحت ظهها امانة عام وقيل الف عام ما قطعها
(قال بعض الكبار المراد بالعمل الصالح التزكية وطوبى لهم بالوصول الى الفطرة
الاصيلة وبكال الصفات وحسن مأب بالذخول في الجنة القلب اعنى جنة الصفات

(قال الحريري طوبى لمن طاب قلبه مع الله لحظة في عمره ورجع الى ربه بقلبه في وقت من الاوقات) قال الجنيد طاب اوقات الصائرين بمعرفتهم والعمل الصالح ما ريد به وجه الله تعالى وهو الثمر والمفيد لا غيره فالعمل الذي للجنة ليس لوجه الله تعالى فانه تعالى لو لم يحاق الجنة ولا نار الا لم يكن مستحقا لان يعد (وفي التأويلات النجمية الذين امنوا وعملوا الصالحات يشيرون الى الذين غرسوا غرس الايمان وهي كلمة لا اله الا الله في ارض الطلب وروبه بماء الشريعة ودهقته الطريقة وهو الاعمال الصالحة حتى صار شجرة طيبة كما ضرب الله لهذا مثلا فقال ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة فلما كملت الشجرة وثمرت الحقيقة كانت طوبى لهم وحسن مأب وهمي الرجوع والاياب الى الله نفسه لا الى ما سواه وهذا هو الثمرة الحقيقية يدل عليه قوله فمن شاء اتخذ الى ربه مآبا فعلى هذا يشير بطوبى الى حقيقة شجرة لا اله الا الله في قلب النبي عليه السلام وفي قلب كل مؤمن منها غصن فافهم جدا (وكذا قال الله تعالى في سورة العنكبوت (قوله) واتم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر اي والصلاة اكبر من سائر الطاعات واتم عبر عنها بالذكر كما في قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله لا يذنبان ما فيها من ذكره تعالى هو العمد في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات او ولذكر الله افضل الطاعات لان ثواب الذكر هو الذكر كما قال تعالى فاذكروني اذكركم وقال عليه السلام يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي واتامعه حيز يذكركني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء اكثر من الملاء الذي ذكرني فيهم) فالمراد بهذا الذكر هو الذكر الخالص وهو اخص واجلي من الذكر المشوب بالاعمال الظاهرة وهو خير من ضرب الاعتناق وعق الرقاب واعطاء المال للاحباب واول الذكر توحيد ثم تجريد ثم تفريد كما قال عليه السلام سبق المفردون قالوا يا رسول الله وما المفردون قال الذاكرون الله كثيرا والذاكرات والذاكر طرد الغفلة ولذا قالوا ليس في الجنة ذكر اي لانه لا غفلة فيها بل حال اهل الجنة الحضور الدائم (وفي التأويلات النجمية ما حاسبه ان الفحشاء والمنكر من امارات مرض التلبس ومرضه نسيان الله وذكر الله اكبر في ازالة هذا المرض من تلاوة القرآن واقامة الصلاة لان العلاج تمامه وبالضد فان قلت اذا كانت تلاوة القرآن واقامة الصلاة والذكر صادرة من قلب مريض معلول بالنسيان الطبيعي للانسان لا يكون كل منها سببا لازالة لمرض المذكور (قلت الذكر يختص بطرح اكسير ذكر الله للبعد كما قال فاذكروني اذكركم فابطل خاصية العاولية وجعله ابرزا خاصا بخاصيته المذكورة فذكر العبد في ذكر الله فلذا كان اكبر وقال بعض الكبار ذكر الملائكة في مقام القضاء للحض وصلاة الحق عند التمكن في مقام القضاء اكبر من جميع الاذكار واعظم

من جميع الصلوات (قال بن عطاء رحمه الله ذكر الله اكبر من ذكر كرم لا ذكره للفضل والكرم بلائحة وذكر كرم مشوب بالعل والاماني والخال (وقال بعضهم اذا قلت ذكر الله اكبر من ذكر الحمد فابالتحدث بالقديم وكيف يقال الله احسن من الخلق ولا يوازي قدمه الاقدم ولا ذكره الا ذكره ولا يبقى الكون في سطرات المكون (وقال بعضهم ذكر خدای بزرگتر است از همه چیزها که ذکر او طاعت است و ذکر غیر او طاعت نیست فوبيا لمن مر وقته بذكر الاغيار (قوله) والله يعلم ما تصنعون من الدكر وسائر الطاعات لا يخفى عليه شيء فيجازيكم بها احسن المجازاة (وقال بعين الكبار والله يعلم ما تصنعون في جميع المقامات والاحوال فمن يتبين ان الله يعلم ما يصنعه تجنب عن المعاصي والسيئات وتوجه الى عالم السر والخفيات بالطاعات والعبادات خصوصا الصلوات ولا بد من تفرغ القلب عن الشواغل فصلاة بالحضور افضل من الف صلاة بدونه (حكي) ان واحدا كان يتضرع الى الله ان يوفقه لصلاة مقبولة فصلى مع حبيب الجمي فلم يجد ظاهرها من امر القراءة فاستأنف الصلاة فقليل له في الرؤيا قد وفقك الله صلاة مقبولة فلم تعرف قدرها فاصلاح الباطن اهم فانه يتفاضل الناس وتتفاوت الحسنات ويحصل اصلاح الحقيقي وهو الخلاص من حبس الوجود بحدود واجب الوجود ونظر العبد لا يدرك كناية الجزاء المعدلة بمباشرة اركان الشريعة وملازمة آداب الطريقة للوصول الى عالم الخلق ولكن الله يعلم ما تصنعون باستعمال مفتاح الشريعة وصناعة الطريقة فتفتح ابواب طسب الوجود المجازي والوصول الى الكثرة الخفي من الوجود الحقيقي نسأل الله سبحانه ان يوفقنا للفعل الحسن والصنع الجميل ويسعدنا بالمقام الارفع والاجر الجزيل (وكذا قال الله تعالى في اول سورة ال عمران (قوله) واذكر ربك اى في ايام الحبسة شكرا لحصول الفضل والانعام (قوله) كثيرا اى ذكر كثيرا (قوله) وسمي بالعتشى اى سجدته تعالى اى من الزوال الى الغروب (قوله) والابكار من طلوع الفجر الى الضحى (قال الامام في قوله تعالى واذكر ربك كثيرا فيه قولان احدهما تعالى امر بحبس لسانه عن امور الدنيا الامرنا فاما في الذكر والتسبيح فقد كان لسانه جيدا وكان ذلك من المعجزات الباهرة والقول الثاني المراد منه الذكر بالقلب وذلك لان المستغرقين في بحار معرفة الله تعالى عادت في اول الامر ان يواظبوا على الذكر اللساني مدة فاذا امتلأ القلب من نور ذكر الله سكتوا باللسان وبقى الذكر بالقلب (ولذلك قالوا من عرف الله كل لسانه فكان زكيا عليه السلام امر بالسكوت باللسان وبالاتحضار معاني الذكر والمعرفة واستدامتها تنهى (واعلم) ان الذكر على مراتب والذكر ان اللساني بالنسبة الى الذكر القلبي تنزل (روى) ان عيسى عليه السلام حين ترقى الى اعلى مراتب الذكر

جاءه ابليس فقال يا عيسى اذكر الله فتعجب عيسى من امره بالذكر مع ان جلسته على المنع منه
 ثم ظهر انه اراد ان يغويه ويتركه من مرتبة الذكر القلبي الى مرتبة الذكر الحسي وذلك
 كان تنزلا بالنسبة الى مقامه عليه السلام فعلى العاقل ان يدوم على الاذكار اثناء الليل
 واطراف النهار فان الذكر يدفع هوى النفس فاذا طرد ذلك من البطن فلا سبيل للشيطان
 ايضا في الظاهر فتلقى ابواب المنهيات بالكلية ويتصنى القلب ولا يتكدر (قال العشيري
 فذكر المسانبه يصل العبد الى استدامة ذكر القلب بالتأثير للذكر فاذا كان العبد ذا كرا
 به سانه وقلبه فهو الكامل في وسعته في حال سلوكه (قال سهل بن عبد الله رضی الله عنه
 ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادى عبدي ما انصفتني اذكرك وتنسائي وادعوك
 الى ان تذهب الى غيري واذهب عنك البلايا وانت معتكف على الخطايا يا ابن ادم مائة ول
 غدا اذا جئتني وقال الحسين انتقدوا الخلافة في ثلاثة اشياء في الصلاة والذكر والقرأة
 فان وجدتم والافاعاء وان الباب مغلق (قيل) اذا تمكنت الذكر من القلب فان دانته الشيطان
 صرخ كما يصرخ الانسان اذا داناه الشيطان فيجتمع عليه الشياطين فيقولون مال هذا
 فيقول قدمه الانس (قال بعضهم وصلى ذاكر في اجمة فانيته فيهما هو جالس اذا سجع
 عظيم ضربه ضربة واستلب منه قطعة فغشى عليه وعلى فلما نقت قلت ما هذا فقال
 قبض الله هذا السجع لي فكلما داخلني فترة خضني كما رأيت اوصلك الله واباك لي مرتبة
 اليقين وشر فتابعتهم التمكين واذا قسا ملاوة الذكر في كل حين وادخلنا الجنة ثمانية
 مع عباد الصالحين اجمعين (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الجمعة) (قوله) واذكروا الله
 بالجنان والانس جميعا (قوله) كثيرا اي ذكر اكثيرا و زمانا كثيرا ولا تخصصوا ذكره تعالى
 بالصلاة (يقول الغبير) اما امر تعالى بالذكر الكثير لان الانسان هو العالم الاصغر الما قبل
 له العالم الاكبر وكل ما في العالم الاكبر فانه يذكر الله تعالى يذكر مخصوص له فوجب
 على اهل العالم الاصغر ان يذكر الله تعالى بعد اذكار اهل العالم الاكبر حتى تتقابل المرأتان
 وينطبق الاجال والتفصيل (فان قلت فما في وسع الانسان ان يذكر الله تعالى بهذه المرتبة
 من الكثرة (قلت نعم اذا كان من مرتبة السر بالشهود وانسان والحضور الكامل (كما قال
 ابو زيد البسطامي قدس سره الذكر الكثير ليس بالعدد لكنه بالحضور انتهى وقد يقيم الله
 القليل مقام الكثير كما روى عثمان رضي الله عنه صعد المنبر فقال الحمد لله فاربح عليه فقال
 ان ابا بكر و عمر رضي الله عنهما كانا يعدلان لهذا المنام مقالا وانكم لي امام فعال احوج منكم
 الى امام قوال وسنأتيكم الخطب ثم نزل ومنه قال اما من لا اعظم ابو حنيفة رحمة الله
 ان اقتصر الخطيب على متدار ما يسمى ذكر الله كقول الحمد لله سبحانه الله جازو ذلك
 لان الله تعالى سمي الخطبة ذكر الله على انا نقول قول عثمان ان ابا بكر وعمر الخ كلام اي كلام

وباب الخطبة لآئته على معني جليل فهم ويجمع قول صاحبه والسافعي لا بد من كلام
 يسمى خطبة وهذا لا يتنبه له احد والحمد لله على انعامه (وقال سعيد بن جبير رضي الله عنه
 ان ذكر طاعة الله في اطاع الله فتذكر ومن لم يطعه فليس بذكر وان كان كبيرا تسبيح
 وان ذكر بهذا المعنى يتحقق في جميع الاحوال قال الله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع
 عن ذكر الله والذكر الذي امر بالسعي اليه اولاهود كخاص لا يجمع مع التجارة - لا
 ان اراد منه الخطبة والصلوة - لانه قال اذا ارغتم منه فلا تبركوا طاعته في جميع
 ما بانونه وتذكروا (قوله) اهلكم نعم - ونبي غوروا بخير الدارين الحاصل ذكره
 موجب جمعيت ظاهر وباطن وسبب نجات دنيا وآخرت (وفي التأويلات النجمية
 اذا حصلت لكم يا اهل كمال الايمان الذوق العائى صلاة الوصلة والجمعة والبقاء والقائه
 فديروا في ارض البشرية بالاستمتاع بالشهوات المباحة والاستمتاع بالارواح بارواح الفاتحة
 والارادة في المراتع الارضية وابتغوا من فضل الله من التجارات العزوية الراحية واذكروا
 نعم الله عليكم الظاهرة من انعام من ناسوتكم الظلمانية والباطنة من البقاء بلا هوته
 الثورية اهلكم نعم - فوزون بهذه النعم الظاهرة والباطنة بارشاد انطالين الصادقين
 المتوجهين الى الله بالروح الصافي والقلب النافي انتهى تأويلات النجمية (وكذا قال الله
 تعالى في اول سورة الزمل (قوله) واذكر اسم ربك ودم على ذكره تعالى ليل ونهار
 على اى وجه كان من تسبيح وتهايل ومجيد وسلاة وقراءة قرآن ودراسة علم خصوصا
 بعد صلاة العشاء وقبل غروب الشمس فانهما من ساعات الفتح والفيض وذكر الله على الدوام
 من وظائف المربين سواء كان قلبا اولسانا او اركانا وسواء كان قياما او قعودا وعلى الجروب
 (قال عليه السلام من احصاها اى حصلها دخل الجنة فالمراد من ذكر اسمه فكره تعالى
 بواسطة ذكر اسمه ولذا قال الله تعالى واذكر ربك اذا نسيت فالذكر والتسبيح في الحقيقة
 كلاهما من صفات القلب وعند تجلي المذكور يفتى اذكر والدها كما قال شيخى وسندى
 روح الله روحه في شرح تفسير الفاتحة للفتوى قدس سره من اشغل من اسمه الحجازية
 بماء الله الاشتغال به وداوم عليه فلا رب انه يحصل بينه وبين سر هذا الاسم المشتغل به
 وروحه بعناية الله وفضله مناسبة ما بقدر الاشتغال ومتى قويت تلك المناسبة بينهما وكنت
 بحسب قوة الاشتغال وكما يحصل بينه وبين مدلوله من الاسماء الحقيقية بواسطة هذه
 المناسبة الخاصة مناسبة بقدرها قوة وكما لا ومتى بلغت الى حد الكمال ايضا هذه المناسبة
 الثانية الخاصة بينه وبين هذا الاسم الحقيقي بموجب الحق سبحانه وعطاها يحصل بينه
 وبين مسماه الحق تعالى مناسبة بتدار المناسبة الثانية من جهة القوة والكمال لان العبد بسبب
 هذه المناسبة يغلب قدسه على دنياه ويصير مناسباً لم القدس بقدر ارتفاع حكم الدنس

فخيرٌ يُجلبُ الحقَّ سبحانه له من مرتبة ذلك الاسم بحسبها وبقدر استعداده وبفيض عليه
 ما شاء من العلوم والمعارف والأسرار الالهية والكونية امامن الوجه العالم وطريق سلسلة
 ترتيب المراتب والحضرات وغيرها من الوسائل والأسباب والادوات والمواد المعنوية
 والصورية وامامن الوجه الخاص بدون الوسائل والاعيار او منهما معا جيه اذ وجهه
 اما هذا او ذلك لا غيرهما غير نسبة الجمع بينهما (وقال بعضهم في الآية اذ اردت قرءة القرآن
 والصلوة قل بسم الله الرحمن الرحيم) وقال القاشاني واذا كرسم ربك الذي هو انت
 اى اعرف نفسك واذا كرها ولا تسماها فيسأل الله واجتهد لتحصيل كمالها بعد معرفة حقيقته
 (قوله) وتبتل اليه بتبلا التبتل الانقطاع والتبتل دل اذ دنيا بریدن والمعنى وانقطع
 الى ربك انقطاعا تاما بالعبادة واخلاص النية واتوجه الكلى كما قال الله تعالى قل الله ثمزهم
 (وليس هذا متافيا لقوله عليه السلام لارهبانية ولا تبتل في الاسلام فان التبتل هنا
 هو الانقطاع عن النكاح) ومنه قيل لمريم العذراء رضى الله عنها التبتل اى التقطعة
 عن الرجال والانقطاع عن النكاح والرغبة عنه لقوله تعالى وألحوا اليهم منهم وقوله
 عليه السلام تناكحوا أكثر وافانى اباهى بكم الائم يوم القيامة واما اطلاق التبتل على
 فاطمة الزهراء رضى الله عنها فلكونها شبيهة ببسطة نساء بنى اسرائيل في الانقطاع
 عن ماسوى الله لاعن النكاح وقيل تبتلا مكان تبتلا لان معنى تبتل بنفسه فحى به
 على معناه مراعاة الحق الفواصل لان حظ القرآن من حسن النظم والرصف فوق كل
 حظ (وقال بعضهم الم يمكن الانقطاع الكلى الابتجريد التبتل عليه السلام نفسه عن العوائق
 الصادة عن مرتبة الله وقطع العلائق عما سواه قيل تبتلا مكان تبتلا فيكون من قبيل
 الاحتباك كفى قوله تعالى والله انتبكم من الارض نباتا على وجهه وهوان التقدير انتبكم منها
 انبانا فنتبم نباتا (وكذا التقدير ههنا اى تبتل اليه تبتلا ببتلك عما سواه تبتلا والاسب
 ببتلك ربك تبتلا فان التبتل فعل الله فلا يحصل للبعد الابعاء ونه (وفي اننا ويلات التجمية
 واذا كرسم ربك بقتاء صفائك واعمالك وتبتل اليه تبتلا بقتاء ذلك وبقائه ذاته ثم ان التبتل
 يكون من الدنيا اما ظاهرا فقط فهم ومذموم كعض الحفنة العراة الذين اظهروا الفقر
 في ظواهرهم وابتظوا الخرص في ضمائرهم واما باطنا فقط وهو ممدوح كالاغنياء من الانبياء
 والاولياء عليهم السلام فانهم انقطعوا عن الدنيا باطنا اذ ليس فيهم حب الدنيا اصلا
 وانما لم ينقطعوا ظاهرا لان ارادتهم تابعة لارادة الله والله تعالى اراد ملكهم ودوتهم كسليمان
 ويوسف وداود وايوب والاسكندر وغيرهم عليهم السلام واما ظاهرا وابطنا كما كثر
 الانبياء والاولياء وقد يكون التبتل من الخلق اما ظاهرا فقط كتبتل بعض المتعبدة في قال
 الجبال واجواف المغارات لجذب القلوب وجلب الهدايا واما باطنا لظاهر كاهل الارشاد

وهم عامة الانبياء وبعض الاولياء اذ لا بد في ارشاد الخلق من مخاطبتهم واما ظاهر او باطنا
 كبعض الاولياء الذين اختاروا العزلة وسكنوا في المواضع الخالية عن الناس (قال بعضهم
 السلوك الى الله تعالى يكون بالتبتل ومعناه الاقبال على الله بملزمة الذكر والاعراض
 عن غيره بمخالفة الهوى وهذا هو السفر بالحركة العنوية من جانب المسافر الى جانب المسافر
 اليه وان كان الله اقرب الى العبد من جبل الورد فان مثال الطالب والمطلوب مثال
 صورة حاضرة مع مرآة لكن لا تجلي فيها الصديق في وجهها في صفتها نتاجات
 فيها الصورة لا بارتحال الصورة البها ولا بمركتها الى جانب الصورة ولكن بزوال الخجاب
 فالتجلي في عين العبد والان الله منجلي بنوره غير خفي على اهل البصيرة وان كان فرق
 بين تجلي وتجلي بحسب المحل (ولذا قال عليه السلام ان الله يتجلي للناس عامة
 ولا يبيكر خاصة فتجلى العامة كتجلي صورة واحدة في مرآة كثيرة في حالة واحدة
 وتجلي الخاصة كتجلي صورة واحدة في مرآة واحدة) واليه الاشارة بقوله عليه السلام
 لي مع الله وقت اذ لا يخفى ان التجلي في ذلك الوقت مخصوص به عليه السلام لا بغيره
 غيره فيه (بقول الفقيران في هذا المقام اشكالا وهو انه عليه السلام اذا كان مستغرقا في الاوقات
 في الذكر دائم الانقطاع الى الله على ما افاده الايتان فكيف يشاء في له السبح في النهار
 على ما افصح عنه قوله تعالى ان لك في انهار سبحا طويلا وامل جوابه من وجوه الاول
 ان الامر بالذكر الدائم والانقطاع الكلبي من باب الترقى من الرخصة الى العزيمة
 كما يقتضيه شان الاكامل والثاني ان السبح في النهار ليس من قبيل الواجب فله ان يختار
 التوكل على القلب ويكون مستوعبا لالاوقات بالذكر والثالث ان الشغل الظاهر لا يقطع
 التكميل عن مراقبته تعالى كما قال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله
 وقال الله تعالى الذين هم على صلاتهم دائمون (وازايع ان ذلك بحسب اختلاف الاحوال
 والاشخاص فمن مشغول ومن ذاكر والله اعلم بالمرام) وكذا قال الله تعالى في اخر سورة
 الاعراف (قوله) والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة من قبيل ذكر الخاص بعد
 ذكر العام للتبني على شرف الخاص وفضله فان اقامة الصلاة اعظم العبادات وافضلها
 بعد الايمان فافردت بالذكر لعلو قدرها بالنسبة الى سائر انواع التمسكات (قوله)
 اننا لنضع اجر المصلحين اى نعطيهم اجرهم في القول والعمل والاصلاح اما اصلاح
 الظواهر واما اصلاح السرائر وذلك بالثبوت بالاعمال الظاهرة وتربية النفس الى ان تصلح
 لقبولفيض نور الله (واعلم) ان الغالب في اخر الزمان ترك العمل بالقرآن ولقد خلف
 من بعد السعداء اشتياها انما نوا الى زخارف الدنيا قال الحسن رأيت سبعين بدر ياكثروا
 فيما احل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم وكانوا بالبلاء اشدد منكم فرحا بالرخاء

لورأيتوهم قائم بحسانين ولورأوااخياركم قالوامالهلولا من خلاق ولورأوااشراركم
 حكموا بانهم مايؤمنون بيوم الحساب اذاعرض عليهم الخلال من المال تركوه خوفا من فساد
 قلوبهم (قال هرم لاويس ابن تامر في ان اكون فاعلوا الى الشام فقال هرم كيف العيشة بها
 قال لاويس أف لهذه التلوب قد خالطها الشك فاستغفها العظة وهذا الشك لا يزول
 الا بانثوفيق الخس الامهي ولا بد من تربية المرشد الكامل فانه اعرف بمصالح لغس
 ومفاسدها (قوله) واذنفتنا الجبل فوقهم التث قلع الشيء من موضعه والجبل هو الطور
 الذي سمع موسى كلام الله واعطى الألواح وهو عليه اوجبل من جبال فلسطين
 او الجبل الذي كان عند بيت المقدس وفوقهم منصوب بئتنا باعتبار نضمة المعنى رفعا كانه
 قيل رفعا الجبل فوق بني اسرائيل بنقه وقلمه من مكانه فالتث من مقدمات الرفع وسبب
 لخصوله (قوله) كانه ظلة اى سقيفه وهى كل ما اظلك بالفارسية سايبان (قوله)
 وظنوا اى يتفنون انه واقع بهم اى ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت في الجو ولا تمهم كانوا
 يوعدون به على تقدير عدم قبولهم احكام الانورا (روى ان موسى عليه السلام
 لما اتى بني اسرائيل بالنسورة وقرأها عليهم وسمعوا ما فيها من التكليف الشاقة ابوا
 ان يقبلوها ويتدينوا بما فيها فامر الله الجبل فانقلع من اصله حتى قام على رؤسهم بحيث
 حاذى معسكرهم جميعا ولم يبق منهم احدا الا والجبل فوقه وكان معسكرهم فرسخا
 في فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والالية من عليكم فلانظر والى الجبل خر كل رجل
 منهم ساجدا على جابه الابر وهو ينظر بعينه الى الجبل خوفا من سقوطه
 فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على جابه الابر ويقولون هى السجدة التى رفعت بها
 عنا العتوبة فقبلوها جبرا قيل كل من اتى بشئ جبرا ينكص على عقبيه حين يجد فرصة
 كذلك اهل التوراة لما قبلوها جبرا ما لبثوا حتى شرعوا في تحرير نفسها (قوله) خذوا
 على اختيار القول اى فلا اخذوا (قوله) ما اتيناكم من الكتاب (قوله) بقوة يبعد وعزم
 على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (قوله) واذكر واماميه بالعلم ولا تتركوه كالنسي
 (قوله) لعلكم تتقون بذلك قبائح الاعمال وردائل الاخلاق وفي الاية اشارة الى ان الانسان
 لو وكل الى نفسه وطبيعته لا يقبل شياء من الامور الدينية طعما ولا يحمل اثقاله قطعاً
 الا ان يعان على التبول والحمل بأمر ظاهرا وباطن فيضطر الى القبول والحمل فانه تعالى
 اعان ارباب العتابة حتى حملوا اثقال المجاهدات والرياضات واخذوا ما تاغم الله بقوة منه
 لا بقوةهم وارادتهم (قال حضرة الشيخ افاده اغندى قدس سره مخاطبا لحضرة الهداى
 ان كثيرا قد اجتهدوا ثلاثين سنة فلم يتيسر ما حصل لك فقال الهداى ان بابنا الذى
 نخدم فيه اعلى مما خدموا فينبغى ان تكون لنا العتابة بهذا القدر فتبسم حضرة الشيخ

(بحكى) ان ابا يزيد البسطامى لم يأكل البطيخ الا خضر زمانا لادم وقوفه على ان النبي عليه السلام بأى وجه قطعه والشمس التبرزى قال ان البسطامى كان فى الجحاح بسبب قصة البطيخ قال افتساده افندى كانه اراد ان قوة زهد البسطامى جعلته محبوبا ولكن التحقيق ان كلا منهما على الكمال غايته ان ابا يزيد البسطامى وصل من طريق الرياضة والشمس التبرزى وصل من طريق المعرفة والطرق الى الله كثيرة ولكن طريق الرياضة احكم وثبت فصاحب الزهد الغالب وان لم يتفخح به الطريق زمانا ولكنه اذا تفخخ يكون دفعة وبذلك لم يقدر العلاج على ضبطه لكماله فى الشريعة والطريقة فظهر حقيقة الحاصل على الاسلوب المذكور فضاية الله تعالى تهدى اولاً الى القبول ثم الى الزهد والرياضة ثم الى العشق والحالة ثم الى عالم الخيرية والطرق الى الله تعالى بعدد انقاس الخلق فكل احد يصل الى الله تعالى من طريق وهى غير متعينة وليست هى كما يزعمها الناس اذ ليست على الاسلوب الظاهر قال الله تعالى واتوا اليوت من ابوابها فالمراد بها الطريق المناسب لكل احد وطريق الوصول هو التقوى والذكر (واعلم) ان الكتب الالهية انما جاءت رحمة من الله تعالى وعناية وكذا الانبياء عليهم السلام فمن اتبعهم وقبل ما جاؤا به فقد نجا من العقبات وخرج من محبس هذا العالم وطار الى الملكوت الاعلى ولله تأثير عظيم (ذكر ان فى الهند قوما اذا اهتموا بشئ اعتزلوا عن الناس وصرفوا همهم الى ذلك الشئ فبتع على وفق اهتمامهم ومن هذا الثقل ما ذكر ان السلطان محمود غزنيا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كلما قصدوها مرض فسال عن ذلك فقيل له ان عندهم جمعة من الهند اذا صرفوا همهم الى ذلك يقع المرض على وقف ما اهتموا فاشار اليه بعض اصحابه بدق الطبول ونفخ البوقات الكثيرة لتشوش همهم ففعل ذلك فزال المرض واستخلصوا المدينة فانت ايتها السالك بضرب طبول الذكر وجهره وتشوش هم النفس وخواطرها الفاسدة تخلص مدينة القلب من بدها بعبادة الله تعالى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته قال بصوته الاعلى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير (قال الشيخ ابو النجيب السهروردى المراد بقوله تعالى ان تيدوا الصدقات فتعما هى الجهر بالذكر وقال عمر النسي والامام الواحدى فى تفسيرهما الذكر من جملة الفرائض وعلان الفرائض اولى واحب دفعا للهمة والجهر بوقظ قلب الذاكر وجميع همه الى الفكر وبصرف سمعه اليه وبطرد النوم ويزيد فى النشاط (قوله واذكر وامافيه يتناول الذكر اللفظي والحفظ الظاهري وان كان العمدة هى العمل بفضائل الله واياكم من منام الغفلة والجهالة وختم عواقب امورنا بأحسن الخاتمة والحالة امين) وكذا قال الله تعالى فى اخر سورة طه (قوله) وقد اتيناك

من لدنا متعلق بانساناى من عندنا (قوله) ذكر اى كتابا شريفا مطبوعا على هذه
الافاصيص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار (وفى الكبير فى تسميته به وجوه) (الاول
انه كتاب فيه ذكر ما يحتاج اليه فى امر دينهم ودنياهم) (والثانى ان يذكر انواع الاله
ونعمائه وفيه انذكار كبير والموعظة) (والثالث فيه الذكر والشرف لك ولقدومك
وقد سمي الله كل كتبه ذكر فقال فاسألوا اهل الذكر قال بعض الكبار اى موعظة
تعظيها وتنادب بلامزمتها فلا يخطئ عليك شئ من اسرارنا وما اودعناه اسرار الذين
كانوا قبلك من الانبياء فتكون الانبياء مكشوفين لك وانت فى ستر الحق . (قوله)
من اعرض عنه عن ذلك الذكر العظيم الشأن الجامع لوجوه السعادة والنجاة فلم يعتبر
ولم يعمل به لانكاره اياه ومن شرطية او موصولة واياما كانت فالجملة صفة لذكر (قوله)
فانه اى المعرض عنه (قوله) يحمل يوم القيامة وزرا عقوبة ثقيلة على كفره وسائر
ذنوبه وتسميتها وزرا تشبيها فى ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالجل الذى
يفدح الحامل ويشقظ ظهره (قوله) خالدين فيه اى ما كثر فى الوزر حال من المستكن
فى يحمل والجمع بالنظر الى معنى من لمان الخلود فى النار مما يتحقق حال اجتماع اهلها
(قوله) وساء لهم يوم القيامة جلا اى بئس لهم جلا وزرهم واللام لليسان كانه
لما قيل ساء قيل لمن يقال هذا فاجيب لهم واعادة يوم القيامة لزيادة التقرير وتهويل الامر
(وفى التأويلات النجحية يشير الى ان من اعرض عن الذكر الخلقى الذى به قامت حقيقة
الايان والابقان والعرفان فانه يحمل يوم القيامة جلا ثقيل من الكفر والنفاق والشرك
والجهل والعمى وقسامة القلب والرب والحتم والاخلاق الذميمة والبعد والحسرة والندامة
وغير حقيقة العبودية ودوام النكر ومراقة القلب وصدق التوجه لقبول الفيض
الالهى الذى هو حقيقة الذكر الذى اوله ايمان واوسطه ايقان واخره عرفان (فالذكر
الاسمى يورث الاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة بترك المعاصى والاستغفال
بالطاعات) (والذكر الابقانى يورث ترك الدنيا وخوارفها حلالها وحرامها وطاب الآخرة
ودرجاتها منقطعها اليها) (والذكر العرفانى يوجب قطع تعلقات الكونين والتبكير الى سعادة
الدارين فى بذل الوجود على شواهد المشهود انتهى فاعلى المراتب فى الذكر فانه الذكر
فى المذكور فلا يبقى للنفس هناك اثر (روى) انه كثر لاني فى بغداد وكثر الفسق فقيل
للسبلى لولا ذكرك لاحرقنا البلدة فلما سمعه بعض اهل النفس قال اليس لئلا ذكر فقال السبلى
ذكركم بوجود النفس وذكرى بالله (واعلم) ان التوحيد افضل العبادات وذكر الله
اقرب القربات وقد وقت الله العبادات كلها كالصلاة والصيام والحج ونحوها بالموافقت
الا لذكر فانه امر به على كل حال قياما وقعودا واضطجعا وحركة وسكونا

وفي كل زمان ليلا ونهارا صيفا وشتاء (ولما سئل النبي عليه السلام عن جلاء القلب قال ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على (حكي) ان موسى عليه السلام قال الهى علمنى شيئا اذكر لكبه فقال الله تعالى قل لا اله الا الله فقال موسى يارب كل عبادك يقول ذلك فقال الله تعالى يا موسى لو ان السموات والارضين وضعت في كفة ميزان ولا اله الا الله في اخرى لما تنبه تلك الكلمة (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة طه (قوله) ومن اعرض عن ذكرى اى الكتاب اذا كرى والرسول الداعى الى والذكر يقع على التران وغيره من كتب الله كاسبق (قوله) فان له في الدنيا (قوله) معيشة ضنكا فامصدر وصف به مبالغة ولذلك يستوى فيه الذكر والمؤنث والمعنى معيشة ذات ضنك وذلك لان نظره مقصور على اغراض الدنيا وهويتها لك على ازديادها وخائف من انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب الآخرة مع انه قد يضيق الله عليه بشؤم الكفر وبوسع ببركة الايمان (واعلم) ان من عقوبة المعصية ضيق المعيشة والرد الى النفس والاجناس والاكوان من ضيق المعيشة (وفي التأويلات النجمية) الهدى في الحقيقة نور يقذفه الله في قلوب انبيائه واوليائه ليهتدوا به الى وفي الصورة العلماء السادة والمشايخ القادة بعد الانبياء والمرسلين فمن اتبع هداى بالتسليم والرضى والاسوة الحسنة فلا يضل عن طريق الحق ولا يشقى بالحرمان وحقيقة المهاجران ومن اعرض عن ذكرى اى عن ملازمة ذكرى في اتباع هداى اى اذا جاءه فان له معيشة ضنكا اى يعذب قلبه بذلك الحجاب وسد الابواب فان الذكر مفتاح القلوب والاعراض عنه سد بابها (قوله) ونحشره اى المعرض قال في بحر العلوم الحشر يحى بمعنى البعث والجمع والاول هو المراد هنا (قوله) يوم القيامة اعنى فاقد البصر كافي قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكبا وصما (وفي عرائس البقلى يعنى جاهلا بوجود الحق كما كان جاهلا في الدنيا كما قال على رضى الله عنه من لم يعرف الله في الدنيا لا يعرفه في الآخرة (وكذا قال الله تعالى في اول سورة هود بقوله الا انهم يثبون صدورهم يستخفوا منه الاحين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور (واعلم) ان اصلاح القلب اهم من كل شئ اذهو كالمالك المطاع في اقليم البدن النافذ الحكم وظاهر الاعضاء كالرعية والخدم له والغفاق صفة من صفاته المذمومة وهو عدم موافقة الظاهر للباطن والقول للفعل (وقال ناس لابن عمر اننا ندخل الى سلطاننا وامر اثنافه قول لهم بخلاف ما نتكلم اذا خرجنا من عندهم فقال كأنه قد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال خديفة ان المنافقين اليوم شر منهم على عهد رسول الله قالوا وكيف ذلك قال كانوا يومئذ يسرون واليوم يجهرون ومن افات القلب العداوة وعن على رضى الله عنه انه قال العداوة شغل (وفي الآية اشارة

الى حال اهل الانكار فان كفار الشريعة كانوا ينفطون بآياتهم ثلاثا يسمعون القرآن وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا كفار الحقيقة لا يصفون الى ذكر الصوفية بالجهر ولا يقبلون على استماع اسرار المشايخ وحقائق القرآن بل يثنون صدورهم وبظنون ان الله تعالى لا يعلم سرهم ونجواهم ولا يجازيهم على اعراضهم عن الحق وعدوتهم لاهله (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الانبياء بقوله وسخرنا مع داود الجبال مع تعالفة بالسحير وهو تذليل الشئ وجعله طائعا متقادا وسفن سواخر اذا اطاعت وطابت لها الرمح (قوله) يسمع حال من الجبال اى يقدس الله تعالى بحيث يسمع الحاضرون تسبيحهم فانه هو الذى يابق بمقام الامتان لانعكاس الصدى فانه عام وكذا ما كان باسان الحال فاعرف (قوله) والطير عطف على الجبال وقدمت الجبال على الطير لان تسخيرها وتسبيحها اعجب وادل على القدرة وادخل فى الإعجاز لانها جاد والطير حيوان (قوله) وكذا فاعلين قادرين ان نفعل هذا وان كان عجبا عندكم (روى) ان داود كان اذا امر بسم الله تسبح الجبال والطير لينشط فى التسبيح ويستأنق اليه (وفى التأويلات النجمية) يشير الى ان اذا ذكر الله اذا استولى عليه سلطان الذكر تنور اجزاء وجوده بنور الذكر فيتجوهر قلبه وروحه بجوهر الذكر فربما ينعكس نور الذكر من مرات القلب الى ما يحاذيها من الجمادات والحيوانات فتتطرق بالذكر فتارة يذكر معه وجوده وتارة يذكر معه بعض الجمادات والحيوانات كما كانت الحصاة تسبح فى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانضبط يتكلم معه (وروى عن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه قال كنا نأكل كل الطعام ونسمع تسبيحه انتهى (وفى عرائس البقلى روحه الله كان يطلب كل وقت مكانا خاليا بالذكر وانسه فيدخل الجبال لانها ملتبسة بانوار قدرته خالية عن ضنع اهل الحدثنان باقية على ما اخرجت من العدم بكسوة نور القدم فاذا كان مسبحا سبحت الجبال معه والطير باسان نور الفعل الحق كانه تعالى يتره نفسه بتزيه داود حيث غلب على داود سطوات عظمتته ونور كبريائه (قال محمد بن على رحمه الله جعل الله الجبال تسليية للحميدوبين وانسا الفكر وبين والانسان الذى فى الجبال هو انما خالية عن صنع الخلائق فيها بحال باقية على صنع الخالق لا اثر فيها لمخلوق فتوحش والاثار التى فيها اثار الصنع الخفية من غير تبديل ولا تحويل انتهى (قال ابن عباس رضى الله عنهما ان بنى اسرائيل كانوا قد تفرقوا قبل مبعث داود واقبلوا على ملاهى الشيطان وهى العيدان والطناير والمزامير والصنوج وما اشبهها فبعث الله داود واعطاه من حسن الصوت ونعمة الاخان حتى كان يتلو التوراة بترجيع وخفض ورفع فاذهل عقول بنى اسرائيل وشغلهم عن تلك الملاهى وصاروا يحتمون الى داود يسمعون الحانة وكان اذا سجع تسبيح الله الجبال والطير والوحش كفى قصص

الانبياء وكان الاصوات الحسنة والنفحات الموزونة تؤثر في النفوس فتجذبها من الشر الى الخير بالنسبة الى المستعد الكامل فكذا الاصوات القبيحة والنفحات الغير الموزونة تؤثر في النفوس فتدفعه ل خلاف ما يفعل خلافها (وكذا قال الله تعالى في اول سورة سباء بقوله) ولقد آتينا داود منا فضلا اعطى الله تعالى داود اسماء البس فيه حروف الاتصال فدل على انه قطعها عن العالم بالكلية وشرفه بالطافة الحقيقية والجلية فان بين الاسم والسمي مناسبة لا يفهمها الا اهل الحقيقة وقد صحح ان الالقاب والاسماء تنزل من صوب السماء والفضل الزيادة والتووين للنوع اى نوعا من الفضل على سائر الانبياء مطلقا سواء كانوا انبياء بني اسرائيل او غيرهم (كدال عليه قوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض والفاضل من وجه لا ينافي كونه مفضولا من وجه اخر وهذا الفضل هو ما ذكر بعد من تأويب الجبال وتخصير الطير والانه الحديد فانه معجزة خاصة به وهذا لا يقتضي انحصار فضله فيها فانه تعالى اعطاه الزبور كما قال في مقام الامتنان والفضل و آتينا داود ذبورا (قال في التاويلات النجمية) والفرق بين داود وبين يينا صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر فضله في حق داود على صفة الشكره وهى تدل على نوع من الفضل وشئ منه وهو الفاضل الالهى بلا واسطة كدال عليه كلمة منا وقال في حق يينا صلى الله تعالى عليه وسلم وكان فضل الله عليك عظيما والفضل الموصوف بالعظمة يدل على كمال الفضل وكذا قوله فضل الله لما اضاف الفضل الى الله اشتمل على جميع الفضل كمال وقال احدا دار فلان اشتملت على جميع الدور انتهى بسوع من التغير ويجوز ان يكون التكبير للتخيم ومنا لتأكيد فخامته الذاتية لفخامته الاضافية على ان يكون المفضل عالية غير الانبياء فالمعنى اذا اولقنا داود بلا واسطة فضلا عظيما على سائر الناس كالنبوة والعلم والقوة والملك والصوت الحسن وغير ذلك (قوله) يا جبال اوبى معه بدل من آتينا باسماز قلنا ومن فضلا باسماز قولنا) واننا اوبى على معنيين احدهما الترجيع وهو بالفارسية نعمة كرايدن لانه من الاوب وهو الرجوع والثاني السير بالنهار كله فالمعنى على الاول رجعى معه التسيح وسبحى مرة بعد مرة قال في كشف الاسرار اوبى سبجى معه اذا سبج وهو لسان الحبشة انتهى وذلك بان يخلق الله تعالى فيها صوتا مثل صوته كما خلق الكلام في شجرة موسى عليه السلام فكان كلما سبج سمع من الجبال ما يسمع من المسبح ويعمل معنى معجزة قالوا فمن ذلك الوقت يسمع الصدى من الجبال وهو ما يرد الجبل على المصوت فيه (فان قلت قد صح عند اهل الحقيقة ان الاشياء جميعا تسبح بحمده لسان فصيح ولفظ صريح يسمعه الكل من اهل الشهود فامعنى الفضل فيه لداود (قلت الفضل موافقة الجبال له بطريق خرق العادة كدال عليه كلمة مع) فان قلت قد ثبت ايضا عندهم ان اذ كارا العالم متروعة

ففي سمع السالك من الاشياء الذكرك الذي هو مشغول به فكشفه خيال غير صحيح يعني انه خيال
اقبح له في الموجودات وليس له حقيقة وانما الكشف الصحيح الحقيقي هو ان يسمع من كل شيء
ذكر اغبر ذكر الاخر (قلت لابلنم من موافقة الجبال لداود ان لا يكون لها تسبيح اخر
في نفسها سموع لداود كما هي فيه والمعنى على اثنائي سيري معه حيث سار ولعل تخصيص
الجبال بالتسبيح او السير لانها على صور الرجال كما دل عليه ثباتها (قوله) والطير بالنصب
عطفا على فضلا يعني وسخر ناله الطير لان ابناءها اياه عليه السلام تسخيرها له فلا حاجة
الى اضماره والاولي تقدير المضاف اي تسبيح الطير (كما في الارشاد) نزل الجبال والطير منزلة
العقلاء حيث نوديت نداءهم اذ ما من حيوان وجماد الا وهو متفاد لثبته ومطبع لامره
فانظر اذ من طبع الصخور الجود ومن طبع الطيور التفور ومع هذا قد وافقه عليه السلام
فاشد منها القاسية قلوبهم الذين لا يوافقون ذكر را ولا يطيعون تسبيحا وينفرون
من بحال اهل الحق نفور الوحوش بل يهجمون عليها باقدام الانكار كما منهم الاعداء
من الجيوش (قال المولى الجامي في شرح الفصوص وانما كان تسبيح الجبال والطير تسبيحه
لانه لما قوى توجهه عليه السلام بروحه الى معنى التسبيح والتحميد سرى ذلك الى اعضائه
وقواه فانها مظاهر روحه ومنها الى الجبال والطير فانها صور اعضائه وقواه في الخارج
فلا جرم يسبحن تسبيحه وتعود فائدة تسبيحها اليه يعني لما كان تسبيحها ابتداء من تسبيحه
لا جرم يكرم ثوابه عائد اليه لا اليها لعدم استحقاقها لذلك انتهى (والحاصل ان الذكر
من اللسان يعبر الى ان يصل الى الروح ثم ينعكس النور من الروح الى جبال النفس وطير القلب
ثم بالمدامه ينعكس من النفس الى البدن فيستوعب جميع اجزاء البدن ظاهرها وباطنها
ثم ينعكس من اجزائه العنصرية الى العناصر الاربعة مفردة ومرتبة كما وينعكس من النفس
الى النفوس اعني النفس النامية والنفس الحيوانية والنفس السماوية والنفس الجسمية
وينعكس من الروح الى انساني الى عالم الارواح الى ان يستوعب جميع العالم ملكه ومملكته
والهما الاشارة بالجبال والطير فيذكر العالم بما فيه موافقة لذا كرم يعبر الذكر عن المخلوقات
ويصعد الى رب العالمين (كما قال اليه يصعد الكلم الطيب فيذكر الله تعالى فيكون ذا كرا
ومذكورا متصفا بصفة الرب وبخلقه ويكون الفضل في حقه كونه مذكورا والحق
ثم ان الله تعالى ما بعث نبيا الا احسن الوجه وحسن الصوت وكان لداود عليه السلام
حسن صوت جدا زاد على غيره كما انه كان ليوسف عليه السلام حسن زائد على حسن غيره
(قال القرطبي حسن الصوت هبة الله تعالى وقد استحسن كثير من فقههاء الامصار القراءة
بقرين الصوت وبالتجميع ما لم يكن لحنا مفسدا مغير للمعنى مخرجا للنظم عن صحة المعنى
لان ذلك سبب للرقرة وانارة الخشية كما في فتح القريب شي داود عليه السلام باخود كفت

لَاعْبِدَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِبَادَةً لَمْ يَعْصِهِمْ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِنَّ بَيْكُفْتَ وَبِرْكَوهِ شَدْتَ تَعَابُدَاتِ كَيْدِ وَتَسْبِيحِ كُيُودِ دَرْمِيَانَةِ شُبِّ وَحَشْتِ بُوِي دَرآمد و رب العالمين آن ساعت كُوم را فرمود تا آن س دل داود را بَوِي تَسْبِيح و تهليل مساعدت كند چندان اواز تَسْبِيح و تهليل از كُوه بديد آمد كه اواز داود در جنب آن ناچيز كشت با خود گفت كيف يَسْمَعُ صَوْتِي مَعَ هَذِهِ الْأَسْمَوَاتِ فَتَزَلُ مَلِكٌ وَ اخذ به ضد داود و او صله الى البحر فوضع قدمه عليه فانطلق حتى وصل الى الارض تحتَه فوضع قدمه عليها حتى انشقت فوصل الى الحوت تحت الارض ثم الى الصخرة تحت الحوت فوضع قدمه على الصخرة فظهرت درة و كانت تانشر فقال له الملك يا داود ان ربك يسمع نشر هذه الدودة في هذا الموضع من وراء السبع الطباق فكيف لا يسمع صوتك من بين اسوات الصخور و الجبال فغضب داود لذلك و رجع الى مقامه (همه اوازه ها در پيش حق باز) (اكر پيدا اكر پوشيده آواز)

(کسی کو بسنود، آواز از حق) (شود در نفس خود خاموش مطلق)

الهم اسمعنا كلامك (وكذا اشار بقوله في سورة الحجر (قوله) وحفظناهما من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع فاتبعه شهاب ميين (فيشير الى الشياطين الخبيثة المفسدة بل الى كل مضل للطالب عن طريق الحق على سبيل التشبيه) وفائدة الذكر كونه دافعا لوساوسه لانه اذا ذكر الله خنس الشيطان اى تأخر ولعل المراد والله اعلم ان الجن ليس لهم دماغ كالدماغ بنى ادم فلا يحتمل لهم على استماع الصوت الجمهورى الشديد فالذاكر اذا رفع صوته بالذكر طرد عن نفسه الشيطان واحرقه بنور ذكره وافسد عقله بشدة صوته وشهاب نفسه المؤثر (ذكر ابو بكر ازى ان التكبير جهرا في غير ايام التشريق لا يسن الا بازاء العدو والنصوص تهيب اليهم انتهى (يقول الفقير لما كان اعدى العدو هي النفس واشد النصوص والسراق هو الشيطان اعتاد الصوفية يحجم الذكر في كل زمان ومكان تهيب اليهما وطرد الوساوس منهما والقائما آتيا (والعاقلة لا يترتب فيه اصلا ولا يصحج الى قول المنكر رأسا (وقال محمد بن طحفة في المدح الفريد قد اختار الحكماء لسلطان جهاز الصوت في كلامه ليكون اعجب لسماعه وادفع في قلوبهم انتهى (وفيه اشارة الى ان الروح مع القوى والاعضاء كالسلطان مع الاتباع والرايا فاهو ملزم في الافاق ملزم في الانفس الا ان ترتفع الحاجة والضرورة بان واقع المكالمات مع الندماء لكون المنام الانداسا وقس عليه حال اهل الشهود والوصول الى الله والحصول عنده بحيث ما غابوا لحظة (وكذا قال الله تعالى في سورة ص بقوله ار كض برجلك الر كض الضرب والدفع القوى بالرجل فنى نسب الى الراكب فهو اغراء مر كوبه وحمله للعدو نحو ركض الفرس ومتى نسب الى الماشى فوطئ الارض كما في الآية (كذا

قاله الراغب والرجل انقدم او من اسفل الفخذ الى رؤس الاصابع والمعنى اذ نادى فقتله
 على لسان جبريل عليه السلام حين انقضاء مدة بلائه اركض برجلك اى اضرب
 بها الارض وبالفارسية بزى باى خود را بزمن وهى ارض الجايى بلد فى الشام من اقطاع
 ابن تمام فضر بها فتبعت عين فقتله (قوله) هذا ابن جشمه مغسل بارد تغسل به اشارة
 الى الرافضى ل هو الموضع الذى يغتسل فيه والماء انذى يغتسل به والغتسل غسل البدن
 وغسلت اشئ غسلا اسلت عليه الماء فازلت درنه (قوله) وشرب تشرب منه فيبرأ
 باطنك والشرب هو ما يشرب ويتناول من كل مانع ماء كان او غيره والواو تأكيد لصوفى
 الصفة بالموصوف (وقال بعض الكبار هذا مغتسل اى ماء يغتسل به وموصو به زمانه
 بارد يبرد حرارة الظاهر وشرب يبرد حرارة الباطن يعنى انما كان الماء باردا لما كان عليه
 من افراط حرارة الالم فسكن الله انراطه الرائد انه لك يبرد الماء وباقي الحرارة النافعة
 للانسان (وفى كلام الشيخ الشهير باقده البرسوى قدس سره) ان المراد بالماء فى هذه
 الاية صورة احياء الله تعالى وهو المراد بماء المطر ايضا فيمارى اى انه اذا كان يوم اتيامه
 ينزل المطر على الاموات اربعين سنة فيظهرون من الارض كالنبات انتهى فاغتسل ايوب
 عليه السلام من ذلك الماء وشرب فذهب ما به من الداء من ظاهره وباطنه فان الله تعالى
 اذا نظر الى العبد بنظر الرضى يبدل مرضه بالشفاء وشدة بازخاء وجفائه بالوفاء فقام
 صحبها وكسى حلة وعاد اليه جلاله وشبابه احسن ما كان (قال ابن عباس رضى الله عنهما
 مكى فى ابلاء سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات لم يقمض فبين ولم ينام
 من جنب الى جنب كما فى زهرة الرياض (قال حضرت الشيخ بالى الصوفى فى شرح الفصوص
 الاشارة فيه ان الله تعالى امر نبيه بضرب الرجل على الارض ليخرج منها الماء لازالة
 الم ابدن فهو امر لنا بالسلوك والمجاهدة ليخرج ماء الحياة وهو العلم بالله من ارض وجودنا
 لازالة امراض ارواحنا وهى الحجب المبعدة عن الحق (ثم قال وفى هذه الاية سر لطيف
 وهوان السالكين مسلك التقوى بالمجاهدة وازياض اذا اجتمعوا فى منزل وذكر كوال الله
 كثيرا على مسامحة وضربوا ارجلهم على الارض مع الحركة اى حركة كانت وكانت
 نيتهم بذلك ازالة الالم الروحاني جاز منهم ذلك اذ ضرب الرجل الصورية على الارض
 الصورية مع الذكر الصورى بنية خالصة بوصول الى الحقيقة اذ مان من حكم شرعى الاوله
 حقة توحيلى عاملة الى حقيقته انتهى كلامه (قال بعض العلماء بالله ارتفاع الاصوات فى بيوت
 العبادات بحسن النيات وصفاء الطويات يحل ما عقده الافلاك الدارات حتى قال
 اهل البصائر ان الانفاس البشرية هى التى تدبر الافلاك العلوية انتهى فقد شرطوا
 فى ضرب الرجل (وكذا فى رفع الصوت حسن النية وصفوة الساطن من كل غرض

ومرض فاذا كان المرء حسن النية يراعى الادب الظاهري والباطني من كل الوجوه
 فيخرج بمراج الخلق على ذروة مراتب اهل الخصوص ويسلم من الجرح والتدح
 لكون حركته على ما اشار اليه النصوص (قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره 'لا يظهر
 في الفتوحات المكية لا يجوز ولا حد التواجد الا باشارة شيخ مرشد عارف بامراض
 الباطن وفي محل اخر من شرط اهل الله في السماع ان يكونوا على قلب رجل واحد
 وان لا يكون فيهم من ليس من جنسهم او غير مؤمن بطريقهم فان حضور مثل هؤلاء
 يشوش وفي اخر لا ينبغي للاشياع ان يملوا له ريد حركة الوجد الذي تبق معه الاحساس
 بمن في المجلس ولا يمل له حركته الا ان غاب وسمعا احس بمن كان في المجلس تعين عليه
 ان يجلس الا ان يعرف الحاضرون انه متواجد لاصحاب وجد فيسلم له ذلك لان هذه
 الحالة غير محمودة بالنظر الى ما فوقها وفي اخر اذا كانت حركة التواجد نفسية فليست
 بتدسية وعلامتها الاشارة بالاكام والمشي الى خلف والى قدام والتمايل من جانب
 الى جانب والتفريق بين راجع وذاهب فقد اجمع الشيوخ على ان مثل هذا محروم مطرود
 انتهى) فقد شرط الشيخ رضي الله عنه في هذه الكلمات لمن اراد الوجد والسماع حضور
 القلب والعشق والمحبة والصدق وغلبة الحال فقول القرطبي استدل بعض الجهال
 المترهدة وطغاة التصوفة بقوله تعالى لا يوب دايم السلام اركض برجلك على جواز
 الرقص وهذا احتجاج بارد لانه تعالى اتم امر بضرب الرجل لنزع الماء لا لغيره وانما هو لاهل
 الشكف كادل عليه صيغة التزهة والتصوف فان اتقياء الامة برأ من التكلف فهو زجر
 لنفسه الزمان غمهم عليه من الاجتماع المنافي لنص القرآن فانهم لو كانوا صلحاء مستأهلين
 لا باحث لهم اشارة انرا ذلك لكنهم يغفل عن الرقص بشرائط فهم ممنوعون جدا
 (قال الشيخ 'الطهر بافتاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الحلي بيرام قدس سره الرقص
 حال العوحد وليس في طريقنا 'ايضا' نذكر الله قياما وقعودا ولا نرقص على وفق
 قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) وقال ايضا ليس في طريقنا
 رقص فان الرقص والاصوات كلها اعماض لدفع الخواطر ولا شيء في دفعها اشد تأثرا
 من التوحيد فطريقنا طريق الانبياء عليهم السلام فبيننا عليه السلام لم يرقص الا التوحيد
 (وكذا قال الله تعالى في اول سورة طه بقوله وان نجهر بالقول اي ان تعان بذكره تعالى
 ودعائه (فاعلم) انه تعالى غني عن جهرك واعلانك (قوله) فانه تعالى (قوله)
 يعلم السر واخفى يقال فلان يحسن الى الفقراء لا يراد حال ولا استقبال وانما يراد وجود
 الاحسان منه في جميع الازمنة والاقوات ومنه قوله يعلم السر واخفى علمهم منه مستمر دائم
 وذلك ان علمه تعالى مبز عن الزمان كما هو مبز عن المكان باسره فالغيب على المعلوم

لا على العلم عندنا والسر واحد الاسرار وهو ما بكم ومنه اسرار الحديث اذا اخفاء وتكبير
 اخفى البالغة في الخفاء اى يعلم ما سررت الى غيرك وشيئا اخفى من ذلك وهو ما خطرته
 ببالك من غير ان تفهمه اصلا وما سررت في نفسك واخفى منه وهو ما ستره فيما سأتى
 اى ما بقى الله في قلبك من بعد ولا تعلم انك ستحدث به نفسك وهذا امانى عن الجهر
 كقوله تعالى واذا ذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول وما ارشاد
 للعباد الى ان الجهر ليس لاسمائه بل لغرض اخر من تصور النفس بالذكر ورسومه
 فيها ومنعها من الاشتغال بغيره وقطع الوسوسة عنها وضمها بالتضرع والجوار وإيقاظ
 الغيرة واشراف البركات الى مدى صوته وتكثير الاشهاد ونحو ذلك (وجاء انه عليه السلام
 لما توجه الى خير اشرف الناس على واد فرعوا اصواتهم بالتكبير لله اكبر لا اله الا الله
 فقال عليه السلام اربعوا على انفسكم اى ارفقوا بانفسكم لا تبالغوا في رفع اصواتكم
 انكم لاتدعون اصم ولا غافيا انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم ويحتاج الى الجمع
 بين هذا وبين امره عليه السلام برفع الاصوات بالتلبية (وقد يقال التنبى عنه هنا رفع
 الخارج عن العادة الذى ربما اذى بدليل قوله عليه السلام اربعوا على انفسكم
 اى ارفقوا بها كذا فى انسان العيون (يقول الفقهاء انه النبى عليه السلام اصحابه
 عن رفع الصوت اخفاء لامره عن العدو ولان اكثر اصحابه كانوا ارباب احوال فشانهم
 الاعتدال بل الاخفاء بالضرورة قوية كما فى ازاء العدو والصوص تهديد لهم ولا شك
 ان اعدى العدو والنفس واشد اللصوص الشيطان ولذا اعتاد الصوفية بحجج الذكر
 تهيب اليها وطرد الموسوسة وقد اختار الحكماء للسلطان جهر الصوت فى كلامه ليكون
 اهيأ لسماعه واقع فى قلوبهم كما فى العتد الفريد (وفى التأويلات الجمعية السر
 باصطلاح اهل التحقيق لطيفة بين القلب والروح وهو معدن اسرار الوحانية
 والخفى لطيفة بين الروح والحضرة الالهية وهو مبط انوار الولاية واسرارها
 ولهذا قال عتيب قوله يعلم السر واخفى الله لا اله الا هو الاية اشارة الى ان مظهر الوهية
 صفاته العليا انما هو الخفى الذى هو اخفى من السراى الطيف واعز واعلى واشرف
 واقرب الى الحضرة الاوهو سر وعلم ادم الاسماء كلها وهو حقيقة قوله عليه السلام
 ان الله خلق ادم فجعل فيه (ثم اعلم) ان لطيفة السراى بين القلب والروح تكون
 موجودة فى كل انسان عند نشأته الاولى والخفى ينشئ عند نشأته الاخرى فلذا يمكن
 ان يكون كل انسان مؤمن او كافرا معدن اسرار الوحانية وجلتها العقولات ولا يمكن
 الا المؤمن موحد ان يكون مبط انوار الولاية واسرارها وجلتها المشاهدات والكشافات
 وحقائق العلوم الدنية (وكذا قال الله تعالى فى اخر سورة الاعراف بقوله واتخذ قوم

موسى من بعده اى من بعده اى الى الطور ومن لا بداء العاية (قوله) من التبعض
 (قوله) حلهم جمع حلى كئدى وكئدى وهو ما تزين به من الذهب والفضة واصفاة
 الحلى اليهم مع انها كانت لا تبطل لادنى الملازمة حيث كانوا استعاروها من اربابها حين هموا
 بالخروج من مصر (قوله) عجلا مفعول اول لقوله اتخذ لاهم عدال اثنين بمعنى التصيير
 والمفعول الثانى محذوف اى سبروه الها والجل ولد البتر وابو الجبل النور والجمع العجايل
 والاثنى عجله سمي عجلا لاستعجال بنى اسرائيل عبادته وكانت مدة عبادتهم له اربعين
 يوما فمؤقبا في اليه اربعين سنة فجعل الله تعالى كل سنة في مقابلة يوم (قوله) جسدا
 بدل من عجلا اى جنة ادام ولحم اوجسدا من ذهب لاروح معه فان الجسد اسم لجسمه
 اللحم ودم ويطلق على جنة لاروح لها (قوله) له خوار اى صوت البقر وذلك ان موسى
 كان وعد قومهم بالانطلاق الى الجبل ثلاثين يوما فلما تأخر رجوعه قال لهم السامرى رجل
 من قرية يقال لها سامرة وكان رجلا مطسعا من قوم موسى انكم اخذتم الحلى
 من ال فرعون فعاقبكم الله بتلك الجناية ومنع موسى عنكم فاجعوا الحلى حتى احرقها
 لعل الله يرد علينا موسى اوسا لوه الها يعبدونه وقد كان لهم ميل الى عبادة البتر منذمروا
 على العمالة التي كانوا يعبدون تماثيل البتر وذلك بعد عبور البتر وقد حمرت قصته فجعل
 السامرى الحلى بعد جمعها فى النار وصاغ لهم من ذلك عجلا لانه كان صائغا والى في فقه
 ترابا من اثر فرس جبريل عليه السلام وكان ذلك الفرس فرس الحياة ما وضع حازه
 في موضع الا اخضره وكان قد اخذ ذلك التراب عند فلق البحر او عند توجهه الى الطور
 فانقلب ذلك الجسد للحم ودم وظهر فيه خوار وحركة ومشى فقال السامرى هذا الهكم
 واله موسى فعبده الاثنى عشر الفا من ستمائة الف (وقيل) انه جعل ذلك العجل مجوفا
 وجعل في جوفه انابت على شكل مخصوص وكان وضع ذلك التمثال على مهب الريح
 فكانت الريح تدخل في تلك الانابت فظهر منه صوت مخصوص يشبه خوار العجل
 فأوهم بنى اسرائيل انه حى يخور فزفوا حوله اى رقصوا (نقل القرطبي عن الطرشي
 انه سئل عن قوم يجتمعون في مكان يقرأون شيئا من القرآن ثم ينشد لهم منشد شيئا من الشعر
 يرقصون ويطربون ويضربون بالدف والثنائير هل الحضور معهم حلال اولا (قال
 مذهب الصوفية بطالة وجه الله وضلالة وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واما الرقص والتواجد فاول من احدثه اصحاب السامرى فلما اتخذوا
 عجلا جسدا له خوار قاموا يرقصون حوله ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل
 وانما كان يجلس النبي عليه السلام مع اصحابه كما على رؤسهم الطير من الوقار فينبغي
 للسلطان ونوابه ان يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا يحل لاحد يؤمن بالله

واليوم الآخر ان يحضر معهم ولا يعينهم على باطلهم (هذا مذهب مالك والشافعي
وابن حنيفة واحد وغيرهم من ائمة المسلمين كذا في حيوۃ الحيوان) قال في تصاب
الاحتساب هل يجوز له ان يقص في السماع الجواب لا يجوز (ذكر في الذخيرة انه كبيرة
ومن اباحه من المشايخ فذلك الذي صارت حركاته كحركات المرقعش وهل يجوز السماع
الجواب ان كل السماع سماع التران والموعظة يجوز وان كان السماع سماع الغناء
فهم حرام لان الغنى والسماع الغناء حرام ومن اباحه من مشايخ الصوفيه فلم يخل
عن الهوى ويحلى بالثقة ويحتاج الى ذلك احتياج المريض الى الدواء (وله شرائط
(احداها ان لا يكون فيهم امرء) والثانية ان لا يكون جميعهم الامن جنسهم ليس فيهم
فاسق ولا اهل الدنيا ولا امرأة) والثالثة ان يكون نية القول الاخلاص لا اخذ الاجرة
والطعام) والرابعة ان لا يجتمعوا لاجل طعام او نظر الى فتوح (والخامسة لا يقومون
الامعة والويلين) والسادسة لا يظهر من الوجوه الاصاديقين (قال الشيخ عمر بن الفارض
في القصيدة الموسومة بنظم الدر) اذهم شرقاً بالناغي وهم ان (بطير الى اوطانه
الاولية) يسكن بالحرىك وهو بمعه (اذنا له ايدى الربى بهمة) (قال الامام القاشاني
في شرحه اذاهم الولى واضطرب شوقا الى مركزه الاعلى ووطنه الاولى بسبب منافاة
الناغي وهم طائر روحه الى ان يطير الى عنه ووكرة الاولى تهرى ايدى من يريه في المهد
فيسكن بسبب آخرىك من قاته وهم بالطيران) والمقصود من ايراد هذا المعنى ان يشير
الى فائدة ان يقص والحركة في السماع وذلك ان روح السامع بهم عند السماع ان يرجع
الى وطنه المألوف ويفارق النفس والقلب فيحرك يد الحبال وتسكنه عايمهم به بسبب
التحرك الى حلول الاجل المعلوم وذلك تقدير العزى العالم انتهى (واعلم ان الرقص والسماع
حال المتلون لاحان المتكمن ولذا تابات سيد الطائفة الجنييد البغدادي قدس سره
عن السماع في زمانه من الناس من هو متواجد ومنهم من هو اهل وجد ومنهم من هو اهل
وجود فالاول المبتي الذي له انجذاب ضعيف والثاني المتوسط الذي له انجذاب قوى
والثالث انتهى الذي له انجذاب قوى وهو مستغن عن الدوران الصورى بالدوران
العزوى بخلاف الاولين ولا بد من العشق في القلب والصدق في الحركة حتى يصح
الدوران والعلاء ان اختلفوا في ذلك فمن مثبت ومن ناف لكن الناس متفاوتون والجواز
للاهل المستجمع لشرائطه لا غير قال حضرت الشيخ افشاده افندى قدس سره ليس
في طريقه تشارك ولا في طريق الشيخ الحاج بيرام ولا ايضا لان الرقص والاصوات كلها
انما واعد لدفع الخواطر ولا شئ في دفعها اشد ثمرا من التوحيد ونبى اعليه الصلاة
والسلام لم يلق الا التوحيد (ذكر) ان عليا قال يوما لا جد لذة العبادة يا رسول الله

فلقنه التوحيد ووساه ان لا يكلم احدا به فظهر له من اثار التوحيد فلما ملاه باطنه من انوار
التوحيد واضطر الى التكلم جاء الى بئر فتكلم فيها فثبت منها قصب فاخذ راع وعمل
منه الزمار وكان ذلك مبدء العلم الموسيقى (وقال وقد يقال ان رجلا يقال له عبد المؤمن
سمع صوت الافلاك في دورها فاخذ منه العلم الموسيقي ولذلك كان اعلم ائمة عظم
على عدد البروج ولكن صداها على طرز واحد فالانسان اقباليته الحق به زيادة
كذافي الواقعات المحمودية (فقد عرفت من هذا اليان انه ليس في الطريقة الجالوتية
بالجيم دور ورقص بل توحيد وذكر قياما وفعودا بشرائط واداب وامتياز فاعله الخلوية
بالحاء الهجمة على ما يتوارثون من اكاراهل الله تعالى لكن انما يقبل منهم وتمدح اذا قارن
شرائطه وادابه كما سبق والا يردو بزم وقد وجدنا في زماننا اكثر الحجالس الدورية
على خلاف موضوعها فالعقل يختار الطريق الاسلام ويجنب عن القيل والقال وينظر
الى قولهم لكل زمان رجال ولكل رجال مقام وحال (قال الشيخ ابو العباس) من كان
من فقراء هذا الزمان آكل لا موال اظلمة مؤثر السماع ففيه نزعة يهودية قال الله تعالى
سمعون للكذب اكلون للسحت وقال الحامي السماع في هذا الزمان لا يقول به مسلم
ولا يقتدى بشيخ يعمل السماع وقد عرفت وشاهدت في هذا الزمان ان المجالس الدورية
يحضرها المردان الملاح والنساء وحضورهم افة عظيمة فانهم والاختلاط بهم والصحبة
معهم كالمساقا والقتال ولا شيء اسرع اهلا للبرء في دينه من صحبة فانهم جبار الشيطان
ونعوذ بالله من المكر بعد الكرم ومن الحور بعد الكوران هو ادى الى طريق وصاله
وكاشف التيساع عن ذاته ووجهه والموصل الى كاله بعد جاله وجلاله وهو الصاحب
والرفيق في كل طريق (وكذا قال الله تعالى في اول سورة كهف بقوله ذلك
من ايات الله من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن نجده وليا مرشدا ونحبهم باقظا
وهم رقوق ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال (قال ابو هريرة رضي الله عنه كانت لهم
تقليبان في السنة (وقال ابن عباس رضي الله عنهما تقية واحدة من جانب الى جانب
ثلاثا تأكل الارض لحومهم وذلك في يوم عاشوراء ونجب منه الامام وقال ان الله
قادر على حفظهم من غير تقليب (واجاب عنه سعدى المقتى بقوله لا رب في قدرة الله
تعالى ولكن جعل لكل شئ سببا في اغلب الاحوال انتهى (قال بعض الكبار الميل
الى اليمين عند النفي حين التلفظ بكلمة الشهادة والى اليسار عند الاثبات مأخوذ
من هذه الآية اشربة (قال في انباء ويلات النجمة) فيه اشارة لطيفة وهي ان المراد
الذي يريه الله بلا واسطة المشايخ يحتاج الى ان يكون كاليت بين يدي الغسل مسلمان نفسه
بالكلية اليه مدة ثلاثمائة سنة وتسع سنين حتى يبلغ مبلغ الرجال والمراد الذي يريه الله

بواسطة المشايخ لعله يبلغ مبلغ الرجال الباسفين بخلاوة اربعين يوما او خلوتين او خلوات
معدودة وذلك ان هؤلاء خلفاء الله بواسطة المشايخ وصورة اطفه كان الاشجار
في الجبال تربي بلا واسطة فلا تكثر كاتر الاشجار في البساتين بواسطة الدهاقين وتربيتهم
(وكذا قال الله تعالى في سورة الم نشرح لك بقوله الم نشرح لك صدرك) قال الراغب
الشرح بـ طالحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحته ومنه شرح الصدر بنور الهى
وسكنة من جهة الله وروح منه وشرح المشكل من الكلام بسطه واظهر ما يخفى
من معانيه انتهى (وفي الحديث اذا دخل النور في القلب انشرح اى عان القلب وانفسح
اى احمّل البلاء وحفظ سر الر بويصة كما قال موسى عليه السلام ربي اشرح كل صدري
اى وسع قلبي حتى لا يضيق بسفاهة المعاندين ولجأهم بل يحتمل اذا هم وزيادة لك
للايدان بان الشرح من منافعه ومصلحه عليه السلام وانكار النفي اثبات اى عدم
شرحنا لك صدرك منى بل قد شرحنا لك صدرك وقد حننا حتى حوى عالم الغيب
والشهادة بين ملكي الاستفادة والافادة فاصدك الملازمة بالعلائق الجسمانية عن اقتباس
انوار المنكات الرومانية وما عاقلك التعلق بمصالح الخلق عن الاستغراق في شئون الحق
اى لم تحجب لبالحق عن الخلق ولا بالخلق عن الحق بل كنت جامعا بين الجمع والفرق
حاضرا غائبا (وفي انوار الالهامية يشير الى انفساح صدر قلبه بنور النبوة وحل
همومها بواسطة دعوة الثقلين وانشرح صدره بضياء الرسالة واحتمل مكاره الكفار
واهل النفاق وابتدأ صدر نوره باسعة الولاية وتحققه بالعلوم الدينية والحكم الالهية
والمعارف الزبانية والحقائق الرجائية (واما شرح الصدر الصورى فقد وقع مرار مرة
وهو ابن خمس اوسست لخراج غمز الشيطان وهو الدم الاسود الذى به يميل القلب
الى المعاصي ويعرض عن الطاعات ومرة عند ابتداء الوحى ومرة ليلة المعراج (ومن هنا
قال المشايخ لا بد للطالب في ابتداء امره ان يشتغل بذكر لاله الا الله بحيث يبدأ من الجانب
الامين للصدر ويضرب بالاعلى الجانب الايسر منه لينتفض به العلة التى هى حظ الشيطان
ومنع الشهوات النفسانية مقدار اربع مقدار ويمتلئ النور مقام ما ينقض منها ورمقاء
دما سودا قيقا لانه لا يحلله بحرارة التوحيد وذوبانه بنار الذكر وهو من صفات الكبر
فبدوام الذكر ينشرح الصدر وينفتح القلب

﴿ بيان الكفر والعصيان ﴾

(قال الله تعالى في اول سورة البقرة بقوله ان الذين كفروا لما ذكروا خاصة عبادهم وخاصة

اولياته بصفتهم التي اهتمهم للهدى واقتلاح عقبيهم اضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفج
 فيهم الهدى ولا يغي عنهم الايات والنذرو تعريف الموصول اما للعهد والمراد به ناس باعيانهم
 كابن ليه وابي جهل والوليد بن المغيرة واحبار اليهود والجنس متسا ولا كل من صمم
 على كفره تصميما لا يرعوى بعده وغيرهم فخص منهم غير المصيرين بما اسند اليه (والكفر
 لغة السر والتغطية وفي الشريعة انكار ما علم بالضرورة محمي الرسول صلى الله عليه وسلم به
 وانما عد لباس الغبار وشدة الزنار بغير اغطرار ونظائر مما كفر الدلالة على ان التكذيب
 فان من صدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكاد يجترى على امثال ذلك اذ لا داعي اليه
 كالزنى وشرب الخمر لانه كفر في نفسه (والكافر في القرآن على اربعة اوجه (احدها
 نفي عن المؤمن قال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله (والثاني الجحاد قال تعالى
 ومن كفر فان الله غني عن العالمين اى جحد وجوب الحج (والثالث نفي الشاكر قال تعالى
 واشكروا لى ولا تكفرون (والرابع التبرى قال تعالى ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض
 اى يتبرأ بعضكم من بعض كذا في التفسير (وقال في البغوى الكفر على اربعة اوجه (كفر
 الانكار وهو ان لا يعرف الله اصلا ولا يعترف به (وكفر الحجب وهو ان يعرف الله بقلبه
 ولا يقرب لسانه ككفر ابليس قال الله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به (وكفر العناد
 وهو ان يعرف بقلبه ولا يعترف لسانه ولا يدين به ككفر ابى طالب حيث يقول
 (ولقد علمت بان دين محمد) (من خير اديان البرية ديننا)
 (لولا لملامة او حذار مسبة) (لو جدتى سحبا بذاك مينا)

(وكفر التفات وهو ان يعرف باللسان ولا يعقد بالقلب وجميع هذه الانواع سواء
 في ان من لى الله بواحد منها لا يغفر له انتهى كلام البغوى لكن الكلام في ابى طالب جئ
 عند قوله تعالى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم (قوله) سوء عليهم ما نذرهم ام لم تنذرهم
 لا يؤمنون (وفي الآية اثبات فعل العباد فانه قال لا يؤمنون وفيه اثبات الاختيار ونفى الاكراه
 والاجبار فانه لم يقل لا يستطيعون بل قال لا يؤمنون (فان قلت للمعلم الله انهم لا يؤمنون
 فلم امر النبي عليه السلام بدعائهم (قلت فانه الانذار بعد العلم به لا ينجع لان الجحيم
 ان الله تعالى بعث موسى الى فرعون ليدعوه الى الاسلام وعلم انه لا يؤمن قال الله تعالى
 رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال ولوانا هلكناهم
 بعد ذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلنا اليك رسولا فتنع اياتك (فان قلت لما اخبر الله
 رسوله انهم لا يؤمنون فهل اهلكهم كما اهلك قوم نوح بعدما اخبر انهم لا يؤمنون
 (قلت لان النبي عليه السلام كان رحمة للعالمين كما ورد به الكتاب وقد قال الله تعالى
 وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون (ثم ان الاخبار

بوقوع الشيء أو عدمه لا ينبغي أن القدرة عليه تأخيرة أنه إلى عما يقع له هو أو لا بعد اختياره فلا يلزم
 جواز تركه كيف ما لا يطاق (قال الامام القشيري من كان في غطاء سفته محبوبا عن شهود
 حقه فبان عنده قول من دله على الحق وقول من اعانه على استجلاب الخطيئ هو الى داعي
 الفضلة امل وفي الاصله اياه ارضب وكان الكافر لا يعرعى عن ضلالتة لما سبق من شقاوته
 فكذلك المر بوط باغلال نفسه محبوب عن شهود غيبه وحقه فهو لا يصبر سرشده ولا يسلك
 قصده (وقال ايضا ان الذي بقي في ظلمات دعا ربه سواء عنده نصيح الراشدين وتسويلات
 المبطلين لان الله تعالى نزع من احواله بركات الانصاف فلا يصحى الى داعي الرشاد كما قيل
 وعلى النصوح نصيحتي وعلى عصيان النصوح (وفي انساب ابيات النجاسة) ان الذين
 كفروا اى جحدوا ربوبيتي بعد اقرارهم في عهد الست بربكم باجابة بلي وسعروا صفاه
 قلوبهم برين ما كسبوا من اعمالهم الطبيعية النفسانية وافسدوا حسن استعدادهم
 من فطرة الله التي فطر الناس عليها بكنسب الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية
 كما قال الله تعالى كلاب لران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وذلك بان ارواحهم النفيسة
 لما نظروا بروزنة الحواس الخمس الى عالم الصورة الخسيسة حجب عن مآلوفاتها ومحاسنها
 ثم ابتليت بحجة انفوس الحيوانية واستأنتت بها ولهذا يسمى الانسان انسانا لانه انيس
 فبمجاورة النفس الخسيسة صار الروح النفيس خسيسا فاستحسن ما استحسن النفس
 واستلذ ما استلذت به النفس واستمتع من المراتع الحيوانية فانقطع عنه الاغذية الروحية
 ونسى حظائر القدس وجوار الحق في رياض الانس ولهذا يسمى الناس ناسا لانه ناس فتاه
 في اودية الخسران واستهوته الشياطين في الارض خيران ولانسا الله بالكفران نسيهم
 بالخذلان حتى غلب عليهم الهوى وأوقعهم في مهالك الردى فاصبحوا بنفوس احياء
 وقلوب موتى سواء عليهم انذرتهم بالوعد والوعيد وخوفتهم بالعذاب الشديد
 ام لم تنذرهم لا يؤمنون بما خبرتهم ودعوتهم اليه وانذرتهم عليه لان روزنة قلوبهم الى عالم الغيب
 منسدة بقساوة حلاوة الدنيا وقلوبهم مغلوقة بحب الدنيا وشهواتها معقول عليها بجماعة
 الهوى كما قال تعالى اغلظت برون القرآن ام على قلوب اقفالها فاستمسوا رواثع الانس
 من رياض القدس بل هب عليهم صرصر الشقاوة من مهب حكم السابقة وادركهم
 بالخطم على اقفالها كما قال تعالى ختم الله الابية انتهى ما في التأويلات ومن امثال الانجيل
 قلوبكم كالخصاة لانضجها النار ولا يلبسها الماء ولانفسف الريح (قوله) ختم الله
 على قلوبهم لما ذكره هؤلاء الكفار بصفاتهم وحالاتهم الحق به ذكر عقوباتهم فهو تعليل
 للحكم السابق وبيان ما يقتضيه الختم الكتم سمي به الاستشاق من الشيء بضرب
 الخاتم عليه لانه كتم له وبلوغ اخره ومنه ختم القرآن نظرا الى انه اخر فعل يفعل في احرازه

ولا ختم على الحقيقة وإنما المراد به ان يحدث في نفوسهم هيئة تمنعهم على استحباب الكفر والمعاصي واستعجاب الامان والطاعات بسبب غيهم وانهم اسكنهم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فقبل قلوبهم بحيث لا يؤثر فيها الانذار ولا ينفذ فيها الحق اعلا (وسمى هذه الهيئة على الاستعارة ختما) وقد عبر عن احداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى او لك الذين طبع الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم وبالاغفال في قوله تعالى ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا وبالاغفال في قوله تعالى وجعلنا قلوبهم قاسية وهي من حيث ان الممكنات باسرها مسندة الى الله تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه تعالى ومن حيث انها مسببة مما تغزوه بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم وقوله ذلك بانهم امنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم وردت الاية الكريمة ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة عاقبتهم فالختم مجازاة لكفرهم والله تعالى قد يسر عليهم السبل فلو جاهدوا لوفقتهم فمفسد الاعتراض بانه اذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم فلا يهديهم عن الهدى فكيف يستحقون العتوبة (قال الشيخ في تفسيره واستاد الختم الى الله للتبني على ان اباؤهم عن قبول الحق كالشيء الخلق غير العرضي انتهى (وقال في التيسير حاسل الختم عند اهل الحق عقوبة من الله تعالى لا تمنع العبد من الايمان جبرا ولا تحمله على الكفر كرها بل هي زيادة عقوبة له على سوء اختياره وتماديه في الكفر واصرار به يحرم بها من اللطف الذي سهل به فعل الايمان وترك العصيان يدل عليه انهم بقوا مختاطبين بالايمان بقوله تعالى امنوا بالله ورسوله وعلومين على الامتناع عنه لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تذكروا ما كان حراما على الايمان عاجزين زال الخطاب وسقط اللوم والعتاب كما في الختم على الافواه يوم الحساب لما عجزوا به حقيقة عن الكلام لم يبق الخطاب بالكلام وتحقق المذهب اثبات فعل العبد وتخليق الله تعالى (قوله) وختم الله (قوله) على سمعهم اى على اذانهم فجعلها بحيث تعاف استماع الحق ولا تصفى الى خبر ولا تعيه ولا تقبله كأنها مستوثق منها بالختم عقوبة لهم على سوء اختيارهم وميلهم الى الباطل وابشارهم (والسمع هو ادراك القوة السامعة وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للختم وهو المختوم عليه اعالة (وفي توحيد السمع وجوه) احدها انه في الاصل مصدر والمصادر لا تجمع لاصلاحيها للواحد والاثنين والجماعة قال تعالى انهم يكيدون كيدا وكيدا فان قالوا فاجمع الابصار والواحد بصر وهو كالسمع قلنا انه اسم للعين فكان اسما لا مصدرا فجمع لذلك (والثاني ان فيه اضممارا اى على مواضع سمعهم وحواسه كما في قوله تعالى واسأل القرية اى اهلها وثبت هذا الاضممار دلالة ان السمع فعل ولا يختم على الفعل وإنما يختم على عمله (والثالث انه اراد سمع كل واحد منهم والاضافة الى الجماعة تغني عن الجماعة وفي التوحيد

امن اللبس كما في قوله كلوا في بعض بطونكم اى بطونكم اذ البطن لا يشترك فيه (والرابع قول سيويه توسط جعين فدل على الجمع وان وحده كما في قوله تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور دل على الانوار ذكر الظلمات) وتقديم ختم قلوبهم للابتن بانها الاصل في عدم الايمان وتقديم حال السمع على حال ابصارهم للاشتراك بينهما وبين قلوبهم في تلك الحال قالوا السمع افضل من البصر لانه تعالى حيث ذكرهما قدم السمع على البصر ولان السمع شرم النبوة ولذلك ما بعث الله تعالى رسولا اصم ولان السمع وسيلة الى استكمال العقل بالمعرفة التي تتلقف من اصحابها (قوله) وعلى ابصارهم جمع بصر وهو ادراك العين وقد يطلق محازا على القوة الباصرة وعلى العضوين وهو المراد ههنا لانه اشهد مناسبة للغطية (قوله) غشاوة اى غطاء ولا نهضة على الحيثة وانما المراد به الاحداث حاله تجعل ابصارهم بسبب كفرهم لا تجتلي الايات المنصوبة في الانفس والافاق كما تجتليها اعين المستبصرين وتصير كأنها غطي عليها وجعل بينها وبين الابصار ومعنى التكرار على ابصارهم ضربا من الغشاوة خارجا عما يعارفه الناس وهي غشاوة التعامى عن الايات قوله غشاوة مبتداء مؤخر خبره المقدم قوله وعلى ابصارهم ولما اشترك السمع والقلب في الادراك من جميع الجوانب جعل ما بينهما من خاص فعملهما الحتم الذى يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار مما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة (قال في التيسير) انما ذكر في الابية ان القلوب والسمع والابصار لان الخطاب كان باستعمال هذه الثلاثة في الحق كما قال افلا تعقلون افلا تبصرون افلا تسمعون (قوله) ولهم عذاب عظيم اى عقوبة شديدة القوة ومنه العظم والعذاب كالنكال بناء ومعنى يقال اعذب عن الشيء اذا مسك عنه وسمى العذاب عذابا لانه يمنع عن الجناية اذا تأمل فيها العاقل ومنه الماء العذب لانه يرفع العطش ويرد عنه بخلاف الملح فانه يزيد ويدل عليه تسميتهم اياه نفاخا لانه ينفع العطش اى يكسره وفراتا لانه يرفعه على القلب يعنى الفرات وهو الماء العذب ما خوذ من الرفق وهو قلبه (وقيل) انما سمي به لانه جزءا ما استعذبه المرؤ بطبعه اى استطابه ولذلك قال فذوقوا عذابي وانما يذاق الطيب على معنى انه جزءا ما استطابه واستحلاه بهواه في الدنيا (والعظيم تقيض الحقيق والكبير تقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كان الحقيق دون الصغير) قال في التيسير عظيم اى كبير او كثير اودائم وهو التعذيب بالنار ابدانهم عظمه باهواله وبشدة احواله وكثرة سلسله واغلاله فتكون هذه الابية وعيدا وبيانا لما يستحقونه في الآخرة (وقيل) هو القتل والاسر في الدنيا واتحرى بقى بالنار في العتبي ومعنى التوضيف بالعظيم انه اذا قدس سائر ما يجازى به قصر عنه جمعه ومعنى التكرار ان لهم من الآلام نوعا عظيما لا يعلم كنهه الا الله عز وجل

(فعلى العاقل ان يحتسب عما يؤدى الى العذاب الاليم والعقاب العظيم وهو الاصرار على الذنوب والاكباب على افتراء الخطيئات والعيسوب (قيل فى سبب الحفظ من هذه العنوبة التى هى الختم على الكيس فلا يمنعه عن حق ووضع الختم على اللسان فلا يطلقه فى باطل (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل وما جلاؤها قال تلاوة القرآن وكثرة ذكر الله وذكرا الموت وامهات الخطايا ثلاث الحرص والحسد والكبر فحصل من هؤلاء ست فصار تسمها الشبع والثوم والراحة وحب المال وحب الجاه وحب الرياسة فحب المال والرياسة من اعظم ما يجر صاحبه الى الكفر والهلاك (حكي) ان ملكا شاكرا قال انى لاجد فى الملك لذة فلا ادري كذلك يجده الناس لم اتاجده فقالوا له كذلك يجده الناس قال فاذا بقيه قالوا بقيه لك ان تطيع الله فلا تعصيه فدا من كان فى بلده من العلماء والصلحاء فقال لهم كونوا بحضرتى ومجلى غار ايتهم من طاعة الله فامر روى ومار ايتهم من العصية فازجرونى عنها ففعل ذلك فاستقام له الملك اربع مائة سنة ثم ان ابليس اتاه يوما على مسورة رجل وقال له من انت قال الملك رجل من بني ادم قال لو كنت من بني ادم لمت كما تموت بنو ادم ولكنك اله فادع الناس الى عبادتك فدخل فى قلبه شئ ثم صعد المنبر فقال ايها الناس انى اخفيت عليكم امر احان اظهماره وهو انى ملككم منذ كذا سنة ولو كنت من بني ادم لمت ولكنى اله فاعبدونى فادعى الله الى بني زمانه وقال اخبره انى استتممت له ما استتمم لى فتحول من طاعنى الى معصيتى فبعزتى وجلالى لا سلطان عليه بخت نصر ولم يتحول عن ذلك فسلط عليه فحضر عتقه واقر من خزينته سبعين سفينة من ذهب (وفى التأويلات الجميلة) فى الختم اشارة الى بداية سوابق احكام القدر بالسعادة والشقاوة على وفق الحكمة والارادة الازلية للخلقة كما قال تعالى فمنهم شقى وسعيد مع حسن استعداد جميعهم بقول الايمان والكفر ولهذا لما خاطب الحق ذراتهم بخطاب الست بربكم قالوا بلى جميعهم ائتمروا على الله الذرات فى القلوب والقلوب فى الاجساد والاجساد فى الدنيا فى ظلمات ثلاث وكانت روزنة القلوب كلها مفتوحة الى عالم الغيب بواسطة الذرات المودعات التى سمعت خطاب الحق وشاهدت كمال الحق الى وقت ولادة كل انسان كما قال عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وفيه اشارة الى ان الله بكل الاشياء الى تربية الوالدين فى معنى الدين حتى يلقنوهم تقليد ما القوا عليه اياهم من الضلالة فيضلوه كما قال تعالى اثم واباؤكم فى ضلال مبين فكانت تلك الشقاوة المقدرة مضرة فى ضلالة النفس والصفات النفسانية الظلمانية والهوى والطبيعة ثم جعل تأثيرها وظلماتها وريها ينسحب الى القلوب فيفسدها ويسودها ويغطيها ويسدر وزتها الى الذرات

فيمبها ويصمها حتى لا يبصر اهل الشفاوة ببصر الذرات من الحق ما كانوا يبصرون ولا يسمعون بسمع الذرات من الحق ما كانوا يسمعون فيفكرون على الانبياء ويكفرون بهم وعباد عنونهم اليه فيختم الله شقاوتهم بكفرهم هذا ويطع به على قلوبهم كقوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم (فسر القدر مستور لا يطلع عليه احد الا الله فيظلمهم اثار السعادة باقرار السعداء ويظهر اثار الشقاوة بانكار الاشقياء وكفرهم من القدر كالبذر في الارض مستور فتظهر الشجرة منه وهو في الشجرة مستور فيخرج مع الاغصان من الشجرة وهو في الاغصان مستور حتى يخرج مع الثمرة من الاغصان وهو في الثمرة مستور حتى يظهر من الثمرة فيختم ظهور البذر بالثمره (فكذلك سر القدر وهو بذر السعادة او الشقاوة مستور في علم الله تعالى فتظهر شجرة وجود الانسان منه والسعادة والشقاوة مستورة فيها فتخرج مع اغصان الاخلاق وهي مستورة فيها فتخرج مع عمرة الاعمال وهي الاقرار والانكار والايان والكفر فيختم ظهور سر القدر وهو السعادة او الشقاوة بثمره الايمان او الكفر فيظهر سر القدر عند الختم بالسعادة او الشقاوة فالذين ختم الله على قلوبهم اعماخهم بخاتم كفرهم وان كان نقض خاتمهم هو الاحكام الازلية وسر القدر حتى حرموا من دولة الوصال وبه ختم على سمعهم حتى لم يسمعوا خطاب الملك ذي الجلال وعلى ابصارهم غشاوة من العمى والضلال فلم يشاهدوا ذلك الجمال والكمال فلهم حرمان مقبم ولهم عذاب عظيم لانهم منعوا من مرادهم وهو العلي العظيم فعظم العذاب يكون على قدر عظيمة المراد المنوع منه انتهى ما في التأويلات (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة البقرة بقوله لا اكره في الدين قذتين الرشد من النقي اي من الكفر الذي هو المؤدى الى الشقاوة السرمدية (قال الراغب) النقي كالجهل يقال اعتبارا بالاعتقاد والنقي اعتبارا بالافعال ولهذا قيل زوال الجهل بالعالم وزوال النقي بالرشد (قوله) فمن يكفر بالطاغوت هو كل ماعبد من دون الله مما هو مذموم في نفسه ومتمرد كالانس والجن والسايطان وغيرهم فلا يرده عيسى عليه الصلاة والسلام والكفر به عبارة عن الكفر باستحقاقه العبادة (قوله) ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وتقديم الكفر بالطاغوت على الايمان به تعالى لتوقفه عليه فان تخليصه بالجمعة متقدمة على التحلية بالمغفلة (قوله) والله سميع بالاقوال (قوله) عليم بالعزائم والعائد يعلم غيبها ورشدها واطلها وحققها ويجزي كلا على وفق عمله وقوله وعقده وهو بايق وعدو وغيد (واعلم) ان حقيقة الايمان كونه متعلقا بالله على وجه الشهود والعيان وبجازه كونه متعلقا به على وجه الرسم والبيان او بالطاغوت وحقيقة الكفر كونه متعلقا بالطاغوت وبجازه كونه متعلقا بوحدة الله او بنعمته فان الكفر ثلاثة اقسام كفر النعمة وكفر الوحدة وكفر الطاغوت

وافراد الانسان ثلاثة اقسام ايضا اصحاب الميمنة وهم ارباب الجمال ومظاهره واصحاب
المشائمة وهم ارباب الجلال ومظاهره والمقربون وهم اصحاب الكمال ومظاهره وقلوب
الفريق الاول في ايدى سدنة الجمال الالهى من الملائكة المقربين وقلوب الفريق الثانى
في ايدى سدنة الجلال الالهى من الشياطين المتردين يستعملونها في سبيل الشرور
وقلوب الفريق الثالث في يدى الله الملك تعالى يد الله فوق ايدى سدنة الجمال والجلال
بقلبها كيف ما يشاء بين التجليات العاليات والعلوم والمعارف الالهيات ولما تعلق ايمان هذه
الفرق بالله على وجه الشهود والعيان وتعلق كفرهم بالطاغوت جليبا وخفيا كان
ايمانهم وكفرهم حقيقين وجاوزوا من عالم المجاز الى عالم الحقيقة واما الفريق الثانى
فقد تعلق ايمانهم بالطاغوت مطلقا جليبا وخفيا وكفرهم بالوحدة والنعمة فكان ايمانهم
وكفرهم مجازين لكن ايمانهم مر دود ككفرهم لانه لم يتعلق بالله اصلا بل كان كله مقصورا
على الطاغوت ولذا لم يجاوزوا من عالم المجاز اصلا ولم يصلوا الى قرب عالم الحقيقة
جدا فضلا عن وصولهم الى عالم الحقيقة قطعا واما الفريق الاول فلما تعلق ايمانهم بالله
على وجه الرسم والبيان لا بالطاغوت الجلى جدا ولم يتعلق ايمانهم به على وجه الشهود
ولم يتعلق ايمانهم به على الاخلاص حين تعلق به على وجه الرسم والبيان لتعلقه ايضا
بالطاغوت الخفى وتعلق كفرهم بالطاغوت الجلى فقط لا بالطاغوت الخفى كان ايمانهم
وكفرهم مجازين ايضا لكن ايمانهم لم يكن ككفرهم مر دود ابل كان مقبولا من وجه
لعدم تعلقه بالطاغوت الجلى اصلا فان غلب تعلقه بالله على تعلقه بالطاغوت الخفى عند
خاتمته فيدخل في الفلاح ثم في الآخرة ان تدار كذا الفضل الالهى فيها ونعمت فيغفر
والا فيدخل الحليم ويعذب بكفره الخفى ثم يخرج لعدم كفره بالله جليبا ويدخل النعيم
لايمانه بالله جليبا وكفره بالطاغوت وهم ايضا لم يصلوا الى عالم الحقيقة بل انما وصلوا
الى قربه ولذا جاوزوا الحليم ودخلوا النعيم في قرب عالم الحقيقة ولذا كانوا بالنسبة الى نفس
الحقيقة موطنين في عالم المجاز والفرقة لافى عالم الحقيقة والوصلة واما الفريق الثانى فهم
مخلدون في النار ابد ايمانهم بالطاغوت مطلقا وكفرهم بالله كذلك ثم سعادة الفريق
الثالث على ما هو المنصوص فى القرآن قطعية الثبوت فى آخر النفس وشفاعة الفريق
الثانى وسعادة الفريق الاول ليست قطعية الثبوت بل محتملة الثبوت فى آخر النفس بالنظر
الى الافراد لجواز التبدل والتغير فى عاقبة الامر الدينى وبالنظر الى افرادهم هذا
ما لا تقطنه من الكتاب السمي باللائحات البرقيات لشئخ العلامة ابقاء الله (وكذا
قال الله تعالى فى سورة البقرة بقوله فبعت الذى كفر والله لا يهدي القوم الظالمين اى الذين
ظلموا انفسهم بتعريضها للعذاب المخلد بسبب اعراضهم عن قبول الهداية الى مناهج

الاستدلال اى عن قبول الدلائل القطعية الدالة على الحق دلالة واضحة بالغة في الوضوح والقوة الى حيث جعل الخضم مبهورا متغيرا فن ظلم نفسه بالامتناع عن قبول مثل هذه الدلائل لا يجعله الله مهتديا بها لان العبر في دار التكليف ان يهتدى وقت اختيارهم الزكرو الظلم لى لا يخلق فيهم فعل الهداية وهم يختارون فعل الضلال ويحتمل انه لا يهتدى طريق الجنة في الآخرة من كفر بالله في الدنيا (روى) ان النمرود لما اعتاضوا كيرا والى ابراهيم في النار بعد هذه المحاجة سلط الله على قومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق الا العظام والنمرود كما هو لم يصبه شئ فبعث الله بعوضة قد خلت في فخذه فمكث اربعمائة سنة تضرب رأسه بالمطارق فعذبه الله اربعمائة سنة كما مكث اربعمائة سنة وهو الذي بنى صرحا الى السماء ببابل فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم

(قال النجم العطار قدس سره)

(سوى او خصمى كه تير انداخته)

(پشه كارش كفايت ساخته)

(والاشارة ان الله تعالى اعطى النمرود ملكا ما اعطى لاحد قبله ادعى الربوبية ما ادعى بها لاحد قبله وذلك ان الله اعطى الانسان حسن استعداد لطلب الكمال فن حسن استعداد في الطلب وغاية لطافته في الجواهر دائم الحركة في طلب الكمال فيشتمل توجه الكمال اخذ في السير فيها الى انتهى من اتبها في العلوى والسفلى فان وكل الى نفسه في طلب الكمال فينظر بنظر الحواس الخمس الى المحسوسات وهي الدنيا فلا يتصور الا الدنيا فلا يتصور الكمال الا فيها فيأخذ في السير لطلب الكمال وهذا السير موافق لسيره الطبيعى لانه خلق من تراب والتراب سفلى الطبع فيميل الى السفليات طبعه والدنيا هي السفلى فيسير فيها بقدمى الطبع وطلب الكمال في البداية يرى الكمال في جمع المال فيجميعه ثم يرى الكمال في الجاه فيصرف المال في طلب الجاه ثم يرى الكمال في المناسبات والحكم ثم يرى في الامارة والسلطنة فيسير فيها ما لم يكن مانع الى ان يملك الدنيا بأسرها كما كان حال النمرود ثم لا يسكن جوهر الانسان في طلب الكمال بل كلما ازداد استغناؤه ازداد حرصه وكلما ازداد حرصه ازداد طمعه الى ان لا يبقى شئ من السفليات دون ان يملكه ثم يقصد العلويات والى الآن كان يتازع ملوك الارض والآن يتازع ملك الملوك ومالك الملك في السموات والارض فيدعى الربوبية كالنمرود فانه كان سبب طغيانه استغناؤه قال تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى فاذا كمل استغناؤه كمل طغيانه حتى يكفر بالهمة فهذا كله عند فساد جوهره لما وكل الى نفسه واذا اصلح جوهره بالتزكية ولم يكله الى نفسه هدى

الى جهة الكمال المستعده كقوله اهدكم سبيل الرشاد فصاحب التزيه وهو النبي او خليفته
وهو الشيخ المرشد بريه وتربيته في تربيته مما سوى الله الى ان باغ حد كماله في طلب الكمال
وهو انشاء الوجود في وجود الموجود ليكون مفقودا عن وجوده موجودا بموجده
فما كان يقول عند فساد الجوهر وابطال حسن الاستعداد بالكمال انا احى واميت فية قول
عند صلاح الجوهر وصرف حسن الاستعداد في طلب الكمال ما في الوجود سوى الله
فالمجديق بمطرق لاله الا الله دماغ غمر ودانفس الى ان يؤمن بالله ويكفر بطاغوت
وجوده ووجود كل موجود سوى الله والله لا يهدي النعم المشركين الى عالم التوحيد
والشرك ظلم عظيم فبالشرك ضل من ضل فزل عن الصراط المستقيم (كذا في التأويلات
انجمية فعل العاقل ان يتخلص من الشرك الخفي ويزي نفسه غن سفاسف الاخلاق
ولا يغتر بالمال والمثال بل يرجع الى الله الملك المتعال وقد وجدت صخرة عظيمة وعليها اسطر
قديمة فحرك بشيء من الدنيا دليل على بعدك من الله وسكونك الى ما في يدك دليل على قلة
ثقتك بالله ورجوعك الى الناس في حال السدة دليل على انك لم تعرف الله انتهى (وكذا
قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله) ومن اناس لما افتح سبحانه وتعالى كتابه بشرح حاله
وساق لبيانه ذكر الذين اخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم السنتهم ونبى باضدادهم
الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا ثلث بالتسم الثالث المذبذب بين التسمين وهم الذين
امنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم تكبيل للتسميم وهم اى المناقون اخبث الكفرة
وابغضهم الى الله لانهم موهوا الكفر وخطوا به خداعا واستهزاء ولذلك طول
في بيان خبيثهم

﴿ معرفة الشيطان وعداوته ﴾

(قال الله تعالى في هورة الكهف واذا قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس
كان من الجن اى كان اعلى جنبا خلق من نار السموم ولم يكن من الملائكة واما اصح الاستثناء
المتصل لانه امر بالسجود معهم فقلبو اعليه في قوله فسجدوا ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم
استثناء متصلا كقولك اخرجوا الافلاكة لامرأة بين الرجال (قال في كتاب التكملة)
قيل ان المراد بقوله كان من الجن اى كان اول الجن لان الجن منه كان ادم من الانس لانه اول
الانس (وقيل) انه كان بقايا قوم يقال لهم الجن كان الله تعالى قد خلقهم في الارض
قبل ادم فسفكوا الدماء وقتلتهم الملائكة (وقيل) انه كان من قوم خلقهم الله وقال لهم
اسجدوا لادم فأبوا فبعث الله عليهم نارا احرقتهم ثم خلق هؤلاء بعد ذلك فقال لهم اسجدوا

لادم ففعلوا و ابى ابليس لانه كان من بقية اولئك الخلق (قال البغوى كان اسمه عزازيل بالسريانية وبالمرية الحارث فلما عصى غير اسمه وصورة فقيل ابليس لانه ابلس من الرحمة اى يتس والعباد بالله تعالى (قوله) ففسق عن امر ربه اى خرج عن طاعته فالامر على حقيقة جعل عدم امتثاله للامر خيرا وجاعته ويحوز ان يكون المراد المأمور به وهو الوجود وانما السببية للعطف اى كونه من الجن سبب فسقه ولو كان ملكا لم يفسق عن امر ربه لان الملك معصوم دون الجن والانس (قال فى التأويلات) انجمية ففسق عن امر ربه وخاع فلا دة اتقليد عن عنقه ليعلم ان الاصيل لا يخطئ وعند الامتحان يكرم الرجل او يهان كما ان البقرة تشابه المسك وتده ارضه فى الصورة فلما امتحنا بآثار تبيين المتبول من المردود والمفروض من المردود (قوله) افتخذونه الهة لانكار والتعجب والفناء للعتيب اى عقيب علمكم بانى ادم بصدور الفسق عن ابليس فتخذونه (قوله) وذريته اى اولاده واتباعه جعلوا ذريته مجازا (قال فى القاموس ذرا لجم خلق والشئ كثره ومنه الذرية مثلثة لئلا الثقيلين انتهى وسأبقى الكلام على هذا (قوله) اولياء من دونى فتبتدئونهم فى فطيتهم وهم يدل طاعته اى ذلك الاتخاذ منكر غاية الانكار حقيقة بان تعجب منه ومعنى الاستبدال متفهم من قوله من دونه فان معناه مجاوزين عنى اليهم وهو عين الاستبدال (قوله) وهم اى والحال ان ابليس وذريته (قوله) لكم عدو اى اعداء فتفهم ان تعادوهم لان توألوهم شبه بالمصادر للموازنة كالقول (قوله) بتس للظالمين بدلا من الله ابليس وذريته تميز (قوله) ما شهدتهم اشارة الى غناه تعالى عن خلقه ونفى مشاركتهم فى الالوهية اى ما اخضرت ابليس وذريته (قوله) خلق السموات والارض لاعتصدهم فى خلقهما واشاورهم فى تدبير امرهما حيث خلقتهما قبل خلقهم وفيه رد لمن يدعى ان الجن يعلون الغيب لانهم لم يحضروا خلق السموات والارض حتى يطاعرا على مغيبتهم (قوله) ولا خلق تفهم ولا شهدت بعضهم خلق بعضهم كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم (قوله) وما كنت مخذلا لمضلين اى الشياطين الذين يضلون الناس عن الدين والاصل فتخذهم فوضع المظهر موضع المضمر ذمالهم ونسب بلا عليهم بالاضلال (قوله) عضدا اعوانا فى شان الخلق وفى شان من شئوونى حتى يتوهم شركتهم فى التولى بناء على الشركة فى بعض احكام الربوبية قال فى القاموس العضد الناس والمعين وهم عضدى واعضادى انتهى (اعلم) ان الله تعالى منفرد فى الالوهية والكل مخلوق له وقد خلق الملائكة والجن والانس فبان بينهم فى الصورة والاشكال والاحوال (قال سعيد بن المسيب الملائكة ليسوا بذكور ولا ناث ولا يتوالدون ولا ياكلون ولا يشربون والجن يتوالدون وفيهم ذكور واناث ويموتون

والشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون في الدنيا كما خلد فيها ابليس وابليس هو ابوالجن (وقيل) انه يدخل ذنبه في دبره فيبيض بيضة فتفلق البيضة عن جماعة من الشياطين (قال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام سمي من ولد ابليس في الحديث الاقبص دهامة ابن الاقبص وسمي منهم بلزون وهو الموكل بالاسواق وامهم طرطة ويقال بل هي حاضنتهم) ذكره النفاس باصت ثلاثين بيضة عشرا في المشرق وعشرا في المغرب وعشرا في وسط الارض وانه خرج من كل بيضة جنس من الشيطان كالغفارت والغيلان والقطاربة والجان واسماؤهم مختلفة وكلهم عدو لبني ادم بنص هذه الآية الا من آمن منهم اتقى (ثم في الايتين اشارات) منها ما يتعلق بالله تعالى وهو انه تعالى اراد ان يظهر صفة لطفه وصفة قهره وكمال قدرته وحكمته فاطهر صفة لطفه بآدم اذ خلقه من صلصال من جناء مسنون وامر ملائكته الذين خلقوا من النور بسجوده من كمال لطفه وجوده واطهر صفة قهره بابليس اذ امره بسجوده لادم بعد ان كان رئيس الملائكة ومقدمهم ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العبادة حتى لم يبق في سبع السموات ولا في سبع الارضين موضع شبرا الا وقد سجد لله تعالى عليه سجدة حتى امتلاء من العجب بنفسه حتى لم يرا احدا فاني ان يسجد لادم استكبارا وقال انا خير منه فلعنه الله وطرده اظهرا للقهر واطهر كمال قدرته وحكمته بان باغ من غاية القدرة والحكمة من خلق من قبضة تراب ظماني كشف سقلى الى مرتبة يسجد له جميع الملائكة المقرين الذين خلقوا من نور علوى لطيف وروحاني (ومنها ما يتعلق بادم عليه السلام وهو انه تعالى لما اراد ان يجعله خليفة في الارض اودع في طينته عند تخييرها بيده اربعين صبا حاسرا الخلافة وهو استعداد قبول الفيض الالهى بلا واسطة وقد اختصه الله وذريته بهذه الكرامة بقوله ولقد كرمنا بني ادم من بين سائر المخلوقات (كما اخبر عليه السلام عن كشف قناع هذا السر بقوله ان الله خلق ادم فجعل في فيه ولهذه الكرامة صار سجود الملائكة المقرين (ومنها ما يتعلق بالملائكة وهوانهم لما خلقوا من التورار وروحاني العاوى كان من طبعهم الانقياد لاوامر الله تعالى والطاعة والعبودية فلما امر بالسجود ادم وامتنعوا به وذلك غاية الامتحان لان السجود اعلى مراتب العبودية والتواضع لله فاذا اتحن احدان يسجد لغير الله فذلك غاية الامتحان للامثال فلم يتعلموا في ذلك وسجدوا لآدم بالطوع والرغبة من غير كره وابهام لا وتقيدا لاوامر الله كما قال لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون (ومنها ما يتعلق بابليس وهو انه لما خلق للضلالة والغواية والاضلال والاعواء خلق من النار وطبعها الاستعلاء والاستكبار وان نطقه الله في سلك الملائكة منذ خلقه وكسأ كسوة الملائكة وهو

قد تشبه بافعالهم تقايدا للاتحذيقا حتى عد من جملتهم وذكر في زميرتهم بل زاد عليهم في الاجتهاد والاعتقاد بالاعتقاد فأتخذوه رئيسا وعالمًا لما رأوا منه اشتداده في الاجتهاد بالارادة دون الارادة فلما امتحن بسجود ادم في جملة الملائكة هبت نكبات النكبة وانخلع عنه كسوة أهل الرغبة والرغبة ليميز الله الخبيث من الطيب فطاشت عنه تلك المخادعات وتلاشت منه تلك المبادرات وعاد الميثوم الى طبعه وقد تبين الرشد من غيه فسجد الملائكة وابى ابليس واستكبر من غيه وظهراته كان من الجن وانه طبع كافرا (ومنها ان في اولاد ادم من هو في صورة ادم لكنه في صفة ابليس وانهم شياطين الانس واماراتهم انهم يتخذون ابليس وذريته اولياء من دون الله فيطيعون الشيطان ولاطيعون الرحمن ويتبعون ذرية الشيطان ولايتبعون ذرية ادم من الانبياء والاولياء ولايفرقون بين الاولياء والاعداء فيحبهم يظلمون على انفسهم ويبدلون الله وهو وليهم بالشياطين وهم لهم عدو واولياء الله تعالى هم الذين لايدلون الله تعالى بماسواه ويتخذون ماسواه عدوا (كما قال ابراهيم خليل الله فانهم عدو لي الارب العالمين لانه رأى صحة الخلة مع الله في صحة العداوة مع ماسواه) ومنها ان اخباره تعالى بانه ما شهد الشياطين خلق السموات والارض ولاخلق انفسهم دليل على انه يشهد بعض اوليائه على ما لم يشهد اعداءه فيبصر بنوره الازلي ابتداء تعلق قدرته ببعض الاشياء المعدومة وكيفية اخراجها من العدم الى الوجود (واما قول اهل النظر لايجت من كيفية وجود الباري تعالى وكيفية تعلق القدرة بالمعدومات وكيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك فلا ينافيه اذا لم يستبعد عند العمل الجزئي مستقرب عند الكشف الكلي وكلامنا مع اهل الكشف لاعم غيره (وفي المشوى) (اى كبر على هديه بالآله) (على انجما كترست از خال آراءه)

وكذا قال الله تعالى في سورة الاسراء واذ قلنا للملائكة اى واذكر وقت قولنا للملائكة ما عدد الارواح العالية وهم الملائكة المهيمة الذين لا شعور لهم بخلق ادم عليه السلام ولاغيره لاستغراقهم في شهود الحق تعالى (قوله) اسجدوا لادم بحجة وتكر بما ملأه من الفضائل المستوجبة لذلك (قال في التاويلات النجمية ان الله خلق ادم قجلى فيه فكانت السجدة في الحقيقة للحق تعالى وكان ادم بمثابة الكعبة قبله للسجود (قوله) فسجدوا له من غير تعلم اداء الحق عليه السلام وامثالا للامر فدل اثنائهم بأوامر الحق والانتها عن واهبه على السعادة الازلية (قوله) الابليس فانه أبى واستكبر فدل المخالفة والاستكبار والاباء على الشقاوة الازلية اذا لايدمره الازل يظهر فيها صورة الحال سعادة وشقاوة (قال في بحر العلوم استثنى ابليس من الملائكة وهو جنى لانه قد أمر بالسجود معهم فغلبوا عليه تغايب الرجال على المرأة في قولك خرجوا الافلاكة ثم استثنى

الواحد منهم استثناء متصلا (قوله) قال اعترضا وعجبا وتكبرا وانكارا عند ما وبخه
 تعالى بقوله يا ابليس مالك ان لا تكون مع الساجدين (قوله) اسجد وانا مخلوق
 من العناصر العالی وهوائا (قال الكاشف) اسجده كنم بمعنى نكنم ولم يصح مني
 واستعمال ان اسجد لان الاستفهام المعنى به الانكار يكون بمعنى النفي (قوله) لمن خلقت
 طينا نصب على نزع الخافض اى من طين مثل واختار موسى قومه اى من قومه فاستحق
 اللعن والطرود والبعد (قوله) قال ابليس بعدما عن وطرد وابتعد اظهر ارا للعبادة
 واقداما على الحسد (كما قال فى الارشاد وقال ابليس لكن لاعتيب كلامه المحكي بل
 بعد الانظار المترتب على الاستنظار المنفرع على الامر بخبر وجه من بين الملا الاعلى
 باللعن المؤبد وانما لم يصرح اكفاء بما ذكر فى موضع اخر فان توسيط قال بين كلامي
 اللعين لا ليدان بعدم اتصال الثاني بالاول وعدم ابتناؤه عليه بل على غيره (قوله) أرايتك
 هذا الذى كرمته على الكاف حرف خطاب اى ليس باسم حتى يكون فى محل نصب
 على انه مفعول رأيت بل هو حرف اكد به ضمير الفاعل المخاطب لنا كيد الاستناد فلا محل له
 من الاعراب وهذا مفعول اول والموصول صفة والناسي مخذوف لدلالة الصفة عليه
 ورايت ههنا بمعنى اخبرني بان يجعل العلم الذى هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وبان
 يجعل الاستفهام مجازا عن الامر بجامع الطلب والمعنى اخبرني عن هذا الذى كرمته على
 بان امرتني بالسجود لم كرمته على وفضلته بالخلافة والسجود وانخير منه لانه خلق
 من طين وخلقته من نار (قوله) لئن اخبرتن الى يوم القيامة بمعنى على صفة الاغواء
 والاضلال وهو كلام مبتدأ والسلام موطئة وجوابه (قوله) لا حنك ذريته اى
 لاستولين على اولاده ونسله استيلاء قويا بالاغواء كما قال فبعزتك لاغوينهم اجمعين يقال
 احنكه استولى عليه (كفى القاء وس قال فى الارشاد من قولهم حنكت الدابة
 واحتنكتها اذا جعلت فى حنكها الاسفل حبلًا تقودها به ولا ستأ صلتهم بالاغواء
 من قولهم احنك الجرد الارض اذا جرد ما عليها اكلا (قال فى الاسئلة المنقحة علم ابليس
 ان فيهم شهوات مركبة ففى سبب ميلهم عن الحق الى الباطل قياسا على ابيهم حين مال
 الى اكل النجرة بشهوته انتهى وقيل غير ذلك (قوله) الا قليلا منهم وهم المتخلصون
 الذين عصمهم الله تعالى (قوله) قال الله تعالى (قوله) اذهب على طريقك السوء
 بالاغواء والاضلال (وفى بحر العلوم ليس من الذهاب الذى هو تقيض المجي بل معناه
 امض لما قصدته او طرده وتخليته بينه وبين ما سولت له نفسه او هو على وجه الاهانة
 والتهديد تقول لمن لا يقبل منك اذهب وكن على ما اخترت لنفسك (قوله) ومن تبعك
 منهم على الضلالة (قوله) فان جهنم جزاؤكم وجزاؤهم فقلب المخاطب

رعابة لحق المتبوعة (قوله) جزاء موفو رامن وفراشی ککل ای تجزون جزاء ککلا
فخصبه علی البصدر بانحمار فعله (قوله) واستنزل ای استخف وحرك ومنه استغفره
الغضب استخفه والاستغفر ان سبک کردن (وفي بحر العیوم واستنزل وحرك یعنی از جای
بجایان و بلفزان (قوله) من استطعت منهم من قدرت ان تستغفره من ذنبه (قوله)
بصوتک بوسوستک ودعائک الی الشر والمعصية وكل داع الی معصية الله فهو من حزب
ابليس وجنده

و امام زاهدی از ابن عباس نقل میکند که هر آفری که نه

در رضای خدای تعالی از دهان بیرون آید آواز شیطانست

(وقال مجاهد بالقضاء والزماير فالقنون والزاسرون من جند ابليس (وقد ورد في الخبر
الوعيد على الزامر وفي الحديث بعثت لكسر الزماير وقتل الخنازير الزماير جمع من مار
وهوالة معروفة يضرب بها واهل المراد آلات القضاء كلها تغليبا والكسر ليس
على حقيقة بل مبالغة عن التهي لقرينة (فان قلت الحديث المذكور صريح في قبح الزمار
والظاهر من قوله عليه السلام حين سمع صوت الاشعري وهو يقرأ اقد اوق هذا من زمير
آل داود خلافة (قلت ضرب الزماير مثلا لحسن صوت داود عليه السلام وسلاوة
نغمته كأن في حلقه من امير يرمز بها والآل فجمع ومعناه شخص (كذا في شرح
الاربعين حديثا لابن كمال (وفي التأويلات النجمية واستنزل بتوحيات الفلاسفة وتشبهات
اهل الاهواء والبدع وخرافات الدهرية وطامات الاباحية وما يناسبها من مقالات اهل
الطبيعة مخالفا للشرعية (قوله) واجلب عليهم بخيلك ورجلك (وفي الكواشي جلب
واجلب واحد بمعنى الحب والصياح اي صح عليهم باعوانك وانصارك من راكب وراجل
من اهل الفساد والخيل الخيالة بنشد الباء وهي اصحاب الخيول ومنه قوله عليه السلام
يا خيل الله اركبي والرجل بالسكون بمعنى الراجل وهو من لم يكن له ظهر يركبه (قال ابن
عباس ومجاهد وقتادة ان خيلا ورجلا من الجن والانس فما كان من راكب يقا تل
في معصية الله فهو من خيل ابليس وما كان من راجل يقا تل في معصية الله فهو من رجل
ابليس ويجوز ان يكون استفرازه بصوته واجلابه بخيله ورجله تمثيلا لتسلطه على من يغويه
فكانه مغوارا وقع على قوم فصوت بهم صوتا يزعمهم من اما كنهم وقلعهم عن مراكرهم
واجلب عليهم بجند من خيالة ورجالة حتى استأصلهم (قوله) وشاركهم
في الاموال بحملهم على كسبها اوجمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي من الربا
والاسراف ومنع الزكاة وغير ذلك (قوله) والاولاد بالحث على التوصل اليهم بالاسباب
الحرة والواد والاشراك كنسيتهم بعد المعزى وعبد الحارث وعبد الشمس وعبد الدار

وغير ذلك والتضليل بالحمل على الادب ان الزائفة والحرف الذميمة والافعال القبيحة (وقال
 في التأويلات النجمية بتضييع زمانهم وفساد استعدادهم في طلب الدنيا ورباستها
 مئة افلين عن تهذيب نفوسهم وتزكيتها وادبها وتوقها عن الصفات الذمومة وتحليتها
 بالصفات المحمودة وتعليمهم الفرائض والسنن والاعوام الدينية وتحريضهم على طلب
 الآخرة والدرجات العلى والتجاة من النار والدركات السفلى انتهى (وعن جعفر بن محمد)
 ان الشيطان يقعد على ذكر ارجل فاذا لم يقل باسم الله اعصاب معه امرأته وانزل
 في فرجها كما ينزل الرجل وقد جعل الله له في كثير من الاشياء نصيبا (وفي الحديث
 ان ابليس لما انزل الى الارض قال يارب انزلني الارض وجه لثني رجيا فاجعل لي ينسا
 قال الحما قال فاجعل لي مجلسا قال الاسواق ومجامع الطرق قال فاجعل لي طعما
 قال ما لم يذكر اسم الله عليه قال اجعل لي شربا قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذنا
 قال المزمار قال اجعل لي قرأنا قال الشعر قال اجعل لي كتابا قال الوشم قال اجعل لي حديثا
 قال لا كذب قال اجعل لي رسلا قال الكثرة قال اجعل لي مصابدا قال النساء كافي بحر العلوم
 للسمرقندي (قوله) وعدهم المواعيد الباطنة كشفاة الآلهة والاتكال على كرامة
 الاباء وتأخير التوبة بتطويل الامل واخبارهم ان لاجنة ولا نار ونحو ذلك (قوله)
 وما يبعدهم الشيطان انلام بحتم العهد والجنس (قال عليه السلام ما منكم من احد الا وله
 شيطان (قوله) الاغورا وهو تزوير الخطاء بما يوهم انه صواب (قال في بحر العلوم
 هذه الاوامر وارادة على طريق التهديد كقوله للعصاة اعلموا ما شئتم (وقيل)
 على سبيل الخذلان والتحلية (قوله) ان عبادى الاضافة للترشيف وهم المتخاضون
 وفيه ان من تبعه ليس منهم (قوله) ليس لك عليهم سلطان اى تسلط وقدره على اغوائهم
 (كما قال انه ليس له سلطان على الذين امنوا وعلى ربهم يتوكلون (قوله) وكفى بربك
 وكيلالهم يتوكلون عليه ويستمدونه يا بليس الخلاص من اغوائك (قال في التأويلات
 النجمية فيه اشارة الى ان عباد الله هم الاحرار عن رق الكونين وتعلقات الكونين
 فلا يستعبدهم الشيطان ولا يقدر على ان يتعلق بهم فيضلهم عن طريق الحق ويغويهم
 بما سواه عنه وكفى بربك وكيلالهم في ترتيب اسباب سعادتهم وتقويت اسباب شقاوتهم
 والحراسة من الشيطان والهداية الى الرحمن (بقول الفخيم) لا يلزم من نفي التسلط
 ان لا يقصدهم الشيطان اصلا فان ذلك يردده قوله تعالى ان الذين اتقوا اذهبهم طائفا
 من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فان كلمة اذا تدل على التحيق والوقوع
 ولكنهم محفوظون من الاتباع لكونهم مؤيدين من عند الله تعالى (حكى) انه جاء
 يهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نحن نعبد بحضرة القلب بلا وسواس

الشيطان ونسمع من أصحابك أنهم يصلون بالوسواس فقال عليه السلام لا يبركر
 رضى الله عنه اجبه فقال يهودى يتنايت بمول بالذهب والفضة والدر والياقوت
 والاقشة النفيسة وبنت خراب خال ليس فيه شئ من المذكورات أبغصدا للصل الى البيت
 المعمور المملؤ من الاقشة النفيسة أم يقصد الى البيت الخراب فقال اليهودى يقصد
 الى المعمور المملؤ بذلك فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه قلوبنا مملؤة بالتوحيد والمعرفة
 واليمان واليتيم واليتيم والفقير والاحسان وغيرها من الفضائل وقلوبكم خالصة عن هذه
 فلا يقصد الخناس اليها فاسلم اليهودى فظهر ان الشيطان قاصد ولكنه غير واصل
 الى مراده فان الله تعالى يحفظ اوليائه (وكذا قال تعالى فى سورة ص اى خالق البشر
 من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له امر وقع يقع اى اسقطوا له وفيه دليل
 على ان المأمور به ليس مجرد انحاء كاقبل وكذا فى (قوله) ساجدين فان حقيقة السجود
 وضع الوجه على الارض اى حال كونكم ساجدين لاستحقاقه للخلافة وهذا السجود
 من باب التحية والتكريم فانه لا يجوز السجود لغير الله على وجه العبادة لافى هذه الامة
 ولا فى الامم السابقة وانما شاع بطريق التحية للمتقدمين ثم اطله الاسلام (قوله)
 فسجد الملائكة اى فخلعه فسواء فنفع فيه الروح فسجد له الملائكة خلافة عن الحق تعالى
 اذ كان متجليا فيه فوقعت هيئته على الملائكة فسجدوا له واول من سجد له اسرافيل ولذلك
 جوزى بولاية اللوح المحفوظ قاله السهلى نقلا عن النقاش (قوله) كلهم بحيث
 لم يبق منهم احد الا سجد (قوله) اجمعون بطريق المعية بحيث لم يتأخر فى ذلك احد منهم
 عن احد ولا اختصاص لافادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التاكيد ايضا (قوله) الا ابليس
 فانه لم يسجد والاستثناء متصل لانه كان من الملائكة فعلا ومن الجن نوعا ولذلك تناوله
 امرهم وكان اسم ابليس قبل ان يلس من رجة الله عز وجل والحارث وكتبه ابو كردوس
 وابومرّة كانه سئل كيف ترك السجود هل كان ذلك للتأمل والنزوى او غير ذلك فقيل
 (قوله) استكبر الاستكبار كردن كشى كردن اى تعظم وسيبه انه كان اعور فراى اثار
 انوار التجلى على اسم عليه السلام (قوله) وكان من الكافرين فى علم الله زلا بالذات
 وفى الخارج ابداء باستباح امر الله ولذا كانت شقاوته ذاتية لا عارضية وسعادته فى البين
 عارضية لا ذاتية فالعبادة لما هو بالذات وذلك لا يزول لما هو بالعرض اذ ذلك يزول
 ومن هذا القليل حال برصيصا وبعام ونحوهما من هو مرزوق البداية ومحروم النهاية
 فالعصاة كلهم فى خطر المشيئة بل الطائعون لا يدرون بماذا ينتم لهم قالوا ان الاصرار
 على المعاصى يجر كثيرا من العصاة الى الموت على الكفر والعمى بالله تعالى كما جاء فى تفسير
 (قوله) تعالى كان عاقبة الذين اساءوا السوء ان كذبوا بآيات الله والاستهن بها وذلك

هو الكفر اعادنا الله واياكم منه ومن اسبابه المؤدية اليه وامانتنا على ملة الاسلام وجعلنا من المبولين لديه انه السميع لل دعاء في كل الحضرات والمجيب للرجاء في كل الحالات (قوله) قال الله تعالى لا بليس مشافهة حين امتنع من السجود (قوله) يا ابليس وهذه مشافهة لا تدل على اكرام ابليس اذ يخاطب السيد عبده بطريق الغضب وتسامه في سورة الحجر (قوله) ما اى شئ (قوله) منك من (قوله) ان تسجد اى دعائك الى ترك السجود (قوله) لما اى لمن (قوله) خلقت يدي خصصته بخلق اياه يدي كرامة له اى خلقة بالذات من غير توسط اب وام فذكر اليد لئني توهم التجوز اى لتحقيق اضافة خلقه اليه تعالى واستناد اليد الى الله بعد قيام البرهان على تنزهه عن الاعضاء بحجاز عن التفرد في الخلق والايجاد تشبيها لتفرد بالايجاد باختصاص ما عمل الانسان بها والثنية في اليد لما في خلقه من مزيد القدرة واختلاف الفعل فان طينته خرت اربعين صباحا وكان خلقه مخالفا لسائر ابناء جنسه المتكونة من نقطة الابوين او من نقطة الام بمميز اعنه ببدء صنعه تعالى

(ودر فوجات فرموده كه قدرت و نعمت شاملست همه موجودات را)

لانه خلق ابليس بالقدرة التي خلق بها ادم (وفي بحر الحقائق يشير يدي الى صفتي اللطف والقهر وهما شتملان على جميع الصفات واما من صفة الا وهي امان قيل اللطف واما من قبيل القهر واما من مخلوق من جميع المخلوقات الا وهو اما مظهر صفة اللطف او مظهر صفة القهر كما ان الملك مظهر صفة لطف الحق والشیطان مظهر صفة قهر الحق الا لا ادمي فانه خلق مظهر كلتي صفتي اللطف والقهر والعالم بما فيه بعضه مرأة صفة لطفه تعالى وبعضه مرأة صفة قهره تعالى والادمي مرأة ذاته وصفاته تعالى كما قال سزيهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يبين لهم انه الحق وبهذه الجامعة كان مستحقا لسجودية الملائكة (والحاصل) ان الله تعالى اوجد العالم ذا خوف ورجاء فتحاف غضبه وزجور رضاه فهذا الخوف والرجاء اثر صفتي الغضب والرضى ووصف تعالى نفسه بانه جليل وذو جلال اى متصف بالصفات الجمالية وهي ما يتعلق باللطف والرحمة ومتصف بالصفات الجلالية وهي ما يتعلق بالقهر والغلبة فانا وجدنا على انس وهيبة فالانس من كونه جليلا والهيبة من كونه جليلا وهكذا جميع ما ينسب اليه تعالى ويسمى به من الاسماء المتقابلة كالتهدية والاضلال والاعزاز والاذلال وغيرها فانه سبحانه اوجدنا بحيث تنصف بها تارة ويظهر فيها اثارها تارة فعبء عن هذين النوعين المتقابلين من الصفات بالدين لتقابلهما وتصرف الحق بهما في الاشياء وهاتان اليدان هما اللتان توجها من الحق سبحانه على خلق الانسان الكامل لكونه الجامع لحقائق العالم ومفرداته

التي هي مظاهر لجميع الاسماء فلهذا السرى الله اليبين واما الجمع في قوله بماءات
 ابدنا فوارد على طريق التعظيم كما هو عادة الملوك وايضا ان العرب تسمى الاثنين جمعا
 كما في قوله تعالى فقد صفت قلوبكم واما الواحد في قوله تعالى يد الله فباستتار
 البداء والمأل والله الملك المتعال (قوله) استكبرت بقطع الالف اسمها استكبرت
 ادخلت همزة الاستفهام للتوبيخ والانكار على همزة الوصل حذفتمزة الوصل استعارة
 عنها همزة الاستفهام وبقيت همزة الاستفهام مفتوحة والمعنى اتكبرت من غير استحقاق
 (قوله) ام كنت من العالين المستحقين للتفوق والعلو ويحتمل ان يكون المراد بالعالين
 الملائكة المهيمن الذين ما امر و بالاسجود لادم لاستغراقهم في شهوة الحلق وهم الارواح
 المجردة كما سبق ياتهم في سورة الحجر (قوله) قال ابليس ابدآلمانع
 (قال الكاشفي ابليس شق ثاني اختبار كرده گفت)

(قوله) اناخير منه اى انضل من ادم ثم بين وجه الخيرية (بقوله) خلقتني من نار
 ودر ولطافت ونور ابتست نسب خلقه الى النار باعتبار الجزاء الغالب اذ الشيطان مخلوق
 من نار وهو اعم ان يقول ان الله تعالى قادر على ان يخلقه من نار فقط من غير اختلاط
 شئ اخر معها من سائر العناصر ولا يستحيله الافلسى او متفلسف (قوله) وخلقته
 من طين ودر وكنافت وظلمة ابتست نسب خلقه الى الطين باعتبار الجزاء الغالب ايضا
 اذ ادم مخلوق من العناصر الاربعه والمعنى لو كان ادم مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مثلى
 فكيف اسجدت له هو دونى لانه من طين والنار تغلب الطين وتأكله فلا يحسن ان يسجد
 الفاعل للمفضول فكيف يحسن ان يؤمر ظن ان ذلك شرفه ولم يعلم ان الشرف
 يكتب بطاعة الله تعالى ولقد اخطأ العيون حين خص الفضل بمامن جهة المادة
 والعنصر وزل عما من جهة الفاعل كما ابناء عنه قوله تعالى لما خلقت يسدى
 وما من جهة الصورة كتابه عليه قوله تعالى ونفخت فيه من روحي واما
 من جهة الغاية وهو ملائكة الامر كما قال تعالى وعلم ادم الاسماء ولذلك امر الملائكة
 بسجوده حين ظهر لهم انه اعلم منهم بما يدور عليه امر الخلافة في الارض وان له
 خواص ليست لغيره وفي تفسير سورة ص يعنى ان النار اقرب الى الاشرف الذى هو
 الفلك وهى خليفة الشمس والقمر في الاضاءة والحرارة وهى الطلق من الارض وهى
 مشرقة وهى شبه الروح واشرف الاعضاء القلب والروح وهى اعلى طبيعة النار وكل
 جسم اشبه النار كالذهب والياقوت فهو اشرف والشمس اشرف الاجسام وهى تشبه
 النار في الطبع والصورة وايضا لم يتم المزاج الا بالحرارة وما كل هذه الى ان اصله خير
 فهو خير وهذا ممنوع ولذا قال من قال

(انصر باصالحك من على) (و ليس بنافع نسب زى)

(واصل البولة المسأ القراح) (تدنسه صنائع القباح)

فيجوز ان يكون اصل احد الشئين افضل وينضم اليه ما يقتضى من جوحية كافي ابليس
فانه قد انضم الى اسله عوارض رديئة كالكبر والحسد والحب والعصيان فانقضت اللعنة
عليه وامر ادم عليه السلام بالعكس (وقال في اكلم المرجان (اعلم) ان هذه الشبهة التي
ذكرها ابليس انما ذكرها على سبيل التعت والافاتعاعه عن السجود لادم انما كان
من كبر وكفر ومجرد اباء وحسد ومع ذلك فالباء من الشبهة فهو داحض اى باطل لانه
رتب على ذلك انه خير من ادم لكونه خلق من نار وادم خلق من طين ورتب على هذا
انه لا يحسن منه الخضوع لمن هو دونه وهذا باطل من وجوه (الاول ان النار طبعها الفساد
واتلاف ماتعانت به بخلاف التراب فانه اذا وضع القوت فيه اخرجته اضعايف ما وضع فيه
بخلاف النار فانها اكلية لا تنبى ولا تذر (والثاني ان النار طبعها الحقة والطيش والحدة
والتراب طبعه الرزانة والسكون والثبات (والثالث ان التراب يتكون فيه ومنه ارزاق
الحيوانات واقواتهم ولباس العباد وزينهم وآلات معاشهم ومساكنهم والنار لا يتكون
فيها شئ من ذلك (والرابع ان التراب ضرورى للحيوان لا يستغنى عنه البتة ولا عما يتكون
فيه ومنه والنار يستغنى عنها الحيوان مطلقا وقد يستغنى عنها الانسان اياما وشهورا
فلا تدعوه اليها ضرورة (والخامس ان النار لا تقوم بنفسها بل هى مفقرة الى محل تقوم به
يكون حاملها والتراب لا يتفقر الى حامل فالتراب اكمل منها لقائه وافقارها (والسادس
ان النار مفقرة الى التراب وليس بالتراب فقر اليها فان المحل الذى تقوم به النار لا يكون
الا متكونا من التراب اوفيه فهى المفقرة الى التراب وهو الغنى عنها (والسابع ان المادة
الابلية هى الخارج من النار وهو ضعيف تنلعب به الالهوية فيميل معها كمنها مالت
ولهذا غلب الهوى على الخلق منه فأسره وقهره ولما كانت المادة الادمية هى التراب
وهو قوى لا يذهب مع الهواء يتأذهب فهو قهر هواه واسره ورجع الى ربه فاجبته
فكان الهواء الذى مع المادة الادمية عارضا سريع الزوال فزال فكان الثبات والرزانة
اصلا له فعاد اليه وكان ابليس بالعكس من ذلك فعاد كل منهما الى اسله وعنصره ادم
الى اسله الطيب الشريف واللعين الى اسله الرديء الخبيث (واثامن ان النار وان حصل بها
بعض المنفعة من الطبخ والتسخين والاستضاءة بها فالشر كان فيها لا يصددها عنه الا
قصرها وجسها ولولا القاسر والحابس لها لا فسدت الحث والنسل واما التراب فالخير
والبركة كامن فيه كما اثر وقلب ظهر خيره وبركته وغمره فابن احدهما من الاخر
(والتاسع ان الله تعالى اكثر ذكر الارض في كتابه واخبر عن منافعتها وانه جعلها مهادا

وفراشا ويساطا وقرارا وكفانا للاحياء والاموات ودعاتنا به الى التفكير فيها وانظر
في اياتها وبجانبها وما اودع فيها ولم يذكر النار الا في معرض العقوبة والتخويف والعذاب
الاموضعا او موضعين ذكرها فيه بانها تذكرة ومتاع للمتوفين تذكرة بنار الآخرة ومتاع
لبعض افراد الناس وهم المتوفون النازلون بالقواء وهي الارض الحالية اذا نزل بها المسافر
تمتع بالنار في مسكنه فابن هذا من اوصاف الارض في القرآن (والعاشران الله تعالى
وصف الارض بالبركة في غير موضع من كتابه وذلك مجزما كما في قوله تعالى وبارك فيها
وخصوصا كما في قوله تعالى ونجينا ولوطا الى الارض التي باركنا فيها الابية ونحوها
واما النار فلم يخبر انه جعل فيها بركة بل المشهور انها مذهب للبركات فان المباركة في نفسه
من المزيل لها (والحادي عشر ان الله تعالى جعل الارض محل بروته التي يذكر فيها اسمه
ويسبحه فيها بالغدو والاصال وعموما وبه الحرام الذي جعل قياما للناس مباركا وهدي
للعالمين خصوصا فلولم يكن في الارض الابية الحرام لكفائها ذلك شرفا وفخرا على النار
(والثاني عشر ان الله تعالى اودع في الارض من المهادن والانهار والعيون والثمرات
والحبوب والاقوات واصناف الحيوانات وامتعها والجبال والرياض والمرابك البهية
والصور البهيمة ما لم يودع في النار شيئا من ذلك فاي روضة وجدت في النار اوجنة
او معدن او صورة او عين فواره او نهر او ثمرة لذينة (والثالث عشر ان غاية النار انها
وضعت خادمة في الارض فالنار انما حملها محل الخادم لهذه الاشياء فهي تابعة لها
خادمة فقط اذا استقنت عنها طردتها وابتعدت عن قربها واذا احتاجت اليها استدعتها
استدعاء المخدم لخادمه (والرابع عشر ان اللعين لقصور نظره وضعف بصره راي
صورة الطين ترابا متمزجا بما فاحقره ولم يعلم انه مركب من اهلين الماء الذي جعل الله
منه كل شيء حي والتراب الذي جعله خزانة للمنافع والعم هذا ولم يتجاوز من الطين
الى المنافع وانواع الامتعة فلو تجاوز نظره صورة الطين الى مادته ونهايته راي انه خير
من النار وافضل (ثم اوسم بطريق الفرض الباطل ان النار خير من الطين لم يلزم من ذلك
ان يكون المخلوق منها خيرا من المخلوق من الطين فان القادر على كل شيء يخلق من المادة
المغضولة من هو خير من المادة الفاضلة فان الاعتبار بكمال النهاية لا بقصان المادة
فاللعين لم يتجاوز نظره محل المادة ولم يعبر منها الى كمال الصورة ونهاية الخلقة (ثم في الابية
اشارة الى ان اهل الدعوى والانتكار لا يدركون فضائل الانبياء والاولياء الى ابد الابد
ولا يزورون اثار الجلال والجلال عليهم فلا يدركون حلاوة برد الوصال بل يحس اطبون
من جانب رب العزة بالطرده والابعاد الى يوم المعاد (قوله) قال الله تعالى بقهره وعزته
(قوله) فاخرج منها لقاء لترتيب الامر على مخالفتهم وتعليقها بالبطل اى فاخرج بالابليس

من الجنة او من زمرة الملائكة وهو المراد بالامر بالهبوط لالهبوط من السماء كما قاله
 اليساوى فان وسوسته لادم كانت بعد هذا الطرد (يقول الفقير عظم جنسية ابليس
 يقتضى هبوطه من السماء الى الارض لالتوقف فيها الى زمان الوسوسة واما الوسوسة
 فيجوز ان يكون بطريق الصعود الى السماء ابتلاء من الله تعالى ودخوله الجنة وهو
 في السماء ليس باهون من دخوله وهو في الارض اذ هو ممنوع من الدخول مطلقا سواء
 كان في الارض او في السماء الا بطريق الامتحان (ثم ان الحكمة الالهية اقتضت ان يخرج
 ابليس من الجنة التي كان عليها وينسلخ منها فانه كان يغتر بخلقته فغير الله خلقته فاسود
 بعد ما كان ابيض وفتح بعد ما كان حسنا واطلم بعد ما كان نورانيا (وكذا حال العصاة
 مطلقا فانه كما تغير بواطنهم بسبب العصيان تغير ظواهرهم ايضا بشئومه فاذا رأيت
 احدا منهم بنظر الفراسة والحقيقة وجدت عليه اثر الاسوداد وذلك ان العصاة ظلمة
 وصاحبها ظلمات والطاعة توروا هلمها نوراني فكل يكتسى بكسوة حال نفسه (قوله)
 فانك رجيم تعال للامر بالخروج اى مطرود عن كل خير وكرامة فان من يطرد يرجم
 بالحجارة اهانة له اوشيطان يرجم بالشهب السماوية والاثيرية والى الثاني ذهب بعض اهل
 الحقائق (قوله) وان عليك لعنتى اى ابعادى عن الرحمة فان اللعن طردا وابعاد
 على سبيل السخط وذلك من الله تعالى فى الآخرة عقوبة وفى الدنيا انقطاع عن قبول
 فضله وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره وتقيد بها بالاضافة مع اطلاقها فى قوله
 تعالى وان عليك لعنة الله لمان لعنة اللاعنين من الملائكة والنفيل ايضا من جهته تعالى
 وانهم يدعون عليه بلعة الله وابعاده من الرحمة (يقول الفقير) اللعنة المطلقة هي لعنة الله
 تعالى فسأل الاتين واحد ويجوز ان يكون المعنى وان عليك لعنتى على السنة عبادى
 بلعنوك (قوله) الى يوم الدين اى يوم الجزاء والعقوبة يعنى ان عليك لعنة فى الدنيا
 ولا يلزم من هذا التوقيت انقطاع اللعنة عنه فى الآخرة اذ من كان ملعونا مدة الدنيا ولم يشم
 رائحة الرحمة فى وقتها كان ملعونا ابديا فى الآخرة ولم يجد اثر الرحمة فيها لكونها ليست
 وقت الرحمة للكافر وقد علم خلوده فى النار بالنص وكذا لعنة كما قال فاذا مؤذن بينهم
 ان لعنة الله على الظالمين مع ما ينضم اليه من عذاب اخر ينسب عنده اللعنة والعياذ بالله تعالى
 (قال بعضهم اما طرد ابليس فلجبه ونظره الى نفسه ليعتبر كل مخلوق بعده قال انا خير
 منه ويقال طرده وخذله تهيبا للملائكة لئلا يمدى يحذروا مما لا يرضى الله عنه
 ويحصل لهم العبرة ومن الله العصمة والتوفيق (قوله) قال ابليس (قوله) رب
 اى پروردگار من (قوله) فانظرنى الانظار الاحمال والتأخير والفناء فصيحة
 اى اذا جعلتني رجيمًا فاهلني ولا تمنى (قوله) الى يوم يعثون من قبورهم للجزاء وهو

يوم القيامة والمراد ادم وذريته والبعث مرده رازنده كردن واراد بدعائه ان يمجّد فضيحة
 لاغوايتهم وياخذ منهم ناره وينجو من الموت بالكلية اذ لاموت بعد يوم البعث فلم يجب
 ولم يوصل الى مراده (قوله) قال الله تعالى (قوله) فانك من المنظرين اى من جله الذين
 اخرت اجالهم ازل بحسب الحكمة كالاسلاك ونحوهم (قوله) الى يوم الوقت المعلوم
 الذى قدره الله وعينه لثناء الخلائق وهو وقت النفخة الاولى لالى وقت البعث الذى
 هو المسؤل (قال فى اكام المرجان ظاهر القرآن يدل على ان ابليس غير مخصوص بالانظار
 واما ولده وقيله فلم يعم دليل على انهم منظرين معه (وقال بعضهم الشياطين يتوالدون
 ولا يموتون الى وقت النفخة الاولى بخلاف الجن فانهم يتوالدون ويموتون ويحتمل
 ان بعض الجن ايضا منظرين كما ان بعض الانس كالخضر عليه السلام كذلك (وفيه
 ان الظاهر ان يموت الخضر وامثاله حين يموت المؤمنون ولا يبقى منهم احد وذلك قبل
 الساعة بكثير من الزمان ثم ان قوله تعالى فانك الخ اخبار من الله تعالى بالانظار المقدر
 ازلا لالانشاء لانظار خاص به قد وقع اجابة لدعائه وكان استنظاره طلبا لآخير الموت
 لآلا خير العتوبة هكذا فى الارشاد (يقول القمير) لاشك ان الله تعالى استجاب دعاء
 ابليس ليكون طول بقاءه فى الدنيا اجراه فى مقابلة طول عبادته قبل لعنه ودعاء الكافر
 مستجاب فى امور الدنيا فلا مانع ان يكون انظاره بطريق الانشاء يدل عليه ترتيبه
 على دعائه الحادث وذلك لا يمنع كونه من المنظرين ازل لان كل امر حادث فى جانب الابد
 فهو مبنى على امر قديم فى الازل الا ترى ان كفره بانشاء استغفار امر الله تعالى مبنى على
 كفره الازلى فى علم الله تعالى ثم لا مانع ان يكون الاستنظار لطلب تأخير الموت وتأخير العتوبة
 جميعا لان المعنى من موجبات العتوبة فطلب الانظار خوفا من العذاب المجمل ولما حصل
 مراده صرح بالاغواء لاجل الانتقام لان ادم هو الذى كان سبب لعنه (وفى الآية
 اشارة الى ان من ابعد الحق وطرده قلب عليه احواله حتى يجر الى نفسه اسباب الشقاوة
 كما دعا ابليس ربه وسأله الانظار من كمال شقاوته ليزداد الى يوم القيامة اثم الذى هو
 سبب عقوبته واغتر بالمدّة الطويلة ولم يعلم ان ما هو آت قريب فانظره الله تعالى واجابه
 اذ سأله ربوبيته ليعلم ان كل من سأله باسم الرب فانه يجيبه كما اجاب ابليس وكما اجاب ادم
 عليه السلام اذ قال ربنا ظننا انفسنا فاجابه وتاب عليه وهدى (قوله) قال ابليس عليه
 ما يستحق (قوله) فبعزتك الباء لتسم اى فاقسم بعزتك اى بقهرك وسلطانك ولا ينافيه
 قوله تعالى حكاية فيما اغويته لان اغواءه اياه اثر من اثار قدرته وعزته وحكم من احكام
 قهره وسلطنته ولهذه النكتة الخفية ورد الخلف بالعرّة مع ان الصفات الثلاثة للحلف
 كثير (وفى التأويلات الجعمية ثم ابليس لتقام شقاوته قال فبعزتك الخ واوعف عزته لما قسم

بها على مخالفته (قوله) لا تغوينهم اجمعين لاجلهم على النفي وهو ضد الرد ولا كون
 سببا لغوايتهم اى ذرية ادم يترين المعاصي لهم وادخال الشك والشبهات فيهم والاعواء
 بالغارسية كراه كردن ثم صدق حيث استثنى فقال (قوله) الاعدادك منهم المخلصين
 اى عبادك المخلصين من ذرية ادم وهم الذين اخلصهم الله تعالى اطاعته وعصمهم
 من الغواية وقرى بالكسر على صيغة الفاعل اى الذين اخلصوا قلوبهم واعمالهم
 لله تعالى من غير شائبة الرياء (وفي انساب ايلات النجمية ثم لعجزه وعزة عباد الله قال
 الاعدادك منهم المخلصين في عبوديتك انتهى قال بعضهم العبد المخلص هو الذى يكون سره
 بينه وبين ربه بحيث لا يعلم ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله ثم لاشك
 ان من العباد اذا راى الشيطان اترسل طنة ولايتهم وعزة احوالهم بتوب كما يذوب الملح
 فى الاناء ولا يبقى له حيل ولا يطيق ان يحكمهم بل ينسى في رقتهم جميع مكراته ولا يطيق
 ان يرمى اليهم من اسهم وسوسته بل مكره محيط به لا ياهل الحق وهكذا حال ورثة الشيطان
 من المنكرين المفسدين مع اهل الله تعالى فانهم محفوظون عما سوى الله تعالى مطلعا
 (قوله) قال الله تعالى (قوله) فالحق بارفع على انه مبتدأ محذوف الخبر اى فالحق
 قسمي على ان الحق اما اسمه تعالى كما في قوله تعالى ان الله هو الحق المبين او تقيض
 الباطل عطيه الله تعالى باقسامه به ويحتمل ان يكون التقدير فالحق منى كما قال الحق من ربك
 (قوله) والحق اقول بالنصب على انه مفعول لا قول قدم عليه للنصر اى لا اقول
 الا الحق (قوله) لا ملان جهنم منك اى من جنسك من الشيطان (قوله) ومن تبعك
 فى الغواية والضلال بسوء اختياره (قوله) منهم اى من ذرية ادم (قوله) اجمعين
 تأكيد للكاف وما عطف عليه اى لا ملانها من التبوعين والاتباع اجمعين لا ترك احدنا
 منهم (وفي انساب ايلات النجمية ولما كان تجاسره فى مخاطبته الحق حيث اصر على الخلاف
 واقسم عليه اقمج واولى فى استحقاق اللغة من امتناعه للسجود لادم قال فالحق انتهى
 فعلى العاقل ان تسأد بالاداب الحسنة قولاً وفعلًا ولا يتجاسر على الله تعالى اصلاً
 ولا يتبع خطوات الشيطان حتى لا يرد معه النار (وعن ابى موسى الاشعري قال اذا اصبح
 ابليس بث جنوده فيقول من اضل مسلماً ابسته اناج قال فيقول له القائل لم ازل بفلان
 حتى طلق امرأته قال يوشك ان يزوج ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى عفى اى عصى
 والدية واحدهما قال يوشك ان يبر قال فيقول القائل لم ازل بفلان حتى شرب قال انت
 اى انت فعلت شيئاً عظيماً ارضى عنه قال ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى زنى فيقول انت
 قال ويقول الاخر لم ازل بفلان حتى قتل فيقول انت انت اى انت صنعت شيئاً اعظم
 وحصلت غاية امتني وكال رضاي وذلك لان وعيد القتل اشد واعظم كما قال تعالى

ومن قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما فلذلك
كررنا هذه الإشارة إلى كمال رضاه عنه (وعن بعض الأشياء أنه قال الشيطان أشد بكاء
على المؤمن إذا مات لما فاته من افتتانه إياه في الدنيا ويقال لما انظر الله إبليس وأهبطه
إلى الأرض أعطاه منشورا الدنيا فأول نظرة منه وقعت على الجبال فنهش شؤمه من ذلك
الوقت لتحتل الماء الأجوار بل يرسلها إلى أسفل ومن كان على دينه لا يبيح على الصراط
مالم ينه إلى أسفل السافلين فياخذ من كان أنسانا دخل النار معه (وكذا قال الله تعالى
في سورة الحجر بقوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس أبليس يتأس وتحير ومنه إبليس
أوهو أعجى انتهى وعلى الثاني ليس فيه اشتقاق وهو الأصح عند الجمهور والاستثناء
متصل لأنه الأصل لأنه كان جنبا مفردا مستورا فيما بين الملائكة فأمر بالسجود معهم
فعلوا عليه في قوله فسجد الملائكة تغايب الذكر على الاتي ثم استثنى كما يستثنى الواحد
منهم استثناء متصلا ونظيره قولك رأيتهم الأهندا (وعن ابن عباس رضي الله عنه
قال الله للجماعة من الملائكة اسجدوا لآدم فلبفعلوا فأرسل عليهم نارا فأحرقهم ثم قال
للجماعة أخرى اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس (يقول القصير فيه اشكالان (الأول
أن عباد الملائكة طيبة فلا تصور منهم التردد فضلا عن الامتناع عن الامثال
للأمر الإلهي لا سيما أن إبليس لو شاهد تلك الحال لبادر إلى الامثال خوفا من سطوة
الجلال اللهم إلا أن لا يكون بحضوره (والثاني أن النساء كيديين فأفاد المعية والاجتماع
وذلك بالنظر إلى جميع الملائكة وفيما ذكره تفرق لطائفة عن أخرى (قوله) أي أن يكون
مع الساجدين أي الشيء بأباه وبأبيه أباء وإبائه كرهه وإبائه إياه كافي القاموس وهو جواب
قائل قال لم يسجد أي عدم سجوده لم يكن من ترده بل من إياه واستكباره (ويجوز
أن يكون الاستثناء منقطعا فيصل به ما بعده أي لكن إبليس أي أن يكون معهم
في السجود لآدم وفيه دلالة على كمال ركاكة رأيه حيث ادّمج في معصية واحدة ثلاث معاص
مخالفة للأمر والاستكبار مع تحقير آدم ومفارقة الجماعة والاباء عن الانتظام في سلك
أولئك المقربين الكرام (قال حضرت الشيخ الأكبر قدس سره في روح القدس (أعلم أنه
لا شيء أنسى على إبليس من أن آدم في جميع أحواله في صلته من سجوده لأنها خطيئته
فكثرة السجود وتطويله يحزن الشيطان وليس الإنسان بمعصوم من إبليس في صلته
إلا في سجوده لأنه حينئذ يتذكر الشيطان معصيته فيحزن فيشتغل بنفسه عنه (ولهذا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي
ويقول يا ويلتي أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار
فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم من النفس فخواطر السجود

اما رابية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سبيل فاذا قام من سجوده غابت
 تلك الصفة عن ابليس فزال حزنه فاشتغل به (قوله) قال استشفاب مبنى على سؤال
 من قال فاذا قال تعالى عند ذلك فقبل قال الله (قوله) يا ابليس مالك اى اى سبب لك
 (قوله) ان لا تكون فى الاتكون (قوله) مع الساجدين لادم مع انهم وميزلتهم
 فى الشرف منزلتهم وما كان التواضع عند وقوعه لمجرد تخلفه عنهم بل لكل من المعاصي
 الثلاث المذكورة (قوله) قال ابليس وهو ايضا استشفاب ياتى (قوله) لما كن
 لاسجد اللام لتاكيد النفي اى ينافى حالى ولا يستقيم منى ان اسجد (قوله) لبشر اى جسم
 كسيف وانا جوهر روحانى (قوله) خلقته من صلصال اكل خشتك (قوله) من جاء
 مسنون ازلاى سباه بوى ناك وقد تقدم تفسيره (وفى التأويلات البهيمية فسجد الملائكة
 كلهم اجمعون لمافهم من خصوصية اتقياد التورية واختصاص العلم بقبول النصح
 الا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين لاختصاصه بالتمرد وعمرد النارية والجهل الذى
 هو مركوز فيه وحسبانه انه عالم اذ قال له ربه يا ابليس مالك ان لا تكون مع الساجدين
 اى ما جئت فى الامتناع عن السجود قال لم اكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال من جاء
 مسنون اى جئت انا خلقته من نار وهى جوهر لطيف نورانى علوى وخلقته من طين
 وهو كسيف ظلماتى سفلى فانا خير منه بهذا الدليل (فاشار بهذا الاستدلال الى ان ادم
 لا ينبغي ان يسجد له لفضله عليه ومن غاية جهالة وسخافة عقله بشم من بنى كلامه
 ان الله اخطاه فيما امره وامر الملائكة من السجود لادم وحسب ان الله جعل التحقاق
 ادم لسجود الملائكة فى بشرية ادم وخلقته من طين وهو معزل عما جعل الله استحقاقه
 للسجود فى سر الخلافة المودعة فى روحه الشرف بشرف الاضافة الى حضرته المنخص
 باختصاص نفخته المتعلم للاسماء كلها المستعد لتجلى جلاله وجلاله فيه ومن ههنا قيل لابليس
 انه اعور لانه كان بصيرا باحدى عينيه التى يشاهد بها بشرية ادم وما اودع فيها
 من الصفات الذميمة الحيوانية السبعة الذمومة المتولدة منها الفساد وسفك الدماء وانه كان
 اعشى باحدى عينيه التى يشاهد بها سر الخلافة المودعة فى روحانيته وما كرم به من علم
 الاسماء والنفخة الخاصة وشرف الاضافة الى نفسه وغير ذلك من الاصطفاة والاجتناب
 قال حضرة شجى وسندى فى بعض تبحر براته الارض وحقائق الارض فى العظامينة
 والاحسان بالوجود لذلك لا يزال ساكنا وسكونا وساكنا وسكونا لفوز به بوجود مطلوبه
 فكان اعلى مرتبة العلوى عين السفلى وقام بارضى المتين من قلب الارض فتسامه رضى
 وحاله تسلم ودينه اسلام انتهى (قوله) قال الله تعالى (قوله) فاخرج منها امر اهانة
 وابعاد كما فى قوله تعالى قال فاذهب والضمير للجنة وخروجه منها لا ينافى فى دخولها

بطريق الوسوسة وكذا يستلزم خروجه من السموات ايضا ومن زمرة الملائكة المقربين
 ومن الجنة التي كان عليها وهي الصورة الملكية وصفاتها كما هو شأن المطر ودين
 الغضوبين وقد كان يفخر بخلقه فغضب الله خلقه فاسود بعد ما كان ابيض وفتح بعد
 ما كان حسنا واظلم بعد ما كان نورانيا (قال ابو القاسم الانصاري ان الله بان بين الملائكة
 والجن والانس في الصور والاشكال فان قلب الله تعالى الملك الى بنية الانسان ظاهرا
 وباطنا خرج عن كونه ملكا وقس عليه غيره) قوله (فانك رجيم من الرجم بالخر
 اى الرمي به وهو كناية عن الطرد لان من يطرد برجم بالحجارة على اثره اى مطرود
 من رحمة الله ومن كل خير وكرامة او من الرجم بالشهب وهو كناية عن كونه شيطانا
 اى من الشياطين الذين يرجون بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته فان من عارض
 النص بالقياس فهو رجيم ملعون (قوله) وان عليك اللعنة الابعاد عن الرحمة وحيث
 كان من جهة الله تعالى وان كان جاريا على السنة العباد وقيل في سورة ص وان عليك
 لعنتي (قوله) الى يوم الدين الى يوم الجزاء والعقوبة وفيه اشعار بتأخير عقابه وجزائه اليه
 وان اللعنة مع كمال فطاعتها ليست جزاء لفعله وانما يتحقق ذلك يومئذ وعند اللعن
 يوم الدين لان عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة عذاب ينسب عنده
 اللعنة (وفي التبيان هذا بيان التأيد للتوقيت كقوله مادامت السموات في التأيد ويؤيده
 وقوع اللعن في ذلك اليوم كما قال تعالى فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين وهو
 لعن مقارن بالعذاب الاليم نسأل الله الفوز والعافية وانما حكم عليه باللعنة لاستحقاقه لذلك
 بحسب الفطرة في الازل فكانت غذاء الى ابد الابد وفيه اشارة الى ان ابليس النفس مأثور
 بسجود ادم الروح ومن دأبه وطبعه الالباء عن طاعة الله تعالى والاستكبار عن خليفة الله
 والامتناع عن سجوده وذلك في بدء خلقهما على فطرة الله التي فطر الناس عليها فلا امر
 ابليس بسجوده وابتى قال فاخرج منها الى فطرة الله المستعدة لقبول الكفر والايان فانك
 رجيم مطرود عن جوارنا لانك قبلت الكفر دون الايمان وان عليك اللعنة وهي من نتائج
 صفات القهر اى مقهورا بعد اعن مقام عبادنا المقبولين الى يوم الدين اى الى ان توج
 ليل الدين في نهار الدين وتطلع شمس شواهدنا من مشرق الروح وتصر ارض النفوس
 مشرقة بانوار الشواهد فتكون مطمئة بها متبدلة صفاتها الذميمة الحيوانية المظلمة
 باخلاق الراحانية الحميدة النورانية المستحقة لخطاب ارجعي (كافي التأويلات النجمية
) قوله (قال ابليس عليه ما يستحق) قوله (رب اى پروردگار) قوله (فانظرنى الفاء
 متعانة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم اى اذا جعلتني رجيمًا فامهلني واخرني
) قوله (الى يوم يعثون اى ادم وذريته للجزاء بعد فسادهم والبعث احياء الميت كالنشر

واراد بذلك ان يجد لا غواثهم وبأخذ منهم ثاره وينجوا من الموت اذ لاموت بعد يوم البعث
فاجابه الى الاول دون الثاني كما قال تعالى (قوله) قال الله تعالى (قوله) فآل
من المنظرين اى من جملة الذين اخرجت اجالهم ازلا ودل على ان نعمة منظرين غير ابليس
وهم الملائكة فانهم ليسوا بذكور ولا اناث ولا ينو الدون ولا يأكلون ولا يشربون
ولا يموتون الى اخر الزمان واما الشياطين فذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون
كما خلد ابليس واما الجن فيتوالدون وفيهم ذكور واناث ويموتون (بلغ الخجاج بن يوسف
ان بارض الصدين مكانا اذا اخطاوا فيه الطريق سمعوا صوتا يقول هلموا الى الطريق
ولا يرون احدا فبعث ناسا وامرهم ان يتخاطوا الطريق عدوا فاذا قالوا لكم هلموا
الى الطريق فاحلوا عليهم فانظروا ما هم ففعلوا ذلك قال فدعوههم فقالوا علموا الى الطريق
فحملوا عليهم فقالوا انكم لن ترونا فقلت منذ كم انتم ههنا قالوا ما نحصى السنين غير
ان الصين خربت ثمانى مرات وعمرت ثمانى مرات ونحن ههنا والصين موضع بالكوفة
وبملكة بالشرق منها الاوانى الصينية وبلدة بقصى الهند) وعن ابن عباس رضى الله عنه
ان ابليس اذا مرت عليه الدهور وحصل له الهرم عاد ابن ثلاثين سنة ويقال ان الخضر
عليه السلام يجدده الله تعالى في بدنه في كل مائة وعشرين سنة فيعود شبابه وهو
من المنظرين كافي الاخبار الصحيحة وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطه لكن لا تدل
على علو منصب ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل الالهة والازلال كافي التفسير
(وقال بعضهم الصحيح انه لا يجوز ان يكون كله كفاحا اى شفاها ومواجهة وانما كله
على لسان ملك لان كلام البارى لمن كله رحمة ورضى وتكرم واجلال الا ترى ان موسى
عليه السلام فضل بذلك على سائر الانبياء ما عدا الخليل ومحمد عليهما السلام وجميع الاى
الواردة فمحمولة على انه ارسل اليه بملك يقول له (فان قلت البس رسالته اليه ايضا تشريفا
فيل مجرد الارسال ليس بتشريف وانما يكون لاقامة الحجبة بدلالة ان موسى عليه السلام
ارسل الى فرعون وهامان ولم يقصدا كرامتهما وتشريفا كذا في اكمل المرجان) قوله)
الى يوم الوقت المعلوم اى العين عند الله تعالى لا يتقدم ولا يتأخر وهو وقت موت الخلق
عند النفخة الاولى ثم لا يبقى بعد ذلك حتى الا الله تعالى اربعين سنة الى النفخة الثانية قال
فى السيرة الحلبية هذه النفخة التى هى نفخة الصعق مسبوقة بنفخة الفزع التى يفرع بها
اهل السموات والارض فتكون الارض كالسفينة فى البحر تضر بها الامواج وتسير الجبال
كسيرا للسحاب وتنشق السماء وتكسف الشمس ويخسف القمر) وعن وهب ان اليوم المعلوم
الذى انظر ابليس هو يوم بدر قتله الملائكة فى ذلك اليوم وقبل وقت طلوع الشمس
من مغربها دليل قول النبى عليه الصلاة والسلام اذا طلعت الشمس من مغربها خرا ابليس

ساجدا بنادى ويبحر الهى مرني ان اسجد لمن شئت فيجتمع ذرياته فيقولون باسيدنا
ما هذا الضرع فيقول انما سألت ربى ان ينظرني الى الوقت المعلوم وهذا الوقت المعلوم
ثم تخرج دابة الارض من صدع في الصفا فاول خطوة تضعها بانطاكية فيأتى ابليس
فتأطعمه وتقتله بوطئها والقول الاول اشهر (قال اخنف بن قيس قدمت المدينة اريد امير
المؤمنين عمر رضى الله عنه فاذا انا بخلفه عظيمة وكعب الاخبار فيها يحدث الناس ويقول
لما خضر ادم عليه السلام الوفاة قال يارب سئمت في عدوى ابليس اذارأنى ميتا وهو
منظر الى يوم القيامة فاجيب ان يادم انك ستزد الى الجنة ويؤخر اللعين الى النظره ليدوق
الم الموت بعدد الاولين والآخرين قال للملك الموت صف كيف تذبقة الموت فلما وصفه قال
يارب حسبي فضج الناس وقالوا يا ابا اسحق كيف ذلك فابى فالحوا فقال يقول الله تعالى
للملك الموت عقيب النفخة الاولى قد جعلت فيك قوة اهل السموات السبع واهل الارضين السبع
واتى البسك اليوم اثواب السخط والنضب كلها فانزل بفضي وسطوق على رجلي
ابليس فأذقه الموت واحل عليه مرارة الاولين والآخرين من القلائض اضعافا مضاعفة وليكن
معك من الزبانية سبعون الفا قدامتلا واغيطسا وغضبا وليكن مع كل منهم سلسلة
من سلاسل جهنم وغل من اغلالها واتزع روحه المنتق بسبعين الف كلاب من كلالها
ونادى مالكا ليضع ابواب النيران فيسزل ملك الموت بصورة لونه نظر البها اهل السموات
والارضين لما توابقة من هولها فينتهى الى ابليس فيقول قفلى يا خيث لا ذيقك الموت
كم من عمر ادركت وفرون اضلالت وهذا هو الوقت المعلوم قال فيهرب اللعين الى المشرق
فاذا هو بملك الموت بين عينيه فيهرب الى المغرب فاذا هو بين عينيه فيفوص الجحار فتتزه
عنه البهار فلا تقبله فلا يزال يهرب في الارض ولا يحصى له ولا ملاذم يقوم في وسط الدنيا
عند قبر ادم عليه السلام ويتمرغ في التراب من المشرق الى المغرب ومن المغرب الى المشرق
حتى اذا كان في الموضع الذى اهبط فيه ادم عليه السلام وقد نصبت له الزبانية الكلاب
وصارت الارض كالجمرة احتوشته الزبانية وطعنوه بالكلاب ويبقى في التزع والعباب
الى حيث شاء الله تعالى (ويقال لادم وحواء عليهما السلام اطعما اليوم الى عدوكا كيف
يدوق الموت فيطلع امان فينظر ان الى ما هو فيه من شدة العذاب فيقولان ربنا انمت
علينا نعمتك

﴿ شكر خدا كه هر چه طلب كردم از خدا بر منتهى همت خود كردم ان شدم ﴾
قال في امثلة الحكم انما استجيب الله دعاءه بانظاره الى يوم الدين مكافاة له بعبادته التي
مضت في السماء وعلى وجه الارض ليعلم انه لا يضيع اجر العاملين فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
امافى الدنيا عجل مشوبته وامافى الآخرة في حق المؤمن وقال في موضع آخر اهلاك الله تعالى

اعداء سائر الانبياء كفر عون ومروء وشداد وابقى عدو ادم الصفي وهو ابليس وذريته لان ابليس لم يكن عدو ادم فحسب بما كان عدو الله فامهله وابقاءه الى اخر الدهر استدراجا من حيث لا يعلم ليحصل من الاوزار ما لا يتحمله غيره من الاشراق والكفار فانظره الى يوم القرار ليحصل به الاعتبار لذوى الابصار بان اطول الاعمار في هذه الدار رئيس الكفار وقائد زمرة النجار واسماء الادب ودعا لنفسه بالبقاء والكبرياء والفرعنة لم يدعوا بالبقاء لانفسهم وما اصرواعلى الاستكبار في جميع اعمارهم (قوله) قال ابليس (قوله) رب اى پروردكار من (قوله) بما اغويني الباء للقسم وماء صدرية والجواب (قوله) لازين لهم اى اقسام باغوائك اياى لازين لهم اى لذرية ادم المعاصي والشهوات والاذنات فالفعول محذوف والاغواء بى راه كردن يقال غوى غواية ضل والتزيين يبارست (قوله) فى الارض اى فى الدنيا التى هى دار الفرو وكفى قوله تعالى اخلد الى الارض لان الارض محل متاعها ودارها وفى التبيان ازين لهم المقام فى الارض بى يطمئئنها واقسامه بركة الله المفسرة بسلطانه وقهره كفى قوله فبعتك لانافى اقسامه بهذا فانه فرع من فروعها وازمن اثارها فله اقسامهما جميعا فبى تارة قسمه بصفة فمله وهو الاغواء واخرى بصفة ذاته وهى العزة (قال الكاشفى)

(برخى برانند كد در بما اغويني باسبى است يعنى سبب آنكه مرا كراه كردى)

(من يار ايم معاصى را بچشم مردمان)

وجمله سعدى المفتى اولى لان جملة الاغواء قسمها به غير متعارف اذ الايمان مبنية على العرف

(هر چه بعرف مردمان ازا سو كند توان كفت عيى است والا)

(يقول النقيب) حفظه الله القدير سمعت من حضرت شيخى وسندى روح الله روحه ان ادم عليه السلام كاشف عن شأنه الذاتى فسلط طريق الادب حيث قال ربنا ظلمنا انفسنا واما ابليس فلما كان له ذلك ولذلك قال بما اغويني حيث اسند الاغواء الى الله تعالى اذ تلك الغواية كانت ثابتة فى عينه العلمية وشأنه الغيبي فاقتضت الظهور فى هذا العالم فاظهرها الله تعالى ومن المحال ان يظهر الله تعالى ما ليس بثابت ولا مقدر وقولهم السعادة الازلية والنعمة الرجائية من طريق الادب والافاحوال كل شئ تظهر لاهلها فاسمع واحفظ وصن (قوله) ولاغوينهم اجمعين ولاجلتهم اجمعين على الغواية والضلالة (قوله) الاعبادك منهم المخلصين الذين اخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من شوائب الشرك الجلى والخفى فلا يعمل فيهم كيدى فانهم اهل التوحيد الحق يقى على بصيرة من امرهم ويقظة (وفى التاويلات الجمجمة اخلصتهم من حبس الوجود بمحذبات اللطاف واقتنهم عنهم

بهويتك (وما كتب لي حضرة شيخني وسندي قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفه
 ان الصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص من شوائب الصفات النفسانية
 مطلقا والصدوق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو التخلص ايضا من شوائب الغيرة
 والثاني اوسع فلكلوا كثيرا حاطة فاجتهد في المعروف باصحاب الثاني حتى تأمن من جميع الاغيار
 والاكدار وكفاك في شرف الصدوق ان اللعين مارضى لنفسه الكذب حتى استثنى المخلصين
) وعن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال
 ابليس لربه عز وجل بعزتك وجلالك لا ابرح اغوى بني ادم مادامت الارواح فيهم فقال الله
 تعالى وعزتي وجلالي لا ازال اغفر لهم ما استغفروني (وفي الحديث لمساكن ابليس قال
 فبعزتك لا اغارق قلب ابن ادم حتى يموت قال قيل له وعزتي لا ابطر عنه التوبة حتى يفرغ
 بالموت وانما خلق الله ابليس ليبره الله وادوم الحبيب والشي من السعيد فخلق الله الانبياء
 ليقضى بهم السوء وخلق ابليس ليقضى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فابليس دلال
 وسسار على النار والخلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما تمنها قال
 ترك الدين فاشترى بها بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها والزاعبون فيها لم يجدوا
 في قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى نطعم ما هي فقال ابليس
 اعطوني رهنا فاعطوه سمعهم وابصارهم ولذا يحب ارباب الدنيا استماع اخبارها
 ومساها ومشاهدة زينتها لان سمعهم وبصرهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة
 بعد قبض الرهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا قبايحها بل استحسنا
 زخرفها وما عاها فلذلك قيل جك الشئ بمعنى ويصم ودخل قوم على ابي مدين فشكوا
 وسوسة الشيطان فقال قد خرج من عندي الساعة وشككنكم وقال قل لا يحملك يتركوا
 دنياي حتى اترك لهم دينهم ومتى تعرضوا للتاعى الدنيا تشببت بمناعمهم الاخرة (قال احمد
 ابن حنبل رحمه الله اعدوا لك اربعة الدنيا وسلاحها لقاء الخلق وسجنها العزلة والشيطان
 وسلاحه الشغ وسجنه الجوع والفس وسلاحها النوم وسجنها السهر والهوى وسلاحه
 الكلام وسجنه الصمت (قوله) قال الله تعالى لا ابليس (قوله) هذا اى تخلص
 المخلصين من اغوائك (قوله) صراط راهبست كه حق است (قوله) على بر من
 رعيت ان اى كالحق الذى يجب مراعاته في تأكيد ثبوته وتحقق وقوعه اذ لا يجب
 على الله شئ عند اهل السنة (قوله) مستقيم لا عوج فيه ولا انحراف عنه ويجوز
 ان يكون هذا اشارة الى الاخلاص على معنى انه طريق يؤدي الى الوصول الى من غير
 اعوجاج وضلال فاشار حرف الاستعلاء على احرف الانتهاء لتأكيد الاستقامة والشهادة
 باستعلاء من ثبت عليه فهو دل على التمكن من الوصول وهو تمثيل اذلا استعلاء لشيء

على الله تعالى (قوله) ان عبادى وهم المشار اليهم بالملخصين الجديرون بالاضافة الى جنبه تعالى لخلوصهم فى الايمان وسلاطتهم من اضافة الوجود الى انفسهم وحريرتهم عما سوى الله تعالى (قوله) ليس لك عليهم على قلوبهم (قوله) سلطان تسلط وتصرف بالاغواء قال فى الاسئلة قبل للشيطان ما حاكك مع ابى مد بن قال كثر رجل يقول فى البحر المحيط يريد ان يلوته هل اسفه منه او كثر رجل يريد ان يطبق انوار الشمس بنفسه هل ترى اجهل منه وقيل لبعضهم كيف مجاهدتك للشيطان قال ما للشيطان نحن قوم سرفنا بمنا الى الله تعالى فكفنا من دونه (قوله) الامن بك من الغاوين (وفيه اشارة الى ان اغواء الغاوين ليس بطريق السلطان بمعنى القهر والجبر بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم فيتسلط عليهم بالسوسة والتزيين) فان قلت ان الله تعالى لم يمنع ابليس عن النبي صلى الله عليه وسلم (قلت سلطه عليه ثم عصه منه ولذا اسلم شيطانه على يديه واخذه مرة وجعل رده حتى استعاذ منه فهو كمثل الفراش يريد ان يطبق نور السراج فيحرق نفسه (قال على رضى الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاة اهل الكتاب وسوسة الشيطان لانه فرع من حمل الكفار لانهم وافقوه بقول اذا كفر احدنا برى منك والمؤمن بخالفه والمخارفة تكون مع المخالفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يوسوس لكم ما لو تكلمتم به لكفرتم فليكن بقرأة قل هو الله احد قال حضرت شيخى وسندى روحه الله روحه وعباد الرحمن العلماء الصالحاء الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وهم الذين قال الله تعالى فى حقهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان والعلماء الفسقاء الجاهلاء الذين يمشون على الارض كبرا ونعظما واذا خاطبهم العالمون قالوا كلاما شنيعا ولما قبيحا وهم الذين قال الله تعالى حقهم الامن اتبعك من الغاوين فاتقوا الله باولى الابواب من العلم الخبيث الذى مال اليه الخبيثون اذا الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات واطلبوا يا ذوى القلوب العلم الطيب الذى قصد اليه الطيبون اذا الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك هم الراشدون المهذبون لعلمكم تفحون فى الدنيا والاخرة بالعلم النافع والعمل الصالح وانفع جمع العلوم النافعة هو العلم الالهى الحاصل بالتجلى الالهى والفيض الرحمانى والالهام الربانى المؤيد بالكتاب الالهى والحديث النبوى ولما حصل ذلك العلم بهذا العمل والتجلى والفيض والالهام الا عند اصلاح الطبيعة بالشريعة وتزكية النفس بالطريقة وتخليق القلب وتخليق القواد بالعرفه وبخاية الروح وتصفية السر بالحقيقة باكل التوحيد واشمل التجريد وافضل التفريد من جميع ما سوى الله حتى لا يبقى فى الطلب والقصد والتوجه والمحبة شئ مما سواه من السلفات الفانية ففروا الى الله من جميع ما سوى الله سبق المفلدون السابقون السابقون

اولئك المقربون انتهى كلام الشيخ في اللامحات البرقيات (قوله) وان جهنم مغرب فارسي
الاصل يقال ركية جهنم اى بعيدة الغور (وفي تفسير الفاتحة للفنارى سميت جهنم بعد
قمرها يقال بثر جهنم اذا كانت بعيدة القمر وقمرها خمس وسبعون مائة من السنين وهى
اعظم الخسوفات وهى سبحن الله فى الآخرة (قوله) لموعدهم مكان الوعد للمتبعين
اى مصيرهم (قوله) اجعين تأكيد للضمير والاعمال الاضافة يعنى الاختصاص لاسم
مكان فانه لا يمل (قوله) له سبعة ابواب يدخلون منها كل باب فوق باب على قدر
الطبقات لكل طبقة باب (قوله) لكل باب من تلك الابواب المنفتح على طبقة من الطبقات
و (قوله) منهم اى من الاتباع حال من (قوله) جزء مقسوم ضرب معين مفرز من غيره حسبما
يقضيه استعدادة فلا طبقة الاولى وهى العياصا من المسلمين وعن الشيخ الاكبر
قدس سره الاظهر انه قال تبنى جهنم خالية ومراده الطبقة العالية فانها مفرصة المؤمنين
ولارب ان من كان فى قلبه مثقال ذرة من ايمان اى من معرفة الله تعالى فانه لا يلقى مخلدا
فتبنى جهنم خالية واما الطبقات السافلة فاهلها مخلدة (يقول الفقير) لكلامه مجمل
اخر عندى معلوم عند القوم لا يصح كشفه للطبقة الثانية اليهود وللسالفة النصارى
وللرابعة الصابئون وللمحاسة المجوس والسادسة المشركون والسابعة المنافقون
(واختلف الروايات فى ترتيب طبقات النار وفى الأكثر جهنم اولها وفيما بعدها اختلاف
ايضا كما فى حواشى سعدى جلى المفتى وسميت جهنم لما سبق ولطى لشدة ايقادها
والخطية لانها تحطم والسير لتوقدها وسر لشدة الالتهاب والحجم لعقمها والمهاوية
لهوبها وقسفلها (وفى بحر العلوم اعلم انه لا يتعين تلك الابواب السبعة الا من عصى الله
تعالى بالاعضاء السبعة العين والاذن واللسان والبطن والفرج والرجل والاولى فى الترتيب
ما فى القنوحات ان كونها سبعة ابواب بحسب اعضاء التكليف وهى السمع والبصر
واللسان واليدان والقدمان والفرج والبطن فالاعضاء السبعة مراتب ابواب النار
فاحفظها كلها من كل ما نهى الله وحرمه والابصار ما كان لك عليك وتقلب النعمة عنوبة
(وفى التأويلات النجمية وان جهنم البعد والاحتراق من الفراغ لموعدهم اجعين لها سبعة
ابواب من الحرص والشهوة والحقد والحسد والغضب والشهوة والكبر لكل باب من الارواح
المتبعين لابلوس النفس المتصفين بصفاتهن جزؤ مقسوم بحسب الاتصاف بصفاتهن وقيل
خلق الله تعالى للثلاثة ابواب دركات بعضها تحت بعض وللجنة ثمانية ابواب درجات
بعضها فوق بعض لان الجنة فضل لزيادة فى الفضل والثواب كرم وفى العذاب جور
وقيل الاذان سبع كليات والاقامة ثمان فى اذن واقام غلقت عنه ابواب التبرلن وقفت له
ابواب الجنة الثمانية واعلم ان اشدا الخلق عذابا فى النار ابلوس الذى سن الشرك وكل مخالفة

ومامة عذابه بما ينافض ما هو الغالب عليه في اصل خلقته وهي النار فيعذب غالباً بما في جهنم من الزمهرير (وكذا قال الله تعالى في اول سورة الملائكة بقوله ان الشيطان لكم عدو وعداوة قديمة بما فعل بايكم ما فعل لانكاد نزول وتقديم لكم للاهتمام به (قوله) فاتخذوه عدواً بحسب الغنمكم له في عقائدكم وافعالكم وكونكم على حذر منه في جميع احوالكم

(ازبزی پرسیدند که چگونه شیطانرا دشمنان کیریم گفت از پی آرزو مروید و متابیع هوای نفس مشوید و هر چه کنید باید که موافق شرع و مخالف طبع بود)

فلاتکفی العداوة بالاسان فقط بل يجب ان تكون بالقلب والجوارح جميعا ولا يقوى المرء على عداوته الا بما لازمه الذکر ودوام الاستعانة بالرب فان من هجم عليه كلاب الراعى يشکل عليه دفعهما الا ان ينادى الراعى فانه يطردها بكلمة منه (قوله) اتابعوا الشيطان (قوله) حزنه جماعته واتباعه قال في التأويلات حزنه المعرضون عن الله المشتغلون بغير الله (قوله) ليكونوا اى حزنه (قوله) من اصحاب السعير قال في الارشاد تقرروا لعداوته وتحذروا من طاعته بالنتية على ان غرضه في دعوة شيعة الى اتباع الهوى والركون الى ملاذ الدنيا ليس بتحصيل مطالبهم ومنافعهم الدنيوية كما هو مقصد المتعابين في الدنيا عند سعى بعضهم في حاجة بعض بل هو توريطهم والقاهم في العذاب المحل من حيث لا يحتسبون (قوله) الذين كفروا اى ثبتوا على الكفر بما وجبه الايمان واصروا عليه (قوله) لهم بسبب كفرهم واجابتهم لدعوة الشيطان (قوله) عذاب شديد جهل ومؤجل فجعله تفرقة قلوبهم وانسداد بصائرهم وخساسة عمتهم حتى انهم يرضون بان يكون معبودهم الاصنام والهوى والدنيا والشيطان ومؤجله عذاب الآخرة وهو مما لا تخفى شدته وصعوبته (قوله) والذين امنوا ثبتوا على الايمان واليقين (قوله) وعملوا الصالحات اى الطاعات الخالصة لله تحصيلاً لزيادة ثواب الايمان (قوله) لهم بسبب ايمانهم وعملهم الصالح الذي من جلته عداوة الشيطان (قوله) مغفرة عظيمة وهي في الجمل ستر ذنوبهم ولولا ذلك لا فتنوها وفي المؤجل محوها من ديوانهم ولولا ذلك لهلكوا (قوله) واجركبير لا غاية له وهو اليوم سهولة العبادة ودوام المعرفة وما يناله في قلبه من زوائد اليقين وخصائص الاحوال وانواع المواهب وفي الآخرة تحقيق المسؤل ونيل ما فوق المأمول (قيل) مثل الصالحين وما زينهم الله به دون غيرهم مثل جند قال لهم الملك تزينوا للعرض على غدا فمن كانت زينته احسن كانت منزلته عندي ارفع ثم يرسل الملك في السر زينته عنده ليس عند الجند مثلها الى خواص ملكته واهل

محبة فاذا تزينا بزينة الملك فخرنا على سائر الجند عند العرض على الملك فآله تعالى وفقهم
للأعمال الصالحة وزينهم بالطاعات الحاصلة وحلاهم بالتوجهات الصافية بتوفيقه
الخاص قصدا الى الاصطفاء والاختصاص فيزهم بها في الدنيا عن سائرهم وباجوزها
العظيمة في الآخرة لفساخرهم فليحمد الله كثيرا من استخداه الله واستعمله في طريق
طاعته وعبادته فان طريق الخدمة قل من يسلكه خصوصاً في هذا الزمان وسبيل الحق
ندر من يشرع فيها من الاخوان والله عباد لهم قلوب المهوم عمارتها والاحزان ووطنها
والعشق والمحبة قصورها وبروجها نسال الله سبحانه ان يعمر قلوبنا بأنواع لعمارات
وزين بيوتنا بواطنها بالارادات ويحشرنا مع خواص عبادته الذين لهم اجر
كبير وثواب جزيل ويشرنا بمطالعة انوار وجهه الجليل انه المرجو في الاول والاخر
والباطن والظاهر (قوله) اغفر زينة له سوء عمله اى قبيح عمله (قوله) فراء حسنا
فقطه جيلا لا رأى اذا عدى الى مفعولين اقضى معنى الظن والعلم والمعى ابعديا
عاقبتى الغريقين يكون من زينة الكفر من جهة الشيطان فانهمك فيه كمن استعجه
واجتبه واختار الايمان والعمل الصالح اى لا يكون خذف ماحذف للدلالة ماسبق عليه
(قوله) فان الله يضل الى اخره تقريره وتحقيق للحق بيدي ان الكل بمشيئة الله تعالى
اى فانه تعالى يضل (قوله) من يشاء ان يضله لاستخسانه الضلال وصرف اختياره
اليه فيرده الى اسفل سافلين (قوله) ويهدى من يشاء ان يهديه لصرف اختياره
الى الهدى فيرفعه الى اعلى عليين (قوله) فلا تذهب نفسك عليهم حسرات الفاء
للسببية فان ماسبق سبب للنهى عن التحسر والذهاب المضى وذهاب النفس كناية
عن الموت والحسرة شدة الحزن على ما فات والندم عليه كانه انحسر عنه الجهد الذى
حله على ما ارتكبه وقوله حسرات مفعول له والجمع للدلالة على تضاعف انتمسائه
عليه السلام على احوالهم او على كثرة قبائح اعمالهم الموجبة للتأسف والتحسر وعليهم
صلة تذهب كما يقال هلك عليه جباومات عليه حزنا ولا يجوز ان يتعلق بحسرات
لان المصدر لا يتقدم عليه صلته والمعنى اذا عرفت ان الكل بمشيئة الله فلا تهلك نفسك
لله حسرات على غيهم واصرارهم والعموم على تكذيبهم وانكارهم فقد بذلت لهم النصيح
وخرجت عن عهدة التبليغ فلا مشقة لك من بعد وانما المشقة عليهم في الدنيا والآخرة
لانهم سقطوا عن عينك ومن سقط عن عينك فقد سقط عن عين الله فلا يوجد احد
يرحمه (قوله) ان الله عليم بلوغ العلم (قوله) بما يصنعون يفعلون من القبائح فيجازيهم
عليها جزاء قبيحا فانهم وان استحسنوا القبائح لقصور نظرهم فالتيح لا يكون حسنا
ابدا (واعلم) ان الكافر يتوهم ان عمله حسن كما قال تعالى وهم يحسبون

منه اثم الراغب في الدنيا يجمع حلالها وحرامها ولا يتفكر في زوالها ولا في ارتحالها عنها
 قبل كمالها فقد زين له سوء عمله ثم الذي يتوهم انه اذا وجد نجاته ودرجاته في الجنة
 فقد اسزاح واكتفى فقد زين له سوء عمله حيث تغافل عن حلاوة مناجاة ربه فانها فوق
 نعم الجنان فمن زين له الدنيا بشهواتها ليس كمن زين له العنبي بدرجاتها من زين له نعيم
 العنبي ليس كمن زين له جمال المولى اى لا يستوى هذا وذاك فاصرف الى الاشهى
 هو لك والله تعالى هو مبدأ كل حسن فمن وصل اليه حسن بحسن ذاته وصفاته وافعاله
 واعمله ومن وجده وجد كل شئ ومن لم يجد له لم يجد شيئا وان وجد الدنيا كلها

(نقلت كـ ابراهيم بن ادهم قدس سره روزى برب دجله نشسته بود حرفه
 مى دوخت سوزنش بدر يافتد يكي از و پرسيد كه ملك چنان از دست دادى چه
 يافتى اشارت بدر ياكرد كه سوزم بدهيد قرب هزار ماهى از در يار آمدند
 هريكى سوزن زر بن برب گرفته گفت سوزن من خواهم ماهيكى ضعيف برآمد
 وسوزن او آورد بستد وكفت كمتر بن چيزى كه يافتم اين است باقى توندانى)

فهذا من ثمرات الهداية الخاصة ونتائج النيات الخاصة والاعمال الصالحة وحسن
 الحال مع الله تعالى ولا يحصل الا لمن اخذ الامر من طريقه فاصلح الطبيعة في مرتبة
 الشريعة والنفس في مرتبة الطريفة وحسن ما حسنه الشريعة والعقل السليم وفتح
 ما فتحه كل منهما فاما اصحاب الاهواء والبدع فقد زين لهم سوء اعمالهم ونياتهم من جهة
 الشيطان فضلو طريق الهدى والسنة نسأل الله بجهته ان يهدينا الى صراطه المستقيم
 الذى سلكه اهل الدين القويم ويهدينا الى الاعمال الحسنة ويحلينا بالاخلاق المستحسنة
 (وكذا قال الله تعالى في سورة يس بقوله الم اعهد اليكم يا بنى ادم الخ من جلة ما يقال لهم
 يوم القيامة بطريق التفريع والازمام والتبكيك بين الامر بالامتنياز وبين الامر بدخول
 جهنم بقوله تعالى اسئلوه اليوم الخ والعهد والوصية التقدم بامر فيه خير ومنفعة والمراد
 ههنا ما كلفهم الله تعالى على السنة الزسل من الاوامر والنواهي التى من جلتها
 قوله تعالى يا بنى ادم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة وقوله تعالى
 ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين وغيرها من الايات الكريمة الواردة
 في هذا المعنى والمراد بنى ادم المجرمون

والمعنى بالفارسية الماعهد نكرده لم شمارا بنى عهد كردم وفرمودم شمارا

(قوله) ان لا تعبدوا الشيطان ان منسرة للعهد الذى فيه معنى القول بالامر والنهى
 او مصدرية حذف منها الجار اى الماعهد اليكم في ترك عبادة الشيطان والمراد
 بعبادة الشيطان عبادة غير الله لان الشيطان لا يعبد احد ولم يرد احد انه عبد الشيطان

الا انه عبر عن عبادة غير الله بعبادة الشيطان لوقوعها بامر الشيطان وتزيينه والانقياد
 فيما سوله ودعا اليه بوسوسته فسمى اطاعة الشيطان والانقياد له عبادة له تشبيها لها
 بالعبادة من حيث ان كل واحد منهما ينبي عن التعظيم والاجلال ولزيادة التحذير والتخيف
 عنها ولوقوعها في مقابلة عبادته تعالى (قال ابن عباس رضى الله عنهما من اطاع شيا
 عبده دل عليه افرأيت من اتخذ الهه هواه (قوله) انه لكم عدو مبين اى ظاهر العداوة
 لكم يريد ان يصدكم عما جعلتم عليه من الفطرة وكلتم به من الخدمة وهو تعليل لوجوب
 الانتهاء عن المنهى عنه ووجه عداوة ابليس لبنى ادم انه تعالى لما اكرم ادم عليه السلام
 عاداه ابليس حسدا والحق لا يقبل من عدوه وان كان مائلا فيه اليه خيرا اذ لا امن من مكروه
 فان ضربة الناصح خير من نحية العدو قال بعض الكبار اعلم ان عداوة ابليس لبنى ادم اشد
 من معاداته لايهم ادم عليه السلام وذلك ان بنى ادم خافوا من ماء والمساء منافر للنار
 واما ادم فجمع بينه وبين ابليس اليبس الذى فى التراب فين التراب والتسار جامع ولهذا
 صدقه لما قسم له بالله انه لناصر ومصدق له الانشاء لكونه لهم صيدا من جميع الوجوه
 فهذا كانت عداوة الابناء اشد من عداوة الاب ولما كان العدو ومحجوبا عن ادراك الابصار
 جعل الله لنا علامات فى القلب من طريق الشرع نعرفه بها تقوم لنا مقام البصر فتحفظ
 بتلك العلامة من القائه واعانة الله عليه بالمالك الذى جعله الله متابلا له غيبا يعيب انتهى
 (وفى التأويلات النجمية فى الآية اشارة الى كمال رأفته وغاية مكرمه فى حق بنى ادم
 اذ ابعثهم معاتبه الحبيب للبيب ومناصحة الصديق للصديق وانه تعالى يكرمهم ويحلمهم
 عن ان يعبدوا الشيطان لكمال رتبته واختصاص قربتهم بالحضرة وغاية ذل الشيطان
 وطرده ولعنه من الحضرة وسماه عدوا لهم وله وسمى بنى ادم الاولياء والاحباب وخاطب
 المجرمين منهم كالمتذنبات لهم الم اعهد اليكم الم انصح الم اخبركم عن خبائث الشيطان
 وعداوته لكم وانكم اعز من ان تعبدوا مثله ملعونامهينا (قوله) وان اعبدوني لان مثلكم
 يستحق لعبادة مثلى فاقى انما العز بزاغفور ورائى خلقتكم لنفسى وخلقت المخلوقات لاجلكم
 وعززتكم واكرمتمكم بان اسجدت لكم ملائكتى المقربين وعبادى المكرمين وهو عطف
 على ان لا تعبدوا وان فيه كاهى فيه اى وحدوني بالعبادة ولا تشركوا بها احدا وتقديم
 انتهى على الامر لما ان حق الخلافة بتقديم على التحلية وليتصل به قوله تعالى (بقوله)
 هذا صراط مستقيم (فانه اشارة الى عبادته تعالى التى هى عبارة عن التوحيد والاسلام
 وهو المشار اليه بقوله تعالى هذا صراط على مستقيم والمتصود بقوله تعالى لاقعدن لهم
 صراطك المستقيم والتكسير للتخفيف (قال البقلى طلب الحق منهم ما خلق فى فطرتهم
 من استعداد قبول الطاعة اى اعبدوني لى لا يكتم فهذا صراط مستقيم حيث لا تنقطع

العبودية عن العباد ابدًا ولا يدخل في هذا الصراط اعوجاج واضطراب اصلا وقل
 قول يقبل الاختلاف بين المسلمين الاقول لاله الا الله محمد رسول الله فانه غير قابل
 للاختلاف فنهض متحقق وان لم يتكلم به احد (قال الواسطي من عبد الله لنفسه فانه يبد
 نفسه ومن عبده لاجله فانه لم يعرف ربه ومن عبده بمعنى ان العبودية جوهره فطره قال بويبة
 فقد اصاب ومن علامات العبودية ترك الدعوى واحتمال البلوى وحب المولى وحفظ
 الحدود والوفاء بالعهد وترك الشكوى عند المحنة وترك المعصية عند النعمة وترك الغفلة
 عند الطاعة (قال بعض الكبار لا يصح مع العبودية رياسة لانهما ضدان ولهذا
 قال المشايخ رضوان الله عليهم اخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الجاه (واعلم) انه
 كم نصح الله ووعظ وانذر وحذر ووصل القول وذكر ولكن المجرمين لم يقبلوا النصح
 ولم يعظوا بالوعظ ولم يعملوا بالامر بل عملوا بامر الشيطان وقبوا اغواء اباهم فليرجع
 العاقل من طريق الحرب الى طريق الصلح (قوله) ولقد اضل منكم جبلا كثيرا جواب
 قسم محذوف والخطاب لبني ادم وفي الارشاد الجملة استئسف مسوق لتشديد التوبيخ
 وتأكيد التفرع ببيان ان جنباياتهم ليست بتقص العهد فقط بل به وعدم الاتعاظ
 بما شاهدوا من العقوبات النازلة على الامم الخالية بسبب طاعتهم للشيطان والخطاب
 لتأخيرهم الذين من جعلتهم كنار مكة خصوصا زيادة التوبيخ والتفرع لتضاعف جنباياتهم
 والجل بكسر الجيم وتشديد اللام الخالق اى المخلوق ولما تصور من الجبل العظيم قيل
 للجماصة العظيمة جبل تشبها بالجبل في العظيم واستناد الاضلال الى الشيطان مجاز والمراد
 سببته كافي قوله تعالى رب انهن اضللن كثيرا من الناس والاف الهادية والاضلال والارشاد
 والاغواء صفة الله تعالى في الحقيقة بدليل قوله عليه السلام بعثت داعيا وبلغا وليس
 الى من الهدى شئ وخلق ابليس من نسا وليس اليه من الضلالة شئ والمعنى وبالله
 لقد اسل الشيطان منكم خلقا كثيرا يعنى صار سببا لضلالتهم عن ذلك الصراط المستقيم
 الذى امرتكم باثبات عليه فاصابهم لاجل ذلك ما اعلمهم من العقوبات الهائلة التى
 ملاها لافاق اخبارها وبقي مدى الدهر اثارها (وقال بعضهم وكيف تعبدون الشيطان
 وتفقدون لامره مع انه قد اضل منكم بايى ادم جماعة متعددة من نبي نوكم فأنحرفوا
 باضلاله عن سواء السبيل فخرموا من الجنة والموعودة لهم (قوله) افلم تكونوا تعملون
 الفنا للعطف على معدن رقة فضيه المقام اى اكنتم تشاهدون اثار عقوباتهم فلم تكونوا
 تعملون انما لاضلالهم وطاعتهم ابليس اوفلم تكونوا تعملون شيئا اصلا حتى ترتدحوا
 عما كانوا عليه كيلا يحق بكم العتاب (وفي كشف الاسرار هو استفهام تفرع على تركهم
 الانشغال بالعمل وفي الحديث قسم الله العقل ثلاثة اجزاء فمن كانت فيه فهو العاقل حسن

المعرفة بالله نى ائمة الله في كل امر والتفويض اليه والاثمارة على نفسك واحوالك
 والوقوف عند مشيئته لك في كل امر دنيا واخرة وحسن الطاعة لله وهو ان تطيعه
 في كل اموره وحسن الصبر لله وهو ان تصبر في الثواب سيرا لا يري عليك في الظاهر
 اثر انشابة كذا في درر الاصول (وفي التأويلات الجمية ولقد اضل منكم جبلا كثيرا
 عن صراط مستقيم عيودى وابعدهم عن جوارى وقرنى افلم تكونوا تعقلون لتعلموا
 ان الرجوع الى الحق اولى من التماهى في المباطل فلا تظلموا على انفسكم وارجعوا الى ربكم
 (واعلم) اراقل نور يدتضاه به ثم اعلم ان الجاهل الاجقى والضال المطلق
 في يد الشيطان بقوده حيث يشاء ولوعلم حقيقة الحال وعقل ان الله الملك المتعال واهتدى
 الى طريق التوحيد والطاعة لحفظه الله من تلك الساعة فان التوحيد حصنه الحصين
 ومن دخل فيه امن من مكر العدو والمهين ومن خرج عنه طالبا للنجاة ادر كره الهلاك ومات
 في يد الآفات ومن اهل نفسه فلم يترك لشيء كان كيجنون لا يعرف شمسا من فجيء
 فتسأل الله الاشتغال بطاعته واستعاب الاوقات بعبادته وطرد الشيطان بانوار الخدمة
 وقهر النفس بانواع الهمة (وكذا قال الله تعالى في سورة الزحرف بقوله واتبعون اى
 واتبعوا هداى وشرعى اورسولى (قوله) هذا الذى ادعوك اليه وهو الاتباع (قوله)
 صراط مستقيم موصرا الى الحق وقال الحسن الضمير في وانه لعلم للقرآن لما فيه من الاعلام
 بالساعة والدلالة عليها فيكون هذا ايضا اشارة الى القرآن (قوله) ولا يصدنكم
 الشيطان اى لا يمتنعكم الشيطان ولا يصرفنكم عن صراط اتباعى (قوله) انه لكم عدو
 مبين بين المداوة حيث اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس انور وعرضكم للبلية
 (وحكى) انه لما خرج ادم عليه السلام من الجنة قال ابليس اخرجته من الجنة بالسوسة
 فخاف فعل به الان فذهب الى السباع والوحوش فاخبرهم بخبر ادم وما يولد منه حتى قالت
 الوحوش والسباع ما انت يدبر في ذلك قال ينبغي ان تقتلوه وقتل واحد اسهل من قتل الف
 فاقبلوا الى ادم ابليس امامهم فلما راي ادم ان السباع قد اقبلت اليه رفع يده الى السماء
 وتضرع الى الله فقال الله يا ادم امسح يدك على رأس الكلب فسمع فكر الكلب على السباع
 والوحوش حتى هزمها ومن ذلك اليوم صار الكلب عدو للسباع التي هى اعداء لادم
 ولاولاده واصله ان ابليس يصق على ادم حين كان طية افوق بصافه على موضع سرته
 فامر الله جبريل حتى قور ذلك الموضع فخلق من القوارة الكلب ولذا انس بادم وصار
 حاميه (ويقال) المؤمن بين خمسة اعداء مؤمن يحسده وموافق يغيضه وعدو يقتله
 ونفس تفويه وشيطان يضلّه (قال بعض الكبار لما كان تصبر النفس في الصد
 عن صراط المتابعة اقوى من الشيطان كانت اعدى الاعداء (وكذا قال الله تعالى

في اخر سورة سباء (قوله) ذوقوا الذوق في الاصل وان كان فيما بقى تناوله كالاكل فيما
 يكثر تناوله الا انه مستصلح للكثير (قوله) عذاب النار التي كنتم في الدنيا (قوله) بها
 متعلق بقوله تكذبون وتصرون على القول بانها غير كاشنة فتدور وتمرها وبطل ظنكم
 ودعواكم (وفي التأويلات يشير الى ان من علق قلبه بالاغيار وظن صلاح حاله من الاحتيال
 والاستعانة بالامثال والاشكال نزع الله ارجة من قلوبهم فتركهم وتشتوش احوالهم
 فللهم من الاشكال والامثال معونة ولالهم من عقولهم في امورهم استبصار ولا الى الله
 رجوع الا في الدنيا فان رجعوا اليه في الآخرة لا يرجعهم ولا يجيبهم ويذيقهم عذاب نار
 العبد والتقطيع لكونهم ظالمين اى عابدين غير الله تعالى الاترى ان الموت يذل الجسارة
 ويقهق الفراعنة (اعلم) ان من عبد الجن واطاع الشيطان فيما شاء وهو زوال دينه يكون
 عذابه في التأيد كعذاب ابليس ومن اطاع النفس فيما شاءت وهي المعصية يكون عذابه
 على الانقطاع ومن اطاع الهوى فيما شاء وهو الشهوات يكون له شدة الحساب من اجاب
 ابليس ذهب عنه الولوى ومن اجاب النفس ذهب عنه الورع ومن اجاب الهوى ذهب
 عنه العمل وكان يحى عليه السلام مع جلالة قدره وعدم همه بخطيئة يخاف من عذاب
 النار ويبكى في الليل والنهار والغافل كيف يأمن من سلب الايمان مع كثرة المعصيان
 وله عدو مثل الشيطان فلا بد من التوبة عن الميل الى غير الله تعالى في جميع الاحوال
 والتضرع والبكاء في البر والاصال لتحصل النجاة من اشيران والفوز بدرجات الجنان
 والتنعيم بنعيم القرب وشهود الرحمن

(ثبت آيته روى مرادنتوان ديد) (تراكه روى بخلقى است از خدا چه خبر)
 (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة طه بقوله واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا
 الا ابليس فانه لم يسجد ولم يطرح اريدة الكبر ولم يخفض جناحه يقال ابليس
 وتخيبر ومنه ابليس او هو العجى كما في التماموس كاشة قيل ما به لم يسجد فقيل (قوله)
 ابى السجود وامتنع منه قال في المفردات الاباء شدة الامتناع فكل اباء امتناع وليس
 كل امتناع اباء (قوله) فقلنا عقيب ذلك اعتناء بنصحه (قوله) يا ادم ان هذا الخير الذي
 رأيت ما فعل (قوله) عدو لك وزوجك حواء والزوج اسم للفرد بشرط ان يكون
 معه اخر من جنسه ذكر اكان اواثى واعدائوته وجوه (الاول انه كان سودا فلما رأى
 نعم الله على ادم حسده فصار عدوا له) وفيه اشارة الى ان كل من حسد احدا يكون
 عدوا له ويريد هلاكه ويسعى في افساد حاله (والثاني انه كان شابا عالما وابليس شيخا
 جاهلا لانه اثبت فضيلته بفضيلة اصله وانه جهل والشيخ الجاهل يكون ابدا عدوا للشاب
 العالم كما قيل

* زد شيخ شهر طعنه براسرار اهل دل *
 * المرة لا يزال عدوا لما جهل *
 والثالث انه مخلوق من النار وادم من الماء والسناب وبين اصلهما عداوة و
 فقيت الوداة فيها (قوله) فلا يخرج جنكما من الجنة اى لا يكون سبب الاخر اجمعا
 منها فهم ومن قبيل اسناد الفعل الى السبب والا فالخروج حقيقة هو الله تعالى
 وظاهره وان كان نهى ابليس عن الاخراج الا ان المراد منهما ان يكونا بحيث يتسبب
 الشيطان في اخراجهما منها بالطريق الرهساقى (قوله) فقتى جواب للنهى واسناد
 الشفاء اليه لرعاية الفواصل ولا صائته (قال فى المفردات الشقاوة خلاف السعادة وكما
 ان السعادة ضربان سعادة دينوية وسعادة اخروية ثم السعادة الدينية ثلاثة اضرب
 سعادة نفسية وبدنية وخارجية كذلك الشقاوة على هذه الاضرب وفى الشقاوة الاخرية
 قال الله تعالى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى وفى الدينوية فلا يخرج جنكما من الجنة
 فقتى انتهى وقد يوضع الشفاء موضع التعب نحو شقيت فى كذا كما قال فى القاسموس
 الشقا الشدة والعسر ويمد انتهى فالعنى لاتباشر اسباب الخرج فيحصل الشقاوة وهو
 الكد والتعب الدينوى مثل الحرث والزرع والحصد والطعن والجن والحزن والخبر ونحو ذلك
 مما لا يخلو الناس عنه فى امر تعيشهم ويؤيده ما بعد الآية عن سعيد بن جبيرة ايهبط الى ادم
 ثورا حرا فكان يحرق عليه ويمسح العرق عن جبينه فذلك شقاؤه (بقول الفقير)
 الظاهر ان الشيطان بسبب عداوته لا يخلو عن تحريض فعل يكون سبب الخرج
 فالشقاوة فى الحقيقة متفرعة على مباشرة امر منهى عنه فافهم (وفى التأويلات النجمية
 وهى شقاوة البدن عن الحضرة ان لم يرجع الى مقام قربه من جوار الحق بالتوبة والاستغفار
) وفيه اشارة الى ان العصيان وامثال الشيطان موجب للاخراج من الجنة القلب والبهو و
 الى الارض البشرية بعد الصعود عنها والعبور عليها (قوله) ان لك ان لا تنجوع فيها لك خبر ان
 وان لا تنجوع فى محل النصب على الاسمية اى قلنا ان حالك مادمت فى الجنة عدم الجوع
 اذ انتم كلها حاضرة فيها (قوله) ولا تمرى من اثواب لان الملبوسات كلها موجودة
 فى الجنة والعرى تجرد الجلد عما يستره (قوله) وانك لا تنظم فيها اى لا تعطش لان العيون
 والانهار جارية على الدوام (قال الراغب الظمى ما بين الشربتين والظماء العطش
 الذى يعرض من ذلك (قوله) ولا تضى اى لا يصيبك حر الشمس فى الجنة اذ لا شمس
 فيها واهلها فى ظل ممدود يقال ضى الرجل للشمس بكمسها اذا برز وتعرض لها
 وان بالفتح مع ما فى خبرها عطف على ان لا تنجوع وفصل الظماء دفعاتوهم ان تغيبها
 نعمة واحدة وكذا الحسالى فى الجمع بين العرى والضحو (وفى التأويلات النجمية يشير
 الى ان الجنة وان كانت باقية وهى جوار الحق لكنهما مرعة من مراتع النفس البهيمية

الحيوانية ولها فيها تجمع من الماء كولات وانثروبوات والملبوسات والمنكوحات كما كان لها
 في المراتع الدنيوية الغنية انتهى (قوله) فوسوس اليه الشيطان اى انتهى الى ادم وسوسه
 وابغى فعدبته بالى باعتبار نضجيه معنى الانتهاء والابلاغ واذا قبل وسوس له فغناه لاجله
 والوسوسة الصوت الخفى ومنها وسواس الخلى لاصواتها وهو فعل لازم (قوله) قال
 اما بديل من وسوس او استنصاف كانه قيل فماذا قال فى وسوسه فقيل قال (قوله)
 يا ادم علاج مرض خورون ميوه شجرة خلدست (قوله) هل ادلك آيات لانت كم ترا
 على شجرة الخلد اى شجرة من اكل منها خلد ولم يمت اصلا سواء كان على حاله او بان يكون
 ملكا فاضافها الى الخلد وهو الخلود لانها سببه بزعمه كما قيل لخير نوم فرس الحية لانها
 سببها (قال الراغب الخلود تبرى الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو
 عليها والخلود فى الجنة بقاء الاشياء على الحالة التى هى عليها من غير اعتراض الكون
 والفساد عليها (قوله) وملك لا يلى اى لا يزول ولا يختل بوجه من الوجوه (قوله) فا كلا
 منها بدت لهما سوتهما يقال بدا الشئ بدوا وبدوا ظهر ظهورا يتناوون عن الفرج بالسوء
 لانه يسوء الانسان ان يكشفه اى يفضحه ويحزنه قال الكاشفى يعنى لباس جنت ازايشان بريخت
 وبزهنه شدند (قال ابن عباس اتهم اعرابا عن النور الذى كان الله ايسمها ايا حتى بدت
 فروجها وقيل كان لباسهما الظفر فلما اصابا الخطيئة نزع عنهما وترك هذه البقايا فى اطراف
 الاصابع وقيل كان لباسهما الحلة (وعن ابى بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه السلام ان اباكم
 ادم كان رجلا طويلا كالخلة السحوق كثير الشعر موارى العورة فلما واقع الخطيئة بدت
 سوءته فانطلق فى الجنة هاربا فر بشجرة فاخذت بناصيته فاجلسه فتداه ربه افرارا
 منى بالادم قال لا يارب ولكن حياء منك قال الحصري بدت لهما ولم تبد لغيرهما لثلا يعلم
 الاغيار من مكافاة الجنابة ما علما ولو بدت للاغيار لقال بدت منهما (قوله) وطفقا شرعا
 يقال طفق بفعل كذا اى اخذ وشرع ويستعمل فى الايجاب دون النفي لابقصال ما طفق
 (قوله) يخصفان عليهما من ورق الجنة فى القاموس خصف النعل يخصفها خر زها
 والورق على يده الزقما واطبقها عليه ورقة ورقة اى يلزقان الورق على سواهما
 للتستر وهو ورق التين قيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من تحت اصابعهما (قوله)
 وعصى ادم ربه باكل الشجرة يعنى خلاف كرد ادم امر پروردگار خود را در خوردن
 درخت يقال عصى عصيانا اذا خرج عن الطاعة واسله ان يتبع بعصاه كما فى المفردات
 (قوله) فغوى ضل عن مطلوبه الذى هو الخلود اوعن المسامورة وهو التباع
 عن الشجرة فى ضمن ولا تقربا هذه الشجرة اوعن الرشد اغتر بقول العدو لان الغنى خلاف

الرشد (واعلم) ان المعصية فعل محرم وقع عن قصد اليه والزلة ليست بمعصية
 بمن صدرت عنه لانها اسم لفعل حرام غير مقصود في نفسه للفاعل ولكن وقع عن فعل
 مباح فقصده فاطلاق اسم المعصية على الزلة في هذه الآية مجاز لان الانبياء عليهم السلام
 معصومون من الكبائر والصغائر لامن الزلات عندنا (ونذكر بعض الاشعرية لم يصمروا
 من الصغائر وذكر في عصمة الانبياء ليس معنى الزلة انهم زلوا عن الحق الى الباطل ولكن
 معانها انهم زلوا عن الافضل الى الفاضل وانهم يعتابون به لجلال قدرهم ومكانتهم
 من الله تعالى (قال ابن النجاشي في حواشي المعصيان ترك الامر وارتيكيب المتنبي عنه وهو
 ان كان عمدا يسمى ذنبا وان كان خطأ يسمى زلة والاية دالة على انه عليه السلام صدرت
 عنه المعصية وانصف سماها زلة حيث قال وفي التنبي عليه بالهسيان والغزاية مع صغر
 زلته تعظيم الزلة وزجر بايع لاولاده عنها انتهى بناء على انه انما ترك الاتهاء عن اكل اشجرة
 الاجتهاد الابان نعمد المعصية ووجه الاجتهاد انه عليه السلام حل الشهى على انتزيعه دون
 التحريم وحل قوله تعالى هذه النجيرة على شجرة بعينها دون جنسها ومع ذلك الظاهر
 ان هذه الواقعة انما كانت قبل نبوته (وفي اسئلة الفقهاء فان قيل فاذا كان هذا خطأ
 في الاجتهاد ومن اجتهدا خطأ لا يؤخذ به فكيف اخذ ادم بذلك قلنا لم يكن هذا موضع
 الاجتهاد اذ كان الوحي يتواتر عليه نزوله فكان تفریطه لو اجتهد في غير الاجتهاد (فان
 قيل فهل اوحى اليه ليعلم ذلك قلنا انقطع عنه الوحي ليقضى الله تعالى ما اراده كما انقطع
 عن الرسول عليه السلام ثمانية عشر يوما وقت انك عاتق رضى الله عنها ليقضى الله
 تعالى ما اراده وفي الكبير فان قيل دل هذا على الكبرة لان العاصي اسم ذم فلا يليق الا
 بصاحب الكبرة ولان الغزاية تادف الضلالة وتضاد الرشده ومثله لا يتناول الا التهمك
 في الفسق واجيب بان المعصية خلاف الامر والامر قديم يكون بالمندوب ويقال امرته
 بشرب الدواء فبعد اطلاقه على ادم لانه ترك الواجب بل لانه ترك المندوب
 وفيه ايضا ليس لاحد ان يقول كان ادم عاصيا غايبا لوجوه (الاول) قال المتنبي يقال
 للرجل قطع ثوبا وخاطه قد قطعه وخاطه ولا يقال خاط وخياط اذا عاردا الفعل
 فكان معروفاه والزلة لم تصدر من ادم الامرة فلا تطلق عليه (والثاني) ان الزلة
 ان وقعت قبل النبوة لم يميز بعد ان شرفه الله تعالى بالرسالة اطلاقها عليه وان كانت
 بعد النبوة فكذلك بعد ان تاب كما لا يقال للمسلم التائب انه كافر او زان او شارب خمر اعتبارا
 بما قبل اسلامه وتوبته (والثالث) ان قولنا عاص وغاويهم عصيانه في الاكثر وغايراته
 عن معرفة الله والمراد في القصة ليس ذلك فلا يبطاق دفعه الله وهم الفاسد (والرابع) يجوز
 من الله ما لا يجوز من غيره كما يجوز للسيد في ولده وعبد عند المعصية قول ما لا يجوز لغيره

(قال الحسن والله ماعصى الابنيسان) قال جعفر طالع الجنان ونعيمها فتودى
 عليه الى يوم النسيامة وعصى ادم ولوطا معها بقلبه لتودى عليه بالهجران الى ابد الابد
 (وفي التأويلات النجمية) وعصى ادم ربه بصرف محبته في طلب شهوات نفسه فغوى
 بصرف انفعاله في الله في طاب الخلود وملك البراءة في الجنة انتهى (سئل ابن عطاء عن قصة
 ادم ان الله تعالى نادى عليه بمعصاة واحدة وسر على كثير من ذريته فقال ان معصية
 ادم كانت على بساط انقربة في جواره ومعصاة ذريته في دار المحنة فزله اكبر واعظم
 من زلتهم) قال بعض الكبار انه من لطفه وكرمه عاقب ادم في الدنيا بالمجاهدات الكثيرة
 بما جرى عليه من المعصية وبعاقب الجمهور في الاخرة بما جرى عليهم من المعصية في الدنيا
 وفي هذا خاصية له لان عقوبة الدنيا اهون وقال مثل الشيطان مثل حية تمشي على وجه
 الارض الى رأس كثر وخلفها انسان ايقلها فلما ضربها وجدت تحت ضربه كثر افسار
 الكثر له وصارت الحية مقتولة وبلغ الى الامر بن العظيمين البلوغ الى المامول والفلاح
 من العدو وفيه كذا شان آدم مع الملعون دله على كثر من كنوز الربوبية غرضه العداوة
 والضلالة فوصل ادم الى الاجتنابية الابدية بعد الاصطفائية الازلية وبلغ الملعون
 الى الملعونة الازلية الابدية (وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله واذ قلنا للملائكة اسجدوا
 لادم فسجدوا الا ابليس اى ما سجد لانه خلق من النار والتار من شائها الاستكبار
 وطالب العلو طبعاً وللعلماء في هذه الاستثناء قولان (الاول انه استثناء متصل لان ابليس
 كان جنياً واحداً بين اظهر الالوف من الملائكة فتمورا بهم متصفاً بصفتهم فغابوا عليه
 في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم (واكثر لمفسرين على ان ابليس
 من الملائكة لان خطاب السجود كان مع الملائكة قال البغوي وهو اصح قال في التيسير
 اما وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون فذلك دليل تصور العصيان منهم
 ولولا التصور لما مدحوا به لكن طاعتهم طبع وعصيانهم تكلف وطاعة البشر تكلف
 ومتابعة الهوى منهم طبع ولا يستنكر من الملائكة تصور العصيان فقد ذكر من هاروت
 وماروت ما ذكر (واقول الثاني انه منقطع لانه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص
 قال تعالى كان من الجن ففسق عن امر ربه وعن الحافظ ان الجن والملائكة جنس
 واحد فن طهر منهم فهو ملك ومن خبت فهو شيطان ومن كان بين يمين فهو جن (قوله)
 ابي اى امتع بما امر ربه من السجود والاباء امتاع باختيار (قوله) واستكراى تعظم
 واظهر كبره ولم يتخذ وصلة في عبادة ربه او تعظيمه وتلقينه بالحيمة واستكبران يرى نفسه
 اكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشيع اى بالترزين بالباطل وبما ليس له وتقدم الاباء
 على الاستكبار مع كونه مسبباً عنه لظهوره ووضوح اثره قالوا لما سجد الملائكة امتنع

ابليس ولم توجه الى ادم بل ولا ظهره وانتصب هكذا الى ان سجدوا وبقوا في السجود مائة سنة وقيل خمس مائة سنة ورفعوا رؤسهم وهو قائم معرض لم يندم من الامتناع ولم يعزم على الاتباع فلما رأوه عدل ولم يسجد وهم وقفوا للسجود سجدوا لله تعالى ثانيا فصار لهم سجدتان سجدة لادم وسجدة لله تعالى وابليس يرى ما فعلوه وهذا اباءه فغیر الله تعالى صفته وحالته وصورته وهيئته ونعمته فصارت افع من كل قببح قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم قال بعضهم جعل مسوخا على مثال جسد الخنازير ووجهه كالقردة وللشيطان نسل وذرية والمسوخ وان كان لا يكون له نسل لكن المسائل النظرية وانظر صار له نسل (وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر ادم اقبل توبتك واغفر معصيتك فقال ما سجدت لقالبه وجثته فكيف اسجد لقبره ومبته (وفي الخبر ان الله تعالى بخرجه على رأس مائة الف سنة من النار وبخرج ادم من الجنة ويأمره بالسجود لادم فيأبى ثم يرد الى النار (قوله) وكان من الكافرين اى في علم الله تعالى اوصار منهم باستباحه امر الله اياه بالسجود لادم اعتقاد اياه افضل منه والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتخضع للمفضول والتوصل به كما يشعر به قوله انا خير منه جوابا لقوله تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت ام كنت من الهالين لا يترك الواجب وحده (ومذهب اهل السنة ان الشقي قد يسعد والسعيد قد يشقى فالكافر اذا اسلم كان كافرا الى وقت اسلامه وانما صار مسلما باسلامه الا انه غفر له ما سلف والمسلم اذا كفر والعاذ بالله كان مسلما الى ذلك الوقت الا انه حبط عمله ثم انما قال من الكافرين ولم يكن حينئذ كافرا غيره لانه كان في علم الله ان يكون بعده كفارا فذكر انه كان من الكافرين اى من الذين يكفرون بعده وهذا كما في قوله فتكونا من الظالمين (ومن فوائد الآية استعجاب الاستكبار وانه قد يفضي بصاحبه الى الكفر والحث على الاثم لاهله وترك الخوض في سره وان الامر للوجوب وان الذي علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة اذا العبرة بالخواتم وان كان يحكم الحال مؤمنا وهي مسألة المواقفات اى اعتبار تمام العمر الذي هو وقت المواقفات فاذا كان العبرة بالخاتمة فليسارع العبد الى الطاعات فكل ميسر لما خلق له خصوصا في اخر السنة وخاتمتها ييختم له الدفتر بالعمل الصالح (قالت رابعة العدوية لسفيان الثوري رحمه الله انما انت ايام معدودة فاذا ذهب يوم ذهب بعضك ويوشك اذا ذهب البعض ان يذهب الكل وانت تعلم فاعمل واعتبر ولا تغفل ذهب لي درهم ودينار وسقط لي مال وجاء بل قل ذهب يومى ماذا عملت فيه فان اليوم ينفى العمر واحتضر عابد فقال ما تناسي على دار الاحزان وانما تناسي على ليلة تمتهل يوم افطرته وساعة غفلت فيها عن ذكر الله تعالى (وعن العلاء بن زياد قال ليس يوم ياتي

من أيام الدنيا الابتكلم ويقول يا أيها الناس اتق يوم جديد وأنا على ما يعمل في شهيد واتق
لو غربت سميت لم ارجع اليكم الى يوم القيامة قيل يا رسول الله من خير الناس قال من طال
عمره وحسن عمله قيل فأي الناس شر قال من طال عمره وساء عمله وخيف شره ولم يرج
خيره قال الحسن بن علي بن فضال يا معشر الشيعة ما ينظر بالزرع اذا باغ قالوا الحصاد قال
يا معشر الشباب فان الزرع قد تدركه الافقة قبل ان يبلغ (وعن الحسن بن علي بن فضال قال ابن ادم لا تحمل
هم سنة على يوم كفى يومك بما فيه فان تكن السنة من عمرك يا لك الله فيها برزقك والاتكن
من عمرك فانك تطالب ما ليس لك (وعن ابي الدرداء رضى الله عنه قال ما طاعت شمس
الا وبجنتها ملكان بنادبان وانما السمعان من على ظهر الارض غير الثقلين يا أيها الناس
هلموا الى ربكم ان ما قبل وكفى خيرا مما كثروا الهى وما غربت شمس قط الا وبجنتها
ملكان بنادبان وانما السمعان من على ظهر الارض غير الثقلين اللهم عجل لمنفق خلفا
وعجل للمسك تلفا

❦ بيان التوحيد ❦

قال الله تعالى في اول سورة محمد وتسمى سورة القتال بقوله فاعلم انه اى الشأن الاعظم
(قوله) لا اله الا الله اى اتنى انتفاء عظميا ان يكون معبودا بحق غير الملك الاعظم
اى اذا علمت ان مدار السعادة هو التوحيد والطاعة ومناط الشقاوة هو الاشراك والعصيان
فانبت على ما انت عليه من العلم بالوحدانية والعمل بموجبه كقوله تعالى اهدنا الصراط
المستقيم اى نبشأ على الصراط المستقيم وقدم العلم على العمل تنبيها على فضله واستبداده
بالزينة عليه لاسيما العلم بوحدانية الله تعالى فانه اول ما يجب على كل احد والعلم ارفع
من المعرفة ولذا قال فاعلم دون فاعرف لان الانسان قد يعرف الشيء ولا يحيط به علما
فاذا علم واحاط به علما فقد عرفه والعلم بالالوهية من قبيل العلم بالصفات لان الالوهية
صفة من الصفات فلا يلزم ان يحيط بكنهه تعالى احد فانه محال الا يعرف الله الا الله
(قال بعض الكبار لما كان ما انتهى اليه معرفة كل عارف مرتبة الالوهية ومرة احديتها
المعبر عنها بالعين الاول لا كنه ذاته وغيب هو بته ولا احاطة صفاته امر في كتابه العزيز
نبية الذى هو اكمل الخلق قدرا ومنزلة وقابلية فقال فاعلم انه لا اله الا الله تنبيها له
ولن يتبعه من امته على قدر ما يمكن معرفته من جانب قدسه ويمكن الظفر به وهو مرتبة
الالوهية وما وراءها من حضرة الغيب المطلق وغيب الهوية خارج عن طوق الكون
اذ ليس وراءها اسم ولا رسم ولا نعت ولا وصف ولا حكم وليس في قوة الكون المقيد

ان يعطى غير ما يقتضيه تعقيد فكيف يمكن له ان يدرك حضرة الغيب المطلق وغيب
الهوية ولما كان حصول التوحيد الذى هو كمال انفس موجبا للاجابة قال الله تعالى
«لما انه يجب على الانسان بعد تكبير نفسه السعى فى تكبير غيره ليحصل التعاون على
ما خلق العباد له من العباد» (قوله) واستغفر اى اطلب المغفران من الله (قوله)
لذنبك وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام
من ترك الاول وعبر عنه بالذنب نظر الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابرار
سببها المقر بين وارثا داله عليه السلام الى التواضع وهضم النفس واستقصاء العمل
(قوله) وللمؤمنين والمؤمنات اى لذنوب انك بالدعاء لهم وترغيبهم فيما يستدعى غفرتهم
لاهم احق اناس بذلك منك لان ماعملوا من خير كان لك مثل اجره اذ لم يكمل الغير مثل اجر
ذلك الغير وفى اعاده صلة الاستغفار على اختلاف متعلقه جنسا وفى حذف المضاف
واقامة المضاف اليه مقام اشعار بعراقتهم فى الذنب وفرط اقتدارهم الى الاستغفار
وهو سؤال المغفرة وطلب السرمان من اصالة الذنب فيكون حاصله العصمة والحفظ
وامان اصابة عقوبة الذنب فيكون حاء له العفو والمحو (قال بعضهم للنبي عليه السلام
احوال ثلاثة (الاول مع الله فلذا قيل وحده) والثانى مع نفسه ولذا امر بالاستغفار
لذنبه) والثالث مع المؤمنين ولذا امر بالاستغفار لهم وهذه ارجى اية فى القرآن فانه لاشك
انه عليه السلام اتم هذا الامر وانه لاشك ان الله تعالى اجابه فيه فانه لو لم يرد اجابته فيه
لما امر بذلك (قوله) والله يعلم منقلبكم اى مكانكم الذى تنقلبون عليه فى معاشكم
ومتاجرکم فى الدنيا فانها امر احل لا بد من قطعها (قوله) ومتواكف فى العقبي فانها موطن
اقامكم فلا يامرکم بالامها وخير لكم فى الدنيا الاخرة فبادروا الى الامثال بما امرکم به
فانه المهمم لكم فى المقامين (قال فى بحرانها يوم الخطاب فى قوله فاعلم واستغفر للنبي عليه السلام
وهو الظاهر اول كل من ثابته منه العلم والاستغفار من اهل الايمان وينصره الخطاب بالقسط
الجمع فى قوله والله يعلم منقلبكم ومشواكم انتهى (وقال ابو الحارث النورى قدس سره)
والعلم الذى دعى اليه المصطفى صلى الله عليه وسلم هو علم الحروف وعلم الحروف فى لام الف
وعلم لام الف فى الالف وعلم الالف فى النقطة وعلم النقطة فى المعرفة الاصلية وعلم المعرفة
الاصلية فى علم الاول وعلم الاول فى المشيئة وعلم المشيئة فى غيب الهوية وهو الذى دعا اليه
فقال فاعلم فانها راجع الى غيب الهوية انتهى

(اكر كسى كويد ابراهيم خليل را عليه السلام كفتند اسم جواب داد كه اسلمت
مصطفى حبيب را كفتند فاعلم نكفت علمت جواب آتنت كه خليل رونده بود در راه كه
اتى ذاهب الى ربى در وادى تفرقت مائه لاجرهم جوابش خود بياست داد و حبيب

ر بوده حق بود در نقطه جمع نواخته اسری بعده حق اورا بخود باز ننگ داشت از بهر
 اوجواب داد که امن الرسول والايمان هو العلم واختبار الحق تعالى عنه انه آمن وعلم اتم
 من اختباره بنفسه علمت قسوله واستغفر لذنبك اى اذا علمت انك علمت فاستغفر لذنبك
 هذا فان الحق على جلال قدره لا يعلم غيره

(ترا که داند که تراوداتی تو) (ترانداند کس تراوداتی کس)

(وفي النساء وبلائات العجمية) فاعلم بعلم اليقين انه لا اله بعلم اليقين الا الله بحق اليقين
 فاذا تجلى الله بصفة علمه الذاتي للجهم وولاية الذاتية للعبد تفتي ظلمة جهوليته بنور علمه فيعلم
 بعلم الله ان لا موجود الا الله فهذه مظنة حسابان العبدان العلم يعلم انه لا اله الا الله فقيا له
 واستغفر لذنبك بانك علمت والمؤمنين والمؤمنات بانهم يحسبون ان يحسنوا علم لا اله الا الله
 فان من وصفه وما قدره والله يعلم متقلب كل روح من العدم بوصف
 خاص الى عالم الارواح في مقام مخصوص به ومثوى كل روح الى اسفل سافلين قالب
 خاص بوصف خاص ثم متقلبه من اسفل سافلين الطالب بالايمان والعمل الصالح وبالكفر
 والعمل الطالح الى الدرجات الراحية او الدرجات انفسانية ثم مشوا الى عيلين الترب
 الخصوص به الى سبعين ابدان مخصوص به مثاله كان لكل حجر ومدبر ونشب يبنى به
 دار متقلبا مخصوصا به وموضع امن الدار مخصوصا به ليوضع فيه لا يشار فيه شيء اخر
 كذلك لكل روح متقلب مخصوص به لا يشار فيه احد انتهى (وقال الباقى واستغفر
 من وجودك في مطالعتي ووجود وصال فان بقضاء الوجود الحد ثانی في حق الحق اعظم
 الذنوب (وفي الاسئلة النخمة) المراد الصغائر والاعثار التي هي من صفات البشرية
 وهذا قول من جوز الصغائر على الانبياء عاينهم السلام (وقيل من التنصير في حقيقة
 اليهودية التي لا يدركها احد) (وقال به عن الكبار الذنب المضاف الى الرسول الاكرم
 صلى الله عليه وسلم هو ما اشير اليه في قوله فاعلم ولا يفهمه الا اهل الاشارة (يقول الفقير)
 لعنه ذنب نسبة العلم اليه في مرتبة الفرق اذهو الحق في مرتبة الجمع ولذا قيل الى في الروضة
 المنيفة عند رؤساء الشريف عليه السلام لا يتجاوز السجدة لمخاوف الانباطن رسول الله فانه
 الحق والذنب المضاف الى المؤمنين والمؤمنات هو قصورهم في علم التوحيد بالسماني النبي
 المحترم صلى الله عليه وسلم (ثم هذه الكلمة كلمة التوحيد والتوحيد لا يثبت ولا يعادله شيء
 والا لما كان واحدا بل كان اثنين فصاعدا واذا اريد بهذه الكلمة التوحيد الحق لم يدخل
 في الميزان لانه ليس له مائل ومعاذل فكيف تدخل فيه واليه اشار الخبر الصحيح عن الله
 تعالى قال الله تعالى لو ان السموات السبع وعامرهن غيري والارضين السبع وعامرهن
 غيري في كفة والاله الا الله في كفة لمالت بهن لا اله الا الله فاعلم من هذه الاشارة ان المانع

من دخولها في ميزان الحقيقة هو عدم المصائل والمعادل كما قال تعالى ليس كمثل شيء
 وإذا اردت بها التوحيد الرسمي تدخل في الميزان لانه يوجد لها ضد بل اعداد كما يشير اليه
 بحديث صاحب السجلات التسعة والتسعين فأمالت الكفة الا بالبطاقة التي كتبها الملك
 فيها فهي الكلمة المكتوبة المنطوقة المحلوقة فعلم من هذه لاشارة ان السبب لدخولها
 في ميزان الشريعة هو وجود الضد والمخالف وهو السبب المكتوبة في السجلات وانما
 وضعها في الميزان ليرى اهل الموقف في صاحب السجلات فضلها لكن انما يكون ذلك
 بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار ولم يبق في الموقف الا من يدخل الجنة لانها
 لا توضع في الميزان لمن قضى الله ان يدخل النار ثم يخرج بالشفاعه او بالعبادة الالهية فانها
 لو وضعت لهم ايضا لما دخلوا النار ايضا وزم الخلاف للقضاء وهو محال ووضعهما فيه
 لصاحب السجلات اختصاص الهى يختص برحمة من يشاء (واعلم) ان الله تعالى
 ما وضع في العموم الا افضل الاشياء واعما نفعه لانه يقابل به اعداد كثيرة فلا بد في ذلك
 الموضع من قوة ما يقابل به كل ضد وهو كلمة لاله الا الله ولهذا كانت افضل الازكار
 فالذكر بها افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو عند العلماء بالله لانها جامعة بين النفي
 والاثبات وحماية على زيادة العلم والمعرفة فعليك بهذا الذكر الثابت في العموم فانه الذكر
 الاقوى وله النور الاضوى والمكانة الزني وبه النجاة في الدنيا والعقبى والكل يطلب النجاة
 وان جهل البعض طريقها فنفي بلاءه عين الخلق حكما لا عقلا فقد ثبت كون الحق حكما
 وعلما والاله من ججع الاسماء ما هو الاعين واحده مسمى الله الذي بيده ميزان الرفع
 والخفض (ثم اعلم ان التوحيد لا ينفع بدون الشهادة له صلى الله عليه وسلم بالرسالة وبين
 الكلمتين من بد اتفاق يدل على تمام الانحسار والاعتناق وذلك ان احرف كل منهما
 ان نظرنا اليها خطا كانت اثني عشر حرفا على عدد اشهر السنة يكفر كل حرف منها شهرا
 وان نظرنا اليها نطقا كانت اربعة عشر مملأ الخافقين نورا وان نظرنا اليها بالنظرين
 معا كانت خمسة عشر لا يوفقها عن ذى العرش موقف وهو سر غريب دال على الحكم
 الشرعى الذى هو عدم انفكاك احدهما عن الاخرى فمن لم يجمعهما اعتقاده لم يقبل ايمانه
 واسلام اليهود والنصارى مشروط بالتبلى من اليهودية والنصرانية بعد الايمان بكلمتى
 الشهادة وبدون التبلى لا يكونان مسلمين ولو أتيا بالشهادتين مرارا لانهما فسرما بقولهما
 بانه رسول الله اليكم لكن هذا في الذين اليوم بين ظهراني اهل الاسلام اما اذا كان
 في دار الحرب وحل عليه رجل من المسلمين فأتى بالشهادتين اوقال دخلت في دين الاسلام
 اوفى دين محمد عليه السلام فهذا دليل توبته (ولهذه الكلمة من الاسرار ما يعلمه الاقطار
) منها انها بكلمتها الاربع مركبة من ثلاثة احرف اشارة الى الوتر الذى هو الله تعالى

والشفع الذي هو الخلق انشاء الله تعالى از واجا (ومنها ان احرفها اللفظية اربعة عشر حرفا على عدد السموات والارض الدالة على الذات الاقدس السدى هو غيب محض والمقصود منها الجلالة الذي هو الاله الحق والجلالة الدالة عليه خمسة احرف على عدد دعائم الاسلام الخمس ووزنه ثلاثة احرف دلالة على التوحيد (ومنها انه لم يعمل فيها شيء شفهيا يمكن ملازمها لكونها اعظم مقرب الى الله واقرب موصل اليه مع الاخلاص فان الذاكربها يقدر على المواظبة عليها ولا يعلم جلسه بذلك اصلا لان غيرك لا يعلم ما في وراء شفتيك الاباء لامك (ومنها ان هذه الكلمة مع قربتها الشاهدة بارسالة سبع كلمات فجعلت كل كلمة منها مانعة من باب من ابواب جهنم السبعة (ومنها ان عدد حروفها مع قربتها اربعة وعشرون وساعات اليوم واليلة كذلك فمن قالها فقد اتى بخير نجيح من المكافاة في تلك الانات (وقال بعض العارفين لا يجوز لشخص ان يتصدر في مرتبة الشيخوخة الا ان كان عالما بالكتاب والسنة عارفا بامراض الطريق عارفا بمقامات التوحيد الخمسة والتمارين نوعا عارفا باختلاف السالكين واودبتهم حال كونهم مبتدئين وحال كونهم متوسطين وحال كونهم كاملين ويجمع كل ذلك قولهم ما اتخذنا الله وليا جاهلا قط ولواخذة اعلمه (قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ليس في طريق الشيخ الحساجي بمرام الرقص حال التوحيد وليس في طريقنا ايضا بل نذكر الله قياما وقعودا ولا نرقص وفقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقال الرقص والاصوات كلها انما وضعت لدفع الخواطر ولا شيء في دفعها اشد تأثرا من التوحيد فطربنا طريق الاتبياء عليهم السلام فبيننا عليه السلام لم يلقن الا التوحيد (وقال في احياء العلوم الكامل هو الذي لا يحتاج ان روح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الابرار سينات المقرين ومن احاط بعلم علاج القلوب وجوه التلطف بها للسياسة الى الحق علم قطعان ترويهها بامثال هذه الامور دواء نافع لا غنى عنه انتهى واراد بامثال هذه الامور السماع والغناء واللهو والمباح ونحو ذلك وقال حضرة الشيخ افتاده قدس سره اذا غلبت الخواطر واحتجت الى نفها فاجهر بذكر النبي وخافت الاثبات اما اذا حصلت الطمأنينة وغلب الاثبات على النبي فاجهر بالاثبات فانه المقصود الاصلى وخافت النبي (بقول الفقير قال حضرت شيخى وسندى روح الله روحه ينبغي ان يبدأ النفس من جانب اليسار ويحول الوجه الى اليمين ثم يوقع الاثبات على اليسار ايضا وذلك لان الظلمة في اليسار فابتداء النبي منه تطرح تلك الظلمة الى طرف اليمين وهو التخلية التي هي سر الخلوية والنور في اليمين فبتحويل الوجه الى جانبها تم الميل في الاثبات الى اليسار يطرح ذلك النور الى جانب اليسار الذي هو موضع الايمان لانه في يسار الصدر وهي التخلية التي هي سر

الجلوتية وهذا لا ينسأ في قولهم التي في طرف اليمين والاثبات الى طرف اليسار لان التي من طرف اليمين حقيقة واعمال الابتداء من اليسار وهذا الابتداء لا ينافي كون التي من طرفها فاعرف (ومن اداب النذاكر ان يكون النذاكر في بيت مظلم وان ينظر بعين قلبه الى ما بين حاجبيه وفي ذلك سر ينكشف لمن ذاقه) قال بعض اذكابر من قال في الثلث الاخير من ليلة الثلاثاء لا اله الا الله الف مرة يجمع همه وحضور قلب وارسلها الى ظالم يحجز الله دماره ونزب دياره وسلط عليه الافات واهلك بالعاهاات ومن قال الف مرة لا اله الا الله وهو على طمسارة في كل صبيحة بامر الله عليه اسباب ابرق وكذا من قالها عند منامه العدد المذكور باتت روحه تحت العرش تنفذ من ذلك العالم حسب فواها وكذا من قالها عند وقوف الشمس ضعف منه شيطان الباطن (وفي الحديث لو يعلم الامير ماله في ذكر الله لتترك امارته ولو يعلم التجار ماله في ذكر الله لتترك تجارته ولو ان ثواب تسبيحه قسم على اهل الارض لاصاب كل واحد منهم عشرة اضعاف الدنيا (وفي حديث اخر للمؤمنين حصون ثلاثة ذكر الله وقرأة القرآن والمسجد والمراد بالمسجد مصلاه سواء كان في بيته او في الخارج كذا اوله بعض الكبار) قال الحسن البصري حادثوا هذه القلوب بذكر الله فانها سريعة الدور (وفي الحديث استكثروا من قول لا اله الا الله والاستغفار فان الشيطان قال قد اهلك الناس بالذنوب واهلكوني بلا اله الا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك اهلكتهم بالاهواء حتى يحسبون انهم مهتدون فلا يستغفرون وفي الحديث جددوا ايمانكم قالوا يا رسول الله كيف نجدد ايماننا قال اكثروا من قول لا اله الا الله ولما بعث عليه السلام معاذ بن جبل رضي الله عنه الى اليمن اوصاه وقال انكم ستقدمون على اهل كتاب فان سألوكم عن مفتاح الجنة فقولوا لا اله الا الله وفي الحديث اذا قال العبد لا اله الا الله خرقت السموات حتى تقف بين يدي الله فيقول الله اسكني اسكني فتقول كيف اسكن ولم تغفر اسمائهم لهن فيقول ما اجر يترك على لسانه الا وقد غفرت له وفي طلب المغفرة للمؤمنين والمؤمنات تحصيل زيادة الجنة فتعوله عليه السلام من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة (وفي الخبر من لم يكن عنده ما يتصدق به فليستغفر للمؤمنين والمؤمنات فانه صدقة وكان عليه السلام يستغفر الله في كل يوم سبعين مرة وفي رواية مائة مرة ويغفر للمؤمنين خصوصا للشهداء ويزور القبور ويغفر للموتى ويعرف من الاية انه يلزم الابتداء بنفسه ثم يغفر الله لهم اجمعين من المغفورين (وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة يقرأه والهمكم الله واحدا لا اله الا هو الرحمن الرحيم) قوله (والهمكم الله عام لكافة الناس اى السحق منكم للمادة) قوله (اله واحد فرد في الالهية لا شريك له فيها ولا يصح ان يسمى غيره الها فلا معبود الا هو وهو خير مبدء وواحد صفة وهو الخبر في الجنة لانه

محط العائدة الابرى انه لواقصر على ما قبله لم يقد (قوله) لاله الا هو تقرير للوحدانية
وازا حجة لان يتوهم ان في الوجود الهيا ولكن لا يستحق منهم العباداة يعنى بهذا ناعرفوه
ودائما فاعبدوه ولا ترجوا غيره ولا تخافوا سواه ولا تعبدوا الاياه والاستثناء بدل من اسم لا
على المحل اذ محله الرفع على الابتداء والخبر محذوف اى لاله كائن لنا او موجود فى الوجود
الاله (واعلم) ان الاسماء على ضربين اسم ظاهر واسم ضمير وكلمة هو اسم ضمير فكونها ضميرا
لبناسى كونها اسما (وقد حقق الامام فى التفسير الكبير اسمية هذه الكلمة فليراجع
) وعند اهل الحقيقة كلمة هو اسم محت لان كل ما يدل على الذات الاحدية فهو واسم محض
عندهم سواء كان مظهرا او مضرا ولذا يقال عالم الهوية باللام فاعرف هذا فانه ينفك
(قوله) الرحمن الرحيم اى المولى لجميع النعم اصولها وفروعها ولا شئ سواه مستحق
هذه الصفة فان كل شئ سواه امانعة واما نعم عليه فثبت ان غيره لا يستحق العباداة
فلا يكون آلهما فقوله الرحمن الرحيم كالخفة على الوجدانية (وعن اسماء بنت زيد قالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فى هاتين الآيتين اسم الله الاعظم والهيكم
اله واحد لاله الا هو الرحمن الرحيم والله لاله الا هو الحى القيوم قيل كان للبشر كين
حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما فلما سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا كيف يسع الناس اله
واحد فان كان محمد صادقا فى توحيد الاله فليأتنا بانه نعرف بها صدقه فزى قوله
تعالى ان فى خلق السموات والارض الى آخر الآية (وكذا قال الله تعالى فى سورة البقرة
الله لاله الا هو الحى القيوم (قوله) الله هذا الاسم اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه
دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها حتى لا يشذ منها شئ وسائر الاسماء لا تدل
احداها الاعلى احادها انى من علم او قدرة او فعل وغيره ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلعه
احد على غيره لاحقية ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعليم والرحيم
وغيرها وينبغى ان يكون حظ العبد من هذا الاسم التأله واعنى به ان يكون مستغرق القلب
والهمة فى الله تعالى لا يرى غيره ولا يلتفت الى سواه ولا يرجو ولا يخاف الاياه وكيف
لا يكون كذلك وقد فهم من هذا الاسم انه الموجود الحقيقى الحق وكل ما سواه فان هالك
وباطل الابه فيرى نفسه اول هالك وباطل (كما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم حجب
قال اصدق بيت قاله العرب (قول لبيد) الا كل شئ ما خلا الله باطل وفى هذه الكلمة
فوائد ليست فى غيرها فان كل كلمة اذا استعطت منها حرفا فاختل المعنى بخلاف هذه فانك
ان حذفت الالف بصيرته قال تعالى ما فى السموات والارض وان حذفت اللام الاولى
ايضا يبقى له قال تعالى له ملك السموات والارض وان حذفت اللام الثانية ايضا يبقى الهاء
وهو ضمير راجع الى الله تعالى قال تعالى هو الله الذى لاله لا هو والاسماء تأثير بليغ خصوصا

للفظة الجلالة (قال حضرة الشيخ المشهور بافتاده افندى قدس سره لما جاء المولى
علاء الدين الخلوتي ببروسة سمع المنسبر في الجامع الكبير للوعظ وقد اجتمع جمع كثير
منتظرين لكلامه فقال مرة واحدة يا الله فحصل للجماعة حالة رقصوا وكادوا يرجعون
عن البكاء والفرح (وحكى) انه لما مات سلطان العصر عزم جماعة الرجال على قتل الوزير
فجاء بيت الشيخ وفانى القسطنطينية واستغاث منه فادخله الشيخ الى بيته فهمجوا جميعا
الى بيت الشيخ فخرج الشيخ وقال مرة واحدة يا الله فهرجوا جميعا فانظر انهم اذا ذكروا الله
تظهر اثار عجيبة ونحن اذا ذكرنا ذلك الاسم بعينه لا يظهر له اثر وذلك لانهم تركوا
انفسهم وبدلوا اخلاقهم واما نحن فليس فينا هذا ولا القابلية لذلك واما الفيض من الله
تعالى (قوله) لا اله الا هو الجملة خبر للمبتداء وهو الجلالة والمعنى انه المستحق للعبادة
لا غير (وحكى) ان تسبح قطب الاقطاب يا هو ويا من هو هو ويا من لا اله الا هو فاذا قال
ذلك بطريق الحسالة بقدر على التصرفات (ولتوحيد ثلاث مراتب توحيد المبدءين
لا اله الا الله وتوحيد التوسطين لا اله الا انت لانهم في مقام الشهود تنصاه الخطاب
واما انكمل فيسمعون التوحيد من الموجد وهو لا اله الا انت لانهم في مقام الفناء الكلى فلا يصدر
منهم شئ اصلا (قال ابن الشيخ في حواشى سورة الاخلاص لفظ هو اشارة الى مقام
المقربين وهم الذين نظروا الى ماهيات الاشياء وحقائقها من حيث هي هي فلا جرم
ماراها موجودا سوى الله لان الحق هو السدى لذاته يجب وجوده واما ما عداه فممكن
والممكن اذا نظر اليه من حيث هو هو كان معدوما فهو لا علم به واما وجودا سوى الحق سبحانه
وكلمة هو وان كانت الارشاد المطلقة ومفتقرة في تعيين المراد بها الى سبق الذكرا بحد الوجوه
او الى ان يعبها بما يفسرها لانهم يشيرون بها الى الحق سبحانه ولا يفتقرون في تلك الاشارة
الى ما يميز الذات المرادة عن غيرها لان الافتقار الى المميز انما يحصل حيث وقع الابهام
بان يتعدد ما يصلح لان بشار اليه وقد بينا انهم لا يشاهدون بعين عقولهم الا الواحد فقط
فلهد السبب كان لفظة هو كافية في حصول العرفان التام لهؤلاء انتهى كلامه واما ذكره
ههنا ليكون حجة على من انكر على جماعة الصوفية في كلمة هو ذهابا الى انها ضمير ولا فائدة
في التذكير به وقد سبق من عند قوله تعالى والهيكم اله واحد لا اله الا هو ما ينفعك في هذا
المقام (قال شخفى وسندى الذى بمنزلة روى في جسدى الذكرا بلا اله الا الله افضل
من الذكرا بكلمة الله وهو هو عند العلماء بالله لانها جامعة بين التنى والاثبات وحماية
ازيادة العلم والمعرفة فمن نفى بلا اله عين الخلق حكما لاعلم فقد اثبت كون الحق حكما وعلمنا
وافادنى ايضا اذا قلت لا اله الا الله فشاهد بالشهود الحقائق فناء افعال الخلق وصفاتهم
وذواتهم في افعال الحق وصفاته وذاته وهذا مقتضى الجمع والاحدية وتلك الكلمة

في الحقيقة اشارة الى هذه المرتبة واذا قلت محمد رسول الله فشاهد بالشهود والحقاني ايضا بقاء افعالهم وصفاتهم وذواتهم بافعاله تعالى وصفاته وذاته وهذا مقتضى الفرق والواحدية وتلك الكلمة ايضا اشارة الى هذه المرتبة فاذا كان توحيد العبد على هذه المشاهدة فلا جرم ان توحيد يكون توحيدا حقيقيا حقانيا لا رسما نفسانيا اللهم اوصلنا الى الجمع والعين واليقين (قوله) الحى خبير بان وهو فى اللغة من له الحياة وهى صفة تخالف الموت والجمادية وتقتضى الحس والحركة الارادية واشرف ما يوصف به الانسان الحياة الابدية فى دار الكرامة واذ اوصف البارى عز شأنه بها وقيل انه حى كان معناه الدائم الباقي الذى لا سبيل عليه للموت والقضاء فهو الموصوف بالحياة الازلية الابدية (قال الامام الغزالي فى شرح الاسماء الحسنى الحى هو الفعل الدراك حتى ان من لا فعل له اصلا ولا ادراك فهو ميت واقل درجات الادراك ان يشعر المدرك بنفسه فلا يشعر بنفسه فهو الجماد والميت فالحى الكامل المطلق هو الذى تدرج جميع المدرجات تحت ادراكه وجميع الموجودات تحت فعله حتى لا يشذ عن علمه مدرك ولا عن فعله مفعول وذلك هو الله تعالى فهو الحى المطلق وكل حى سواء خفياته بقدر ادراكه وفعله وكل ذلك محصور فى (قوله) القيوم قائم بالامر اذا دبره مبالغة القائم فانه تعالى دائم القيام على كل شئ بتدبير امره فى انشائه وترزيقه وتبليغه الى كماله اللاتئق به وحفظه (قال الامام الغزالي (اعلم) ان الاشياء تنقسم الى ما يفتقر الى محل كالاعراض والاصناف فيقال فيها انها ليست قائمة بنفسها والى ما لا يحتاج الى محل فيقال انه قائم بنفسه كالجوهر الا ان الجوهر وان قام بنفسه مستغنيا عن محل يقوم به فليس مستغنيا عن امور لا بد منها لوجوده وتكون شرط فى وجوده فلا يكون قائما بنفسه لانه يحتاج فى قوامه الى وجود غيره وان لم يحتاج الى محل فان كان فى الوجود موجودا كفى ذاته بذاته ولا قوام له بغيره ولا شرط فى دوام وجوده وجود غيره فهو القائم بنفسه مطلقا فان كان مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يتصور للاشياء وجود ولا دوام وجود الابه فهو القيوم لان قوامه بذاته وقوام كل شئ به وبليس ذلك الا الله تعالى ومدخل العبد فى هذا الوصف بقدر استغنائه عما سوى الله تعالى انتهى كلام الغزالي (قيل) الحى القيوم اسم الله الاعظم وكان عيسى عليه الصلاة والسلام اذا اراد ان يحبى الموتى يدعو بهذا الدعاء يا حى يا قيوم ويقال دعاه اهل البحر اذا خافوا الفرق يا حى يا قيوم (وعن على بن ابي طالب رضى الله عنه لما كان يوم بدر جثت انظر ما يصنع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو ساجد يقول يا حى يا قيوم فتزدت مرات وهو على حاله لا يزيد على ذلك الى ان فتح الله له وهذا يدل على عظمة هذا الاسم (وفى التأويلات النجمية) انما اشير فى معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحى والقيوم لان اسمه الحى مشتمل على جميع اسمائه وصفاته فان من لوازم الحى ان يكون

قادرا علما سمعا بصيرا متكلميا مریدا باقيا واسمه اليوم مشتمل على افتقار جميع المخلوقات
 اليه فاذا تجلى لله لعبدهاتين الصفتين ناله بديكشاف عند تجلى صفة الحى معاني جميع
 اسمائه وصفاته وبشاهد عند تجلى صفة القيوم فناء جميع المخلوقات اذا كان قيامها
 بقومية الحق لا بانفسهم فلما جاء الحق زهق الباطل فلا يرى في الوجود الا الحى القيوم
 اذا سلب الحى جميع اسماء الله وسلب القيوم قيام المخلوقات فترفع الانبياء بنهمها واذا فنى
 التعدد وبقيت الوحدة فيصير ان اسما اعظم للمجلى له فيذكره عند شهود عظيمة
 الوجداني بلسان عيان الفردانية لا باسنان بيان الانسانية فقد ذكره باسمه الاعظم الذى
 اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى فاما اذا ذكره عند غيبه فبكل اسم دعاه لا يكون الاسم
 الاعظم بالنسبة الى حال غيبه وعند شهود العظيمة فبكل اسم دعاه يكون الاسم الاعظم كاسئل
 ابو زيد البسطامى قدس سره عن الاسم الاعظم فقال الاسم ليس له حد محدود ولكن
 فرغ قلبك لوحدايته فاذا كنت كذلك فاذكره باى اسم شئت انتهى ما فى التأويلات
 (واعلم) ان الاسم الاعظم عبارة عن الحقيقة المحمدية فنعرفها عرفه وهى صورة
 الاسم الجامع الالهى وهوربها ومنه الفيض فاعرف تفرز بالخط الاوفى (وكذا قال الله
 تعالى فى آخر سورة النساء (قوله) الله مبتداء وخبره (قوله) لا اله الا هو اى لا اله
 فى الارض ولا فى السماء غيره (قوله) ليجمعنكم جواب قسم محذوف اى والله ليحشرنكم
 من قبوركم (قوله) الى حساب (قوله) يوم النقيامة والقيامة بمعنى القيام والتاء للبالغة
 لشدة ما يقع فيه من الهول (قوله) لا ريب فيه حال من اليوم اى حال كون ذلك اليوم
 لا شك فيه انه كائن لا محالة اوصفة مصدر محذوف اى جعلا لا ريب فيه فضمير فيه يرجع
 الى الجمع (قوله) ومن اصدق من الله حديثا انكار لان يكون احدا كثر صدقا منه فانه
 لا يتطرق الكذب الى خبره بوجه لانه نقص وهو على الله محال دون غيره (وفى الحديث
 (كذبى ابن ادم) اى نسبى الى الكذب (ولم يكن له ذلك) يعنى لم يكن التكذيب لاثقابه
 بل كان خطاه (وشتمنى) الشتم وصف الغير بما فيه نقص وازراء (ولم يكن له ذلك) فاما
 تكذيبه اياى فقول له لن يعيدنى كما بدأتى) يعنى لن يحينى الله تعالى بعد موتى (وليس
 اول الخلق باهون على من اعادته) بل اعادته اسهل لوجود اصل البنية وهذا مذکور
 على طريق التمثيل لان الاعادة بالنسبة الى قواني اسير من الانشاء واما بالنسبة الى قدرة الله
 تعالى فلا سهولة له فى شئ ولا صعوبة (واما شتمه اياى فقول له اتخذ الله ولدا) (واما صار
 هذا شتما لان التولد هو انفصال الجزء من الكل بحيث يتو وهذا مما يكون فى المركب
 وكل مركب محتاج (وانا الاحد) اى المتفرد بصفات الكمال من البقاء والنزاهة وغيرها

(احمد) يعنى المصمود يعنى المنص - وداله فى كل الحوائج الذى لم يلد هذا فى التشبيه
 والمجانسة (ولم يولد) هذا وصف بالقدم والاولية (ولم يكن له كفوا احد) هذا تقرير
 لما قبله كذا فى شرح المشارق لابن الملك (واعلم) ان القيامة ثلاث (الصغرى وهى
 موت كل احد قال النبي عليه السلام من مات فقد قامت قيامته) والوسطى وهى موت
 جميع الخلائق بالفتحة الاولى (والكبرى وهى حشر الاجساد والسوق الى المحشر للجناء
 بالفتحة الثانية وانما نحصل الحياة الباقية بعد الفناء عن النفس واصافها وطريقه ذكر الله
 تعالى بالاختلاص فاذا انجلي معنى لفظة الجلالة الذى هو الاسم الاعظم بضمحل العالم
 والوجود ويحصل الاستغراق فى بحر التوحيد فاذا استغرق فيه يغيب عنه ماسوى الله
 تعالى كما ان الانسان اذا استغرق فى الماء لا يرى غير اصلا (قال الشيخ ابو يزيد البسطامى
 قدس سره ومن قال الله وقلبه غافل عن الله فخصمه الله) (وحكى) ان بعض الصالحين
 دخل ليلة بقبولجى فى بلدة بروسه فرأى انه قد وضع سر على الحوض وعليه بنت
 سلطان الجن ومعها جماعة كثيرة من هذه الطائفة فسألهم عن عمل ماء قبولجى
 فارسلت بعض جماعتها الى اعلاه فرأى انه ماء بارد فقال كيف يكون هذا اعلاه وهو
 حار فقالوا جماعة اذكرون فى رأس هذا الماء فى كل اسبوع الاسم الله والاسم هو
 فبجوارته يسخن الماء فتأثير الذى ذكر غير منكر خصوصا من لسان ارباب التزكية والصفية
 (والاشارة فى الآية لاله الا هو يعنى كان الله فى الازل لاله اى لم يكن معه احد يوجد
 الخلق من العدم الا هو ليجمعكم فى العدم مرة اخرى الى يوم القيامة فيفرقكم فيها
 فريق فى الجنة وفريق فى السعير وفريق فى متعدد صدق عند ملك متقدر لا ريب فيه
 اى لاشك فى الرجوع الى هذه المنازل والمقامات ومن اصدق من الله حديثا بالحدثكم
 بمصالح دينكم ودنياكم ومفاسد اخراكم واولاككم ويهديكم الى الهدى وينجيكم من الردى
 كذا فى التأويلات التجمية (وكذا قال الله تعالى فى سورة الانعام) قوله تعالى (ذلكم
 اى ذلك الموصوف بتلك الصفات العظيمة لهما المشركون) قوله (الله المستحق للعبادة
 خاصة مبتدأ وخبره) قوله (ربكم اى مالك امركم

(نيست خلقش راد كر كس مالكي) (شركتش دعوى كند جز مالكي)
 (قوله) لاله الا هو اى لاشريك له اصلا (قوله) خالق كل شئ بما كان وما سيكون
 فلا تكرار وهذه اخبار مترادفة (قوله) فاعبدوه حكم مسبب عن ضمنونها فان من جف
 هذه الصفات استحق العبادة خاصة (قوله) وهو على كل شئ وكيل اى وهو مع
 تلك الصفات متولى اموركم فوكلوها اليه وتوسلوا بعبادته الى انجاح ما ربكم الدينوية
 والاخرية ورقب على اعمالكم فيجزيكم (قال الامام الغزالي قدس سره والوكيل

ينقسم الى من نفي بما وكل اليه وفاء تاماً من غير قصور والى من لا نفي بالجميع والوكيل المطلق هو الذي نفي بالامور الموكولة اليه وهو ملئ بالقيام بها وفي تمامها وذلك هو الله تعالى فقط وقد فهمت من هذا مقدار مدخل العبد في معنى هذا الاسم انتهى كسلامه (وصن الشيخ ابي حنزة الخراساني رحمه الله قال حججت سنة من السنين فبينما انا امشي اذا وقعت في بئر فنازعني نفسي ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث فاستستم هذا الخاطر حتى مر برأس البئر رجلاً فقال احدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذا البئر لئلا يقع فيه احد فأتينا بقصب وبارية وطمسار رأس البئر ففهمت ان اصيحج ثم قلت في نفسي الجاء الى من هو اقرب منهما وسكنت وفوضت امرى الى الله تعالى فبينما انا بعد ساعة اذا بشئ جاء وكشف عن رأس البئر وادلى رجله وكأ انه يقول لعلي في في هههه منه كنت اعرف منها ذلك فتعلقت به فاخرجني فاذا هو سميع خمر وهتف بي هاتفي يا با حنزة اليس هذا احسن نجيحك من التلف بالتلف فالتف بالله تعالى قادر على ذلك وهو على كل شئ وكيل (والاشارة في الايات ان الله تعالى كما اخرج بماء اللطف والهداية من ارض القلوب لاربابها انواع الكمالات اخرج بماء القهر والحذلان من ارض النفوس لاصحابها انواع الضلالات حتى اشركو بالله تعالى وقالوا ما قالوا من اسواء المقال مع انه تعالى متفرد بالذات والصفات والافعال (فعلى العاقل ان يستعيز بالله من مكره وقهره ويستجلب بطاعته من يد رضاه ورجته ويقطع النظر عن التفسير في كل شر وخير فان الكل من الله تعالى وان كان لابرئى لعباده الكفر

(كاه اكرجه نبود اختيار ما حافظ) (تودر طريق ادب كوش وكوكاه منست) اللهم لاتؤمننا مكرك فانه لا يأت من منه الا القوم الكافرون (قوله) لاتدركه الابصار البصر حاسة النظر وقد تطلق على العين من حيث انها محله وادر الكاشئ عبارة عن الوصول اليه والاحاطة به اى لاتصل اليه الابصار ولا تحيط به (قوله) وهو يدرك الابصار اى يحيط بها علمه (قوله) وهو اللطيف الخير فيدرك ما لاتدركه الابصار ولهذا اخص الابصار بادراكه تعالى اياها مع انه يدرك كل شئ لان الابصار لاتدرك نفسها ولا يجوز في غيره ان يدرك البصر وهو لا يدرك (ففيه دليل على ان الخلق لا يدركون بالابصار كنه حقيقة البصر وهو الشئ الذي صار به الانسان يصبر من عينيه دون ان يبصر من غيرهما من سائر اعضائه (اعلم ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشئ والاحاطة به والرؤية المعانة وقد تكون الرؤية بلا ادراك لانه يصح ان يقال راء وما ادركه فالادراك اخص من الرؤية ونفي الاخص لا يستلزم نفي الاعم فالتعالى يجوز ان يرى من غير ادراك واحاطة كما يعرف في الدنيا ولا يحاط به يعني ان معرفة الله تعالى ممكنة من حيث

الارتباط بينه وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما لانفد الطاقة البشرية وهو ما وقع به الكل في ورطة الحسيرة واقرب والعجز عن حق المعرفة وقالوا ما عرفناك حق معرفتك فذات الله تعالى من حيث نجرده عن النسب والاضافات لا يدرك (ولهذا سئل النبي عليه السلام هل رأيت ربك قال نوراني اراه اي النور المجرد لا يمكن رؤيته) وكذا اشار الحق في كتابه لما ذكر ظهور نوره في مراتب المظاهر قال الله تعالى الله نور السموات والارض فلما فرغ من ذكر مراتب التمثيل قال نور على نور فاحد البورين هو الضياء والاخر هو النور المطلق الاصلى ولهذا تم فقال يهدي الله لنوره من يشاء اي يهدي الله بنوره التعين في المظاهر والساري فيها الى نوره المطلق الاحدى فانما تنعزال روية والادراك باعتبار مجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما في المظاهر ومن رائية بحجاب المراتب فالادراك يمكن كاقيل (كالشمس تمنع اجتنالك وجهها) فاذا اكتب برقيق غيم امكنا) والى مثل هذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم في بيان الرؤية الجنسية المشبهة برؤية الشمس واقهر فاخبر عن اهل الجنة انهم يرون ربهم وانه ليس بينه وبينهم حجاب الارداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن فبه صلى الله عليه وسلم على بقاء الرتبة الحجابية وهي رتبة المظهر (وتحقيقه) ان اهل الاعتزال بالغوا في الرؤية واستدلوا على مذهبهم بما ورد في الصحيحين عن ابي موسى جنتان من فضة اثبتتهما وما فيها وجنتان من ذهب اثبتتهما وما فيها وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه قالوا ان ارداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا تمكن الرؤية وجوابهم انهم حجبوا وان المرتدى لا يحجب عن الخجاء اذ المراد بالوجه الذات وبرداء الكبرياء هو العبد الكامل المخلق على الصورة الجامعة للحقائق الامكانية الالهية والارداء هو الكبرياء واضافه للبيان والكبرياء رداء الذي يلبسه عقول العلماء بالله (بقول الفقيه في شرح هذا المقام قوله ولكنهم حجبوا الخ وذلك لان المرأة لا تكون حجابا للناظر كإكان اللباس كذلك بالنسبة الى البدن نفسه اذ لا واسطة بينهما فالرداء من المرتدى بمنزلة المرأة من الناظر وكذا المرتدى من الرداء بمنزلة النساظر من المرأة اذ المراد بالوجه الذات بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل فالمرتدى وهو الذات لا يحجب عن حجابها وانما يحجب به عن الغير كالقناع للمرأة فانه كشف بالاضافة اليها وحجاب بالنسبة الى غيرها وبرداء الكبرياء الخ الحقيقة المحمدية التي هي حقيقة الحقائق ولكل موجود حصه من تلك الحقيقة بقدر قابليته لكنها في نفسها حقيقة واحدة وهو الوجود العالم الشامل كالحوان الناطق فانه معنى واحد عام شامل لجميع الافراد وكثرته بالنسبة الى تلك الافراد لاتنس في وحدته الحقيقية فحقى قوله عليه السلام وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء

على وجهه حقيقة كل منهما التي تجلي الذات فيها بحسب صفاء مرأتها ومعرفتها وتلك الحقيقة ليست بمحجوب بين انقوم وبين الذات الاحدية اذ ما وراء تلك الحقيقة مع قطع النظر عن التجلي فيها وكونها مرأة له اطلاق صرف لا يتعلق به رؤية رداء ايا كان فكل ناظر ينكشف له جمال الذات من حقيقة نفسه فينظر اليه من تلك الحقيقة وهي ليست بمحجوب للنظر ولالذات اذهى كالمرأة فالنظر الظاهري قيد تام وما وراءه تلك الحقيقة من الذات اطلاق صرف فلا مناسبة بينهما بوجه من الوجوه وتلك الحقيقة بين التقييد والاطلاق برزخ جامع لهما كما قال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه فالعارف اذ لم يتعلق عرفانه بنفسه الكلية وحقيقته الجامعة لا يتأتى منه عرفان ربه لان ربه مطلق عن التيسود والنسب والاضافات وهو بهذا الاعتبار لا يتناسب مع المعرفة واما نفسه التجلي فيم الرب بحقائق اسمائه فتتعلق بها تلك الرؤية من تلك الحقيقة فتكون حقيقة نفسه ومعرفتها مرأة معرفة ربه فلا حجاب بين المرتدى وردائه اصلا وانما غلط من غلط بقياس الغائب على الشاهد وهو ممنوع باطل لانه لا يلزم ان يكون هناك رداء مانع وبرزخ بين الناظر والمرتدى ولذا قال الكبرياء رداؤه الذي يلبسه عقول العلماء بالله فالتردد في ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا يمكن الرؤية انما هو من عي البصيرة والعياذ بالله وهو في ثلاثة اشياء ارسال الجوارح في معاصي الله والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله فالخلق ليس بمحجوب عنك لثبوت احاطته وانما المحجوب انت عن النظر اليه بما تراكم على بصيرتك من العيوب العارضة وما يلزم بصرك من العيب اللازم الذي هو الفناء الحسي الذي لا يرتفع الا في الدار الآخرة فلذلك كانت الرؤية موقوفة عليها والافلا حجاب في حقه تعالى ممتنع غير متصور فلا تكن ممن يطلب الله لنفسه ولا يطلب نفسه لربه فذلك حال الجاهلين (وقال بعض المفسرين ان الادراك اذا قرن بالبصر كان المراد منه الرؤية فانه يقال ادركت بصري ورأيت بصري بمعنى واحد) فعني قوله لا تدركه الابصار اي لا تراه في الدنيا فهو مخصوص برؤية المؤمنين له في الآخرة لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة (وحديث الشيخين انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر والمراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الجلاء والوضوح لا تشبيه المرتى بالمرتى اي في الجهة وانما يرويه في الآخرة لانها قلب الدنيا فالبصيرة هناك كالبصر في الدنيا فيكون البصر الظاهر في الدنيا باطنا في الآخرة والبصيرة الباطنة ظاهرة فيستعد الكل للرؤية بحسب حاله واما في الدنيا فالرؤية غاية الكرامة فيها وغاية الكرامة فيها لا كرم الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صاحب المقام المحمود الذي شاهد ربه ليلة المعراج يعني رأسه يعني رأه بالسر وواروح في صورة الجسم فكان كل وجوده الشريف عينا لانه تجاوز

في تلك الليلة عن عالم العناصر ثم عن عالم الطبيعة ثم عن عالم الارواح حتى وصل الى عالم الامر وعين الرأس من عالم الاجسام فانسخ عن الكل ورأى ربه بالكل فافهم هداك الله تعالى وتقديس الى خير السبل فان العبارة ههنا لاتسع غير هذا (قال في التأويلات التجمية لاتدركه الابصار اي لاتحفظه المحدثات لا الابصار الظاهرة ولا الابصار الباطنة تقديست صمديته عن كل لحوق ودرك بنسب الى مخلوق ومحدث بل وهو يدرك الابصار بالتجلى لها فيفنى المحدثات فيكون هو بصره الذي يبصر به فاستوت عند التجلى الابصار الظاهرة والباطنة في الرؤية بنور الربية وهو اللطيف من ان يدركه المحدثات او يلحظه المخلوقات الخبير بمن يستحق ان يعجلي له الحق ويدركه ابصارها باطلاعه عليها فيستعدها للرؤية ومن لطف الله انه اوجد الموجودات وكون المكونات فضلا منه وكرما من غير ان يكون استحقاقها للوجود انتهى ولورأه انسان في الموطن الدينى لوجب عليه شكره ولو شكره لاستحقاقه الزيادة ولا من يدعى الرؤية ولذلك حرمها وهذا هو المعنى في قوله عليه السلام لن تزور ربكم حتى تموتوا (قال ابن عطاء اتمام النعيم بالنظر الى وجه الله الكريم على وجه الاتق بجلاله في الدار الآخرة حسبما جاء الوعد الصادق بذلك كافي الدنيا ادغاب النصوص بقضى منع ذلك بل يكاد يقع الاجماع على نفي وقوع ذلك ومنعه شرعا وان جاز عقلا انتهى (واما الرؤية في المنام فقد حكيت عن كثير من السلف كابى حنيفة وعن ابى يزيد رحمه الله رأيت ربي في المنام فقلت له كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك ثم تعال وروى عن حمزة القارى انه قراه على الله القرآن من اوله الى اخره في المنام حتى اذا بلغ الى قوله وهو القاهر فوق عباده قال الله تعالى يا حمزة وانت القاهر ولا خفاء في ان الرؤية في المنام نوع مشاهدة يكون بالقلب دون العين وفي الحديث رأيت ربي في المنام في صورة شاب امرئ وسر تجليه في صورة الانسانية بصفة الربية ان الحقيقة الانسانية اجمع الحقائق فانه تعالى لما استخلف الانسان وجعله خائما على خزائن الدنيا والآخرة ظهر جميع ما في الصورة الالهية من الاسماء في النشاء الانسانية الجامعة بين النشاء العنصرية والروحانية واليه يشير قوله عليه السلام ان الله خلق ادم على صورته واطلاق الصورة على الحق مجازا باعتبار اهل الظاهر اذ لاتستعمل في الحقيقة الا في المحسوسات في المعنويات مجازا واما عند المحققين فحقيقة لان العالم الكبير باسره صورة الحضرة الالهية ومظاهرها اسمائها بحضراتها تفصيلا واجالا والانسان الكامل صورته جمعا فان قلت الرؤية اقوى انواع الادراك العلم قلت قد قيل بالاول ولهذا يتلذذ المؤمنون برؤية الله تعالى فوق ما يتلذذون بمعرفته (قال الامام في الاحياء ان الرؤية نوع كشف وعلم انها اوضح واتم من العلم فاذا جاز تعلق العلم به ليس في جهة جاز تعلق

الرؤية من غير جهة وبما جاز ان يعلم من غير كيفية وصورة جازان يرى كذلك من غير كيفية وصورة قال بعضهم الرؤية اعلى من المعرفة لان المعارفين مشتاقون الى منازل الوصال والواصلون لا يشتاقون الى منازل المعرفة وقال بعضهم المعرفة الطف والرؤية اشرف قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اخذنى قدس سره وصلة العلماء على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعيانتهم لكن لا على وجه مشاهدة سائر الاشياء فانه تعالى منزّه عن الكيف والابن بل هي عبارة عن ظهوره وانكشاف الوجود الحقيقى عند اضمحلال وجود الرأى وفناءه انتهى (اقول فظهر من هذا ان من فنى عن ذاته وصفاته وانعزاله واصحله عن بشريته وهويته فجاز ان يرى الله تعالى فى الدنيا بالبصرة بعد الانسلاخ التام

﴿ چون نجلى كرد اوصاف قدیم ﴾ ﴿ پس بسوزد و صف حادث را کليم ﴾
 وذلك كالشمس فى الجلاء لا يكابر فيه احد اصلا لان القلب من عالم الملكوت والبصرة كالبصر له وعالم الملكوت مطلق عن قيود الامور الوهمية التى هي الزمان والمكان والجهة والكيفية وغيرها لانها من احكام عالم الملك فابن هذا من ذلك ولا يقاس احدهما على الآخر وحقيقة ذوق هذا المطلب الاعلى لا تعرف الا بالسلوك (ثم اللطيف من يعلم دقائق المصالح وغوامضها ومادق منها وما لطف ثم يسلك فى ابصائها الى المستصلح سبيل الرفق دون العنف واذا اجتمع الرفق فى الفعل والطف فى الادراك ثم معنى اللطيف ولا يتصور كمال ذلك فى العلم والفعل الا الله تعالى وحظ العبد من هذا الوصف الرفق بعبد الله تعالى وانلطف بهم فى الدعوة الى الله تعالى والهداية الى سعادة الآخرة من غير اضرار وعنف ومن غير تعسف وخصام واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالشمائل والسير المرضية والاعمال الصالحة فانها وقع والطف من الالفاظ المزيّنة (قال الشيخ الاكبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتمونى اصلى ولم يقل صلوا كما قلتم لان الفعل ارحم فى نفس التابع المقتدى من القول كما قيل (واذا المقل مع الفاعل وزنته) رجع الفعل وخف كل مقال) انتهى والخير هو الذى لا تعرب عنه الاخبار الباطنة ولا يجرى فى الملك والملكوت شئ ولا تحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس ولا تطمئن الا ويكون عنده خبرها وهو بمعنى العلم لكن العلم اذا اضيف الى الحقايق الباطنة سمي خبرة وسمى صاحبها خيرا وحظ العبد من ذلك ان يكون خيرا بما يجرى فى عالمه وطالعه قلبه ويدنه والحقايق التى يتصف القلب بهامن الغش والخيانة والطواف حول العاجلة واعتماد الشر واطهار الخير والتجمل باظهار الاخلاص والافلاس عنه لابعرفها الاذوخيرة بالغة فخير نفسه ومارسها وعرف مكرها وتليسه وخذعها فخادبها وتشعر لمعاداتها

واخذ الحذر منها فذلك من العباد جد بران يسمى خيرا (قوله) قد جاءكم اى قل يا محمد للناس وخصوصا لاهل مكة قد جاءكم (قوله) بصائر كائنة (قوله) من ربكم اى دلائل التوحيد وحقيقة النبوة ودلائل البعث والحساب والجزاء وغير ذلك والبصائر جمع بصيرة وهى نور تبصر به النفس كما ان البصر نور تبصر به العين فاستعير لفظ البصيرة من القوة المودعة في القلب لادراك المعقولات للجهة البينة لكون كل واحدة منهما سبب الادراك (قوله) فمن ابصر اى الحق بتلك البصائر وآمن به (قوله) فلف نفسه ابصر لان نفعه لها (قوله) ومن عمى اى لم يبصر الحق بعد ما ظهر له تلك ظهورا يائسا وضل عنه وانما عبر بالعمى عنه تقبح حاله وتغفيرا عنه (قوله) فعملها وباله والاشارة ان الله تعالى اعطى لكل عبد بصيرة لقلبه يبصر بها الحقائق المودعة في الغيوب والكمالات المودعة لارباب القلوب كما اعطى بصرا لقلبه يبصر به الاعيان في الشهادة وما اعد لهم فيها من المأكول والمشروب والملبوس والنكوح فمن نظر يبصر البصيرة الى المراتب العلوية الاخرى وبالصافية وابصر كمالات القرب وما اعد الله مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيشتغل بتحصيله ويقبل على الله بسلوك سبيله ويعرض عن الدنيا الدنية ويترك زينتها وشهواتها الفانية فلذلك تحصيل سعادة وكرامة لنفسه فان الله غنى عن العالمين ومن عمى عن النظر بالبصيرة وغير هذه الكمالات لما ابصر ببصر القالب الى الدنيا وزينتها واستلذ بشهواتها واستحلى مراتعها الحيوانية فعميت بصيرته فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى في الصدور فذلك تحصيل شقاوة وخسارة على نفسه كذا في التأويلات التجميعية (قوله) وما انا عليكم بحفيظ وانما انا منذر ومبلغ والله هو الحفيظ عليكم بحفظ اعمالكم وبمجازيكم عليها (قوله) وكذلك نصرف الايات اى ومثل هذا التصريف البديع نصرف الايات الدالة على المعاني الرائقة الكاشفة عن المعاني الفاتنة ولا تصرف ادنى منه من الصرف وهو نقل الشيء من حال الى حال (قوله) وليقولوا درست علة لمحذوف واللام للعاقبة والدرس القراءة والتعلم اى وليقولوا في عاقبة امرهم درست صرفا اى قرأت وتعلمت من غيرك نحو سيار وجير كانا عبد بن لقرش من سبي الروم كان قرش يقولون له عليه السلام انك تعلم هذه الاخبار فنهما ثم قرأ علينا على زعم انهما من عند الله (قوله) ولتبينه عطف على ليقولوا واللام على الاصل اى التعليل لان التبيين مقصود التصريف والضمير للايات باعتبار القرآن (قوله) لتعوم يعلمون وتخصيص التبيين بهم لما انهم المنتفعون به (قوله) اتبع ما اوحى اليك من ربك اى دم يا محمد على ما انت عليه من اتباع القرآن الذى عمدة احكامه التوحيد وان قد حوا في تصرف اياته (قوله) لا اله الا هو لا شريك له اصلا (قوله) واعرض عن المشركين

ولا تبال بأقوالهم ولا تلتفت إلى أرائهم فإنه لا يجوز الفتور في تبليغ الدعوة والرسالة بسبب جهل الجاهلين (قوله) ولو شاء الله توحيدهم وعدم إشراكهم (قوله) ما اشركوا وهو دليل على أنه تعالى لا يريد إيمان الكافر لكن لا بمعنى أنه تعالى ينعمه عنه مع توجهه إليه بل بمعنى أنه تعالى لا يريد منه لعدم صرف اختياره الجزئي فتحوال الإيمان وإصراره على الكفر (قوله) وما جعلناك عليهم متعلق بما بعده وكذا عليهم الاتي (قوله) حفظا رقبيا مهميننا من قبلنا تحفظ عليهم أعمالهم (قوله) وما انت عليهم بوكيل من جهتهم تقوم بأمرهم وتبذر مصالحهم قال الحدادي وانما جع بين حفظ ووكيل لاختلاف معانيهما فان الحافظ للشيء هو الذي يصونه عما يضره والوكيل بالشيء هو الذي يجلب الخير إليه فقد ظهر ان عدم قبول الحق من الشقاوة الأصلية ولذا لم يشاء الله سعادتهم وهدايتهم وعلامة الشقاوة جود العين وقساوة القلب وحب الدنيا وطول الأمل وعلامة السعادة حب الصالحين والدنو منهم وتلاوة القرآن وسهر الليل ومحاسبة العلماء ورقة القلب (وعن إبراهيم المهلب السائح رحمه الله قال بينا أنا أطوف أذا بجارية متعلقة باستار الكعبة وهي تقول بحبك لي الأرددت على قلبي فقلت يا جارية من أين نعلين أنه يحبك قالت بالعبادة القديمة جيش في طلب الجيوش وانفق الأموال حتى أجزجني من بلاد الشرك وادخلني في بلاد التوحيد وعرفني نفسي بعد جهلي أياها فهل هذا يا إبراهيم الانساب أو نعمة (والواجب على العبد أن يسارع إلى الأعمال الصالحة فإنها من علامات السعادة والتأخير وطول الأمل من علامات الشقاوة (حكى) أن بعض العباد كان يسأل الله تعالى أن يرده إبليس فقيل له أسأل الله العافية فإني الأذلك فآظمه الله تعالى له فلما رآه العابد قصده بالضرب فقال له إبليس لولا أنك تعيش مائة سنة لأهلكتك ولعاقبتك فأعتربقوله فقال في نفسه ان عمري بعيد فافعل ما أريد ثم اتوب فوقع في الفسق وترك العبادة وهلك وهذه الحكاية تحذرك طول الأمل فإنه آفة عظيمة (واعلم) أنه ما على الرسول عليه السلام إلا التبليغ ودلالة كل قوم إلى ما خلق له فيدعوا العوام إلى التوحيد والخواص إلى الوحدانية وخواص الخواص إلى الوحدة وكذا حال الولي الوارث لكن الوصول إلى هذه المقامات إما يكون به دابة الله ومشيئته فليس في وسع المرشد أن يوصل كل من اراد إلى ما اراده فيبقى من بيتي في الانتمية ويصل من يصل إلى عالم الوحدة والسبب الموصل هو التوحيد فكما أن الكافر لا يكون مؤمنا إلا بكلمة التوحيد فكذلك المؤمن لا يكون مخلصا إلا بتكرارها لأن الشرك مطلقا جلجا كان أو خفيا لا يزول إلا بالتوحيد مطلقا فالؤمن الناقص كإيمانه لا يلتفت إلى الشرك بالشرك الجلي وحاله كذلك المؤمن الكامل لا ينظر إلى جانب الشرك بالشرك الخفي ولذا قال تعالى لا اله الا هو ولعرض عن المشركين لكن الاعراض من حيث

الحقيقة لابنا في الاقبال من حيث الظاهر لاجل الدعوة حتى يلزم الحجة ويحصل الاخفام
والله يدهوا الى دار السلام فالسلام على من اتبع الهدى واللام على من اتبع الهوى
(وكذا قال الله تعالى في اول سورة آل عمران بقوله الم الالف اشارة الى الله واللام
الى اللطيف واللبم الى المجيد) قوله (الله متدأ) قوله (لاله الا هو خيره اى هو المستحق
للمبودية لا غير) قوله (الحى القيوم خبر آخر له اى السابق الذى لا سبيل عليه للموت
والقضاء والدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه) روى عنه صلى الله عليه وسلم اسم الله
الاعظم في ثلاث سور في سورة البقرة الله لاله الا هو الحى القيوم وفي آل عمران الم الله
لا اله الا هو الحى القيوم وفي طه وعنت الوجوه للحى القيوم وهذا رد على من زعم ان عيسى
عليه السلام كان رباً فانه روى ان وفد بخران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكانوا ستين راجلاً فيهم اربعة عشر رجلاً من اشراغهم ثلاثة منهم اكابر اليهم يقول امرهم
احدهم اميرهم وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسيح وثانيهم وزيرهم ومشيرهم
النسيب واسمه الابهم وثالثهم خبرهم واسقفهم وصاحب مدارسهم ابو حارثة بن عتبة اخذ بنى
بكر بن وائل وقد كان ملوك الروم شرفوه ومولوه واكرموه لما شاهدوا من علمه واجتهاده
في دينهم وبنوالة كائنس فلما خرجوا من بخران ركب ابو حارثة بغتته وكان اخوه كرز بن
علقة الى جنبه فيتنا بغلة ابى حارثة تسيرا ذعرت فقال كرز تعسا لالاه يريده رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال له ابو حارثة بل نعت امك فقال كرز ولم يا اخى قال انه والله النبي الذي
كنا نتنظر فقال له كرز فبما نعتك عنه وانت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك اعطونا مالا كثيرة
واكرمونا فلما اتاه لاخذوها منا كلها فوقع ذلك في قلب كرز واصر الى ان اسلم فكان يحدث
بذلك فأتوا المدينة ثم دخلوا مسجد رسول الله عليه السلام بعد صلاة العصر عليهم ثياب
خيرات من جيب واردة فاخرة يقول بعض من رآهم من اصحاب النبي عليه السلام ما رأينا
وقدا مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا يصلوا في المسجد فقال عليه السلام دعوهم فصلوا
الى المشرق ثم تكلم اولئك الثلاثة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انارة عيسى هو الله
لانهم كان يحكى الموتى ويرى الاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه
فيطير وتارة اخرى هو ابن الله اذ لم يكن له اب يعلم وتارة اخرى انه ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلمنا
وقلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلموا
قالوا اسلمنا فبلك قال عليه السلام كذبتم بعتكم من الاسلام ادعائكم لله تعالى ولدا قالوا
ان لم يكن ولدا لله فمن ابوه فقال عليه السلام الستم تعلمون انه لا يكون ولدا ولا يشبه اياه
فقالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى باقى عليه
القضاء قالوا بلى قال عليه السلام الستم تعلمون ان ربنا قيوم على كل شئ يحفظه ويرزقه

قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم وهل يملك عيسى من ذلك شياء قالوا لا فقال عليه السلام
الستم تعلمون ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال عليه
السلام فهل يعلم عيسى شياء من ذلك الاما علم قالوا لا قال صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون
ان ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء وان ربنا لا يأكل ولا يشرب ولا يتحدث قالوا بلى
قال صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون ان عيسى حلت له امه كما يحمل المرأة ووضعته كما تضع
المرأة ولدها ثم غذى كما يرضى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث
الحديث قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فاذا بال
جبرودا فانزل الله تعالى من اول السورة الى نيف ومائتين اية تقر بها الملائكة يخرج به عليه السلام
عليهم واجابه عن شبههم وتحقيرها للحق الذي فيه يمترون (وكذا في سورة ال
عمران بقوله ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء اى مدرك الاشياء كلها يعنى
هو مطلع على كفر من كفر به وإيمان من آمن به وعلى جميع اعمالهم فيجاز بهم يوم
القيامة (قوله) هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء اى يجعلكم على هيئة مخصوصة
فى ارحام امهاتكم من ذكر وانثى واسود وايض وتام وناقص وطويل وقصير وحسن
وقبيح (وهو رد على الذين قالوا عيسى الله وابن الله لان من صور فى الرحم يمتنع ان يكون
الهسا او ولد الله لكونه مر كبا وحالا فى المركب وفى عرض الفناء والزوال (قوله) لاله
الا هو نزه نفسه ان يكون عيسى ابنه (قوله) العزيز الحكيم المتشاهى فى القدرة والحكمة
فربكم يخلقكم على النمط الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خلق احدكم يجمع
فى بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغه مثل ذلك ثم يبعث الله
اليه الملك اربع كلمات فليكتب رزقه وعمله واجله وشقى او سعيد قال وان احدكم ليعمل
بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل
النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق
عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال عليه السلام بدخل الملك على النطفة بعد
ما تستقر فى الرحم باربعين او خمسين واربعين ليلة فيقول يارب اسقم سعيد فيكتبان
فيقول اى رب اذكر امثلى فيكتبان ويكتب عمله واثره واجله ورزقه ثم تطوى الصحف
فلايزاد فيها ولا ينقص ثم يقول الملك يارب ما صنع بهذا الكتاب فيقول علقه فى عنقه
الى قضائى عليه فذلك قوله تعالى وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه اى عمله من خير
وشرا صادر عنه باختياره حسب ما قدر له كانه طار اليه من وكر الغيب والقدر (قال القاضي
المراد بكتبته هذه الاشياء اظهرها للملك والافقضاؤه تعالى سابق على ذلك وكل مبسر
لما خلق له فعلى العاقل ان لا يتكاسل عن الاعمال فى جميع الاحوال ولا يفوت ايام الفرصة

والليال والاشارة ان الله تعالى كما يصور الجنين بصورة الانسانية على نقطة سقطت في الرحم بتدبير الاربعينات فكذلك اذا سقطت من صلب ولادة رجل من رجاله نقطة ارادة في رحم قلب مر بد صادق والمر يد يستلم انصرفات ولاية الشيخ وهي بمثابة ملك الارحام وبضبط احوال ظاهره وباطنه على وفق امر الشيخ ويختار الخاوة والعزلة كيلا يصدر منه حركة عنيفة او يحد رايحة غريبة يلزم منها سقوط النطفة وفداها ويقعد بامر الشيخ وتديبره فالله تعالى بصرف ولاية الشيخ المؤيد بتأييد الحق برور كل اربعين عليه بشرائطها يحولها من حال الى حال وينقلها من مقام الى مقام الى ان يرجع الى خطاير القدس ورياض الانس التي منها صدر الى عالم الانس بقدم الاربعينات الاولى فلما وصل الى مقامه الاول ايضا بقدم الاربعينات كما جاء ثم خلق الجنين في رحم الثلب وهو يجعل خليفة لله في ارضه فيستحق الآن ان ينسخ فيه الروح لمخصوص بانشاء اوليائه وهو روح القدس الذي هو متولى اتقائه كقوله تعالى يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده وقال كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه ولهذه الفائدة العظيمة والتممة الحسية بهبط الارواح من اعلى عليين الترب الى اسفل سافلين العبد كما قال الهبطي منها جعلا فاما بآيتكم منى عدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون فاذا نفع فيه الروح يكون ادم وقته فيسجد له بالخلافة للملائكة كلهم اجمعون فاحفظه تفهم ان شاء الله تعالى الى كذا في تاويلات الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى افاض الله علينا من سبجال معارفه وحقائقه ولطائفه آمين (وكذا قال الله تعالى في سورة ال عمران بقوله شهد الله انه بانه) قوله) لاله الا هو نزلت حين جاء رجلان من اخبار الشام فقالا للنبى عليه السلام انت محمد قال نعم فقالا انت اجد قال انا محمد واحد قالوا اخبرنا عن اعظم الشهادة في كتاب الله فاخبرهما اى اثبت الله بالحق القطعية واعلم بمصنوعاته الدانة على توحيده انه واحد لا شريك له في خلقه الاشياء اذ لا يقدر احد ان ينشئ شيئا منها (قال ابن عباس خلق الله تعالى الارواح قبل الاجساد باربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة فشهد لنفسه قبل خلق الخلق حين كان ولا يمكن سماء ولا ارض ولا بحر فقال شهد الله الاية (قوله) والملائكة عطف على الاسم الجميل بحمل الشهادة على معنى مجازى شامل للاقرار والايمان بطريق عموم المجاز اى اقترت الملائكة بذلك لما عاينت من عظم قدرته (قوله) واولوا العلم اى امتوا به واحتجوا عليه بالادلة التكوينية والنشئية وهم الانبياء والمؤمنون الذين علموا توحيده واقروا به اعتقادا صحيحا فشهد دلالاته على وحدانيته بافعاله الخاصة التي لا يقدر عليها غيره تعالى واقرار الملائكة واولى العلم بذلك بشهادة الشاهد في البيان والكشف (قوله) قائما بالقسط نصب على الحال المؤكدة من هودون

من ذكر معه لامن اللبس اذا القيام بالقسط من الصفات الخاصة به تعالى ومثله جاء زيد
وهندرا انما جاز لاجل التذكير ولو قلت جاء زيد وغيره انما لم يجوز للبس أى مقيما
بالعدل فى قسمة الارزاق والاجال والاثابة والمعاقبة وما يأمربه عباده وينهاهم عنه
من العدل والتسوية فيما بينهم ودفع الظلم عنهم (قوله) لا اله الا هو امر بزال الحكيم كرر
المشهد وبه لنا كيد التوحيد ليوحدوه ولا يشركوا به شياء لانه ينتقم من لا يوحد به بما يقدر
على مثله منتقم ويحكم ما يريد على جميع خلقه لامعقب لحكمه لغلبته عليهم (وكذا قال الله
تعالى فى آخر سورة الاعراف بقوله الذى منصوب او امر فوع على المدح كى اعنى الله الذى
او هو الذى (قوله) له ملك السموات والارض لا اله الا هو هج معبودى نيست مسحق
عبادة جزا وهو يدل من الصلة التى قبله وفيه بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله
المتفرد بالالوهية واسم هو ضمير غيبة وهو من اخص اسمائه تعالى اذا الغيبة الحقيقية انما
هى له اذا تصور العتول ولا تحده الاوهام وهو اسم لحضرة الغيب الثانية التى هى اول
تعيينات الذات الذى هو رزح جامع بين حكمى الاسم الباطن والظاهر وحيث تخفى فيه
الواو فهو واسم لحضرة غيب الغيب وهى الحضرة الاولى من حضرات الذات وهو فائحة
الاسماء وام تكلمها تنزل منزلة الالف من الحروف كذا فى ترويح القلوب لعبد الرحمن
اليسطامى قدس سره (واعلم) ان المقرين لا يرون موجودا سوى الله تعالى فاذا قالوا
هو اشاروا به الى الحق سبحانه سواء تقدم له مرجع او لا ونحوه فى حواشى ابن السنج
فى سورة الاخلاص (قوله) يحى ويميت زيادة تقرير للالوهية لانه لا يقدر على الاحياء
والامانة الا الذى لا اله الا هو (قال الحدادى يحى الخالق من النطفة ويميتهم عند قضاء
آجالهم لا يقدر على ذلك احد سواه وقيل معناه يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء
فى الدنيا) (وكذا قال الله تعالى فى اول سورة التوبة بقوله وما امر واى والحال ان اولئك
الكفرة ما امروا فى التوراة والانجيل وبادى العقل (قوله) الا يعبدوا الها واحدا
عظيم الشأن هو الله تعالى ويطيعوا امره ولا يطيعوا امر غيره بخلافه فان ذلك مغل
لعبادته فان جميع الكتب السماوية متفقة على ذلك قاطبة واما اطاعة الرسول وسائر من
امر الله بطاعته فهى فى الحقيقة اطاعة الله تعالى (قوله) لا اله الا هو صفة ثانية
لحاله (قوله) سبحانه عما يشركون ما مصدرية اى تنزهها له عن الاشراك به فى العبادة
والطاعة (قوله) يريدون اى يريد اهل الكتابين (قوله) ان يطعوا نوحا وداودا (قوله)
نورا لله اى بردوا القرآن ويكذبوه فيما نطق به من التوحيد والتزهد عن الشركاء والاولاد
والاشترائع التى من جهلتها ما خلفوه من امر الحل والحرم (قوله) بافوا هم بافوا وبلغهم
الباطلة الخارجة منها من غير ان يكون لها مصداق تنطبق عليه واصل تستند اليه حسبا

حكى عنهم (قوله) وبأبى الله الا ان يتم نوره انما صح الاستثناء المفزع من الموجب لكونه
 بمعنى النفي اى لا يريد الله شيئا من الاشياء الا اتمام نوره باعلاء كلمة التوحيد واغراز دين الاسلام
 (قوله) ولو كره الكافرون جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة
 على جملة قبلها مقيدة كلناهما فى موقع الحال اى لا يريد الله الا اتمام نوره ولولم يكره الكافرون
 ذلك بل ولو كرهوا اى على كل حال مفروض وقد خذفت الاول فى الباب حذفاً مطلقاً
 لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة لان الشئ اذا تحقق عند المانع فلا ن يتحقق عند عدمه
 اولى (قوله) هو الذى اى الذى لا يريد شيئا الا اتمام نوره ودينه هو الذى (قوله)
 ارسل رسوله ملبساً (قوله) بالهدى اى القرآن الذى هو هدى للمتقين (قوله)
 ودين الحق اى الدين الحق هو دين الاسلام (قوله) ليظهره اى ليغلب الرسول (قوله)
 على الدين كله اى على اهل الاديان كلهم فالمضاف محذوف اول يظهر الدين الحق
 على سائر الاديان بنسخه اياها حسبما تقتضيه الحكمة واللام فى ليظهره لاتباع السبب
 الموجب للارسال فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرطا ولام العلة عقلا لان افعال الله
 تعالى ليست بمعللة بالاعراض عند الاشاعة لكنها مستتبعة لغايات جليلة فتزل ترتب الغاية
 على ما هي بمنزلة منزلة ترتب الغرض على ما هو غرضه (قوله) ولو كره المشركون ذلك
 الاظهار ووصفهم بالشرك بعد وصفهم بالكفر للدلالة على انهم غلبوا الكفر بالرسول
 اى الكفر بالله (قال ابن السكيت) وغلبة دين الحق على سائر الاديان تكون على التزايد ابداً
 وتتم عند نزول عيسى عليه السلام لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى نزول
 عيسى وبهلك فى زمانه الملل كلها الا الاسلام (وقيل ذلك عند خروج المهدي فانه
 حينئذ لا يبقى احد الا دخل فى الاسلام والتزم اداء الخراج (وفى الحديث لا يزداد الامر
 الا شدة ولا الدنيا الا ادياراً ولا الناس الا شهواً ولا تقوم الساعة الا على شرار الناس
 ولا مهدي الا عيسى بن مريم ومعناه لا يكون احد صاحب المهدي الا عيسى بن مريم
 فانه ينزل نصرته وصحبته والمهدي الذى من عترته النبي عليه السلام امام عادل ليس بنبي
 ولا رسول والفرق بينهما ان عيسى هو المهدي المرسل الموحى اليه والمهدي ليس بنبي موحى
 اليه وايضا ان عيسى خاتم الولاية المطلقة والمهدي خاتم الخلافة المطلقة وكل منهما يخدم
 هذا الدين الذى هو خير الاديان واحبها الى الله تعالى (وعن بعض الروم قال كان سبب
 اسلامي انه غزانا المسلمون فكنت اسارى جيشهم فوجدت غزاة فى الساقة فاسرت نحو
 عشرة نفر وجعلتهم على البغال بعد ان قيدتهم وجعلت مع كل واحد منهم رجلاً موكلًا به
 فرأيت فى بعض الايام رجلاً من الاسرى يصلى فقلت للموكل به فى ذلك فقال لى انه فى كل
 وقت صلاة يدفع الى دينسار فقلت وهل معه شئ قال لا ولكن اذ فارغ من صلاته

ضرب يده الى الارض ودفع لي ذلك فلما كان الغد لبست ثوبا خلتسا وركبت فرس ادونا
وسرت مع الموكل لا تعرف صحة ذلك فلما دنا وقت صلاة الظهر ارمى الى ان يدفع لي
دينارا حتى اتركه يصلي فاشرت اليه اني لا آخذ الا دينارا من فاومي برأسه نعم فلما فرغ
من صلاته رأته قد ضرب يده الى الارض فدفع الى منها دينارين فلما كان وقت العصر
اشار كالمره الاولى فاشرت اليه اني لا آخذ الا خمسة دنانير فاشار الى بالاجابة فلما فرغ
من صلاته فعل كفعله الاول فدفع الى خمسة دنانير فلما كان وقت المغرب اشار كذلك فقلت
لا آخذ الا عشرة فاجابني فلما صلى فعل كاتقدم فدفع الى عشرة فلما نزلنا واصبحنا
دعوت به وسألته عن خبره وخبرته في رجوعه الى بلاد الاسلام فاختار الرجوع فاركبته
بغلا ودفعته له زادا وحثه بنفسى على البغل فقال اماك الله تعالى على احب الاديان اليه
فوقع في قلبي من ذلك الوقت الاسلام فعلى المؤمن التخلص ان يعظم ازسول الذي
ارسله الله بهذا الدين الحق وقد عظمه الله ورفع ذكره وكتب اسمه على صفحات الكون
(قال بعض الشيوخ دخلت بلاد الهند فوصلت الى مدينة رأيت فيها شجرة تحمل ثمرا
يشبه اللوز له قشرة فاذا كسرت خرجت منها ورقة خضراء مطوية مكتوب عليها
بالجرمة لاله الا الله محمد رسول الله كآبة هندية واهل الهند يتركون بها يستسقون بها
اذا امنوا بالغيب ويتضرعون عندها حدث بهذا الحديث ابا يعقوب الصياد فقال لي
ما استعظم هذا كنت بالابلية فاصطدت سمكة مكتوب على اذنها ائمني لاله الا الله
وعلى اليسرى محمد رسول الله فقذفت بها الى الماء وانما قذفت بها احترامها لها عليها
من اسم الله تعالى واسم رسوله عليه السلام (وفي الحديت لايجمعونى كندح الزاكب
اى لا تنسونى في حالة الشدة والرخاء ولا تذكرونى كصنيع الزاكب مع قدحه المعلى في مؤخر
رحله اذا احتاج اليه من العطش استعمله واذا لم يخرج اليه تركه (وقيل لا يجمعونى في آخر
الدعاء فان الثلاثى ان يذكر اسمه الشريف اولا واخرا ويجعل الدعاء له عنوان الادعية

✽ هر چند شد آخرين مقدم ✽ ✽ شد بر همه نور تو مقدم ✽

جعنا الله واياكم من خدام عبته بابه والمترين بكل وسيلة الى على جنباه (وكذا قال الله
تعالى في آخر سورة التوبة بقوله فان تولوا تسلبه ارسول الله صلى الله عليه وسلم
اى ان اعرضوا عن الايمان بك وقبول نصحك ولم يبعوك (قوله) فقل حسبي الله كافى
فانه يكفك معرفتهم اى المساءة التى تلحقك من قبلهم ويعينك عليهم (وفيه اشارة الى تبليغ
الرسالة من النبي عليه السلام كان موجبا لتقريبه الى الله وقبوله اياه فلما بلغ رسالته فقد حصل
على القبول من الله وقربته ان قبلوا وان اعرضوا (قوله) لاله الا هو كالدليل على ما قبله
(يقول القشير) اصلحه الله التدبر هذه الكلمة الطيبة في حكم لاله الا الله لان الضمير عائد

الى المذكور من لفظ الجلالة وكون هو ضميراً لآلينا في كونه اسم لان المضمرات من قبيل الاسماء اشتهر بين الصوفية السالكين من الذكر به بناء على كونه اسماً ولما كان وجود الكون موهوماً ووجود الحق محققاً لما صح ان يشار به الى الله تعالى سمي اطلاقاً لعدم المزاح في الحقيقة والذكر به مناسب للمبتدئ لكونه في حال الغيبة فاذا ترقى الترقى الكلي فلا يشار به اى بهو الا الى الهووية المطلقة نسأل الله التوفيق للوصول الى مراتب الحقيقة (قوله) عليه توكلت اى وثقت فلا ارجو ولا اخاف الا منه (والتوكل اعتماد القلب على الله وسكونه وعدم اضطرابه لتعلقه بالله تعالى) (قوله) وهو رب العرش العظيم قال الحدادى رب العرش العظيم اى خالق السرير العظيم الذى هو اعظم من السموات والارض وامن خاص العرش بذلك لانه اذا كان رب العرش العظيم مع عظمتهم كان رب مادونه في العظم وقيل انما خص العرش تشريفا للعرش وتغليظاً لشأنه ﴿ وقد ذكر في فضائل هاتين الايتين احدهما لقد جاءكم الآيتة والاخرى فان تولوا الآيتة ان ابا بكر بن مجاهد المقرئ رحمه الله تعالى اتى اليه ابو بكر الشبلى قدس سره فدخل عليه في مسجده فقام اليه فحدث اصحاب ابن مجاهد بمحدثهما وقالوا انت لم تقم على بن عيسى الوزير وتقوم للشبلى فقال الا تقوم لمن يعظمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم فقال لي يا ابا بكر اذا كان في غد فادخل عليك رجل من اهل الجنة فاذا دخل فاكرمه قال ابن مجاهد فمما كان بعد ذلك بايتين رأيت النبي عليه السلام فقال لي يا ابا بكر اكرمك كما اكرمت رجلاً من اهل الجنة قلت يا رسول الله بم استحق الشبلى هذا منك فقال هذا رجل يصلى خمس صلوات يذكرني اترك صلوة ويقرأ لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة وذلك مبتدئان سنة افلا اكرم من فعل هذا كذا في عقد الدرر واللاى

﴿ باب الصلوات الشريفة ﴾

(قال الله تعالى في سورة الاحزاب بقوله ان الله وملائكته (اعلم) ان الملائكة عند اهل الكشف من اكابر اهل الله على قسمين) قسم تنزلوا من مرتبة الارواح الى مرتبة الاجسام فلهم اجسام لطيفة كان للبشر اجساما كثيفة وهم المسامرون بسجود ادم عليه السلام ويدخل فيهم جميع الملائكة الارضية والسماوية اصاغرهم واكبرهم كجبريل وغيره بحيث لا يشذ منهم فرد اصلا (وقسم بقوا في عالم الارواح وتجردوا عن ملابس الجسمانية لطيفة كانت او كثيفة وهم المهيمنون الذين اشير اليهم بقوله تعالى ام كنت

من العالين وهم غير مأورين بالسجود اذ ليس لهم شعور اصلا لانفسهم ولا بغيرهم
من موجودات مطلقا لاستغراقهم في بحر شهود الحق والانسان افضل من هذين القسمين
في شرف الحال ورتبة الكمال لانه مخلوق بقبضتي الجمال والجلال بخلاف الملائكة فانهم
مخلوقون بيد الجمال فقط كما اشير اليه بقوله

(ملائكة راجه سوداز حسن طاعت) (چو فيض عشق بر آدم فرو رنخت)

وذلك لان العشق يقتضي المحبة وموطنها الدنيا ولهذا هبط ادم من الجنة والمحبة
من باب التربية وهي من اثار الجلال والمراد بالملائكة ههنا هو القسم الاول لانهم يشاركون
مؤمني البشر في الجمال والوجود الجسماني فكما ان مؤمن البشر كلهم يصلون على النبي
فكذا هذا القسم من الملائكة مع ان مقام التعظيم يقتضي التعميم كالانحناء على ذي القلب
السليم فاعرف واضبط ايها اليب الفهم (قوله) يصلون على النبي اي يعتنون بمجا فيه
خير وصلاح امره ويهتمون باظهار شرفه وتعظيم شأنه وذلك من الله تعالى بالرحمة
ومن الملائكة بالدعاء والاستغفار فقوله يصلون محمول على عموم المجاز اذ لا يجوز ارادة
معنى المشترك معافاته لاعموم المشترك مطلقا اي سواء كان بين المعاني تناف ام لا
(قال القهستاني الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن الانس والجن القيام
والركوع والسجود والدعاء ونحوها ومن الطير والبهائم التسبيح اسم من التصلة
وكلاهما مستعمل بخلاف الصلاة بمعنى اداء الاركان فان مصدرها لم يستعمل فلا يقال
صليت فصلاة بل صلاة (وقال بعضهم الصلاة من الله تعالى بمعنى الرحمة لغیر النبي
عليه السلام وبمعنى التشريف بزياد الكرامة للنبي والرحمة عامة والصلاة خاصة كادل
العطف على التفسير في قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة قال بعضهم
صلوات الله على غیر النبي رحمة وعلى النبي ثناء ومدحة قولا وتوفيق وتأيد فعلا وصلاة
الملائكة على غیر النبي استغفار وعلى النبي اظهار للفضيلة والمدح قولا والفسرة والمعاونة
فعلا وصلاة المؤمنين على غیر النبي دعاء وعلى النبي طلب الشفاعة قولا واتباع السنة فعلا
(قوله) يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه اعتدوا انتم ايضا بذلك فانكم اولى به (قوله)
وسلوا تسليما بان تقولوا اللهم صل على محمد وسلم اوصلى الله عليه وسلم بان يقال اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اقول عليه السلام اذا علمتم على فعمموا والافقد نقصت
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كافي شرح القهستاني (وقال الامام السخاوي في المقاصد
الحسنة لم اقف عليه اي على هذا الحديث بهذا اللفظ وعكس ان يكون بمعنى صلوا على
وعلى انبياء الله فان الله بهمهم كاعتني انتهى (وخص اللهم ولم يقل يارب ويارجن صل
لانه اسم جامع دال على الالهية وعلامة الاسلام في قوله لا اله الا الله فناسب ذكره

وقت الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لانه عليه السلام جامع لتعوت الكمالات مشتمل
على اسرار الجلال والجلال (وخص اسم محمد لان معناه المحمود مرة بعد اخرى فاسب
مقام المدح والثناء والمراد بآله الانقياء من امنه فدخل فيه بنوا هاشم والازواج المطهرة
وغيرهم جميعا) قال في شرح الكشاف وغيره معنى قوله اللهم صل على محمد اللهم عظمه
في الدنيا باعلاء دينه واعظام ذكره واطهار دعوته وابقاء شريعته وفي الآخرة
بتشفيقه في امنه وتضعيف اجره ومثوبته واطهار فضله عن الاولين والآخرين وتقديسه
على كافة الانبياء والرسلين ولما لم يكن حقيقة الثناء في وسعنا امرنا ان نكل ذلك اليه تعالى
فالله يصلي عليه بسؤالنا (سلام من الرحمن نحو جنابه) (لان سلامي لا يابق بيايه)
فان قلت فالفائدة في الامر بالصلاة قلت اظهار المحبة للصلاة كما استحمد فقال
قل الحمد لله اظهار المحبة الحمد مع انه هو الحامد لنفسه في الحقيقة (ومعنى سلم اجماله يارب
سلاما من كل مكروه كما في القهستاني وقال بعضهم التسليم هنا بمعنى آفرين كردن ويحيى
بمعنى بالكساختن وسپردن وفر وتحي كردن وسلامت دادن وفي التروحات المكية ان السلام
انما شرع من المؤمنين لان مقام الانبياء يعطى الاعتراض عليهم لامرهم الناس بما يخالف
اهواءهم فكان المؤمن يقول يا رسول الله انت في امان من اعتراضى عليك في نفسي ولذلك
السلام على عباد الله الصالحين فانهم كذلك بأمر ون الناس بما يخالف اهواءهم يحكم
الارث للانبياء واما تسليمتنا على انفسنا فان فيها ما يقتضي الاعتراض واللوم منا علينا فانهم
نفوسنا التسليم فيه لنا ولا نعترض كما يقول الانسان قلت نفسي كذا فقالت لا ولم تقف
على رواية عن النبي عليه السلام في تشهده الذي كان يقول في الصلاة هل كان يقول مثلنا
السلام عليك ايها النبي او كان يقول السلام على او كان لا يقول شيئا من ذلك ويكتفي
بقوله السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان كان يقول مثل ما امرنا نقول في ذلك
وجهمان (احدهما ان يكون المسلم عليه هو الحق وهو مترجم عنه كما جاء في سماع الله لمن حده
(والوجه الثاني انه كان يقام في صلاته في مقام الملائكة مثلا ثم يخاطب نفسه من حيث
المقام الذي اقيم فيه ايضا من كونه نبيا فيقول السلام عليك ايها النبي فعل الاجنبي فكانه
جرد من نفسه شخصا آخر انتهى كلام الفتوحات قالوا السلام مخصوص بالحي والنبي
عليه السلام ميت واجيب بان المؤمن لا يموت حقيقة وان فارق روحه جسده فالنبي
عليه السلام مصون بدنه الشريف من التفسخ والانحلال حي بالحياة البرزخية ويدل عليه
قوله ان الله ملائكة سياحين يبلغونني عن امري السلام (وفي الحديث ما من مسلم يسلم
على الاراد الله على روحه حتى ارد عليه السلام ويؤخذ من هذا الحديث انه حي على الدوام
في البرزخ النبوي لانه محال عادة ان يخلو الوجود كله من واحد يسلم على النبي في ليل

او نهار فقولهم رد الله على روجي اى ايتى الحق في شعور خيال الحسى في البرزخ وادراك
 حواسي من السمع والنطق فلا ينفك الحس والشعور اكلى عن اروح المحمدى وليس له
 غيبة عن الحواس والاكوان لانه روح العالم وسره السارى (قال الامام السيوطى
 والروح بالبدن اتصال بحيث يسمع ويشعر ويرد السلام فيكون عليه السلام في ازفيق
 الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم السلام على صاحبها رد عليه السلام وهي في مكانها
 هناك وانما يأتى الغلط هنا من قياس العائب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس
 ما يعهد من الاجسام التي اذا اشتغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض
 وقد راى النبي موسى عليه السلام ليلة المعراج قائما يصلى عليه وهو في الرفق الاعلى
 ولاتنا في بين الامر بين فان شان الارواح غير شان الابدان ولو لاطاثة الروح وتورايتها
 ما صح اختراق بعض الاولياء الجدران ولا كان قيام الميت في قبره والتراب عليه والنابوت
 فانه لا ينعى شئ من ذلك عن قعوده وقد صح ان الانسان يمكن ان يدخل من الابواب
 الثمانية للجنة في ان واحد فليعلم روحانية هذه النشأة الدنيوية وقد مثل بعضهم
 بانفس فانها في الماء كالارواح وشما عنها في الارض وفي الحديث ما من عبد يمر بقبر
 رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام ولعل المراد ان يرد السلام
 بلسان الحال لا بلسان المثال لانهم يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى يحسمرون
 على رد السلام وثوابه (قال الشيخ المظهر التسليم على الاموات كال تسليم على الاحياء
 واما قوله عليه السلام عليك السلام تحية الموتى اى بتقديم عليكم فنى على عادة العرب
 وعرفهم فانهم كانوا اذا سلموا على قبر قدمون لفظ عليكم فتسلم عليكم عليه السلام على عادتهم
 ويذبحون ان يقول المصلى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد باعادة كلمة على فان اهل السنة
 التزموا الدخول على على الاكر رد على الشيعة فانهم منعوا ذلك على بين النبي وآله وينقلون
 في ذلك حديثنا وهو من فصل بيني وبين آل بيلى لم يزل شفاعتي قاله القهستاني والعاصم
 وشيخهم وقال محمد الكردي هذا غير ثابت وعلى تقدير الثبوت فالمراد به على بن ابي طالب
 رضى الله عنه بان يجعل عليا من آل دون غيرهم فيكون فيه تعريض للشيعة فانهم الذين
 يفسلون بينه وبين آل بيلى انظر ما لهم بهم له ولذا قال عليه السلام لعلى هلك فيك اثنتان يحب
 الله بهما مني من هبط فالحب المفرط والرائض والمبغض من الخوارج ونحن فيما بين ذلك انتهى
 الامم ولا يقول في الصلاة وارحم محمد فانه يوهى التقصير اذا رحمة تكون بايتان ما بالام
 ساهبه الامم كان كره شرف الدين الطيبي في شرح المشكلات وقال في الدر الصحيح
 ان الله تعالى قال في الصلاة عليكم حرمت الصدقة على رسول الله وعلى آل لان الصدقة
 انما هي من رحمة الله اقم ان تصدق عليه فلم يرد الله ان يكون مرحوم غيره ولهذا انتهى

بعض الفقهاء عن الترجع في الصلاة عليه تأديا لتلك الحضرة بان كانت الرواية وردت به
 كاذكره صدر الشريعة ويتصل به قراءة الفاتحة لروحه المطهرة فالشافعي واصحابه
 معه واذا ذلك لروحه ولارواح سائر الانبياء عليهم السلام لان العادة جرت بقراءة الفاتحة
 لارواح العصاة فيلزم التسوية بارواحهم مع ان في الدعاء بالترجم العتق (وجوز
 ابو حنيفة واصحابه لانه عليه السلام دعا لبعض الانبياء بالرحمة كما قال رحمه الله اخي موسى
 ورحم الله اخي اوطا وقال بين السجدين اللهم اغفر لي وارحني وقال في تعليم السلام
 السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فليس احد مستغنيا عن الرحمة وايضا فائدة القراءة
 ونحوها عائدة اليها كما قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر الصلاة على النبي
 في الصلاة وغيرها دعاء من العبد المصلي لمحمد صلى الله عليه وسلم بظهور الغيب وقد ورد
 في الحديث الصحيح ان من دعا لآخره بظهور الغيب قال له الملك ولك بمثل وفي رواية ولك بمثله
 فشرع ذلك رسول الله وامر الله به في قوله يا ايها الذين امنوا صلوا عليه ليعود هذا الخير
 من الملك الى المصلي انتهى وفي الدعاء ايضا حكمة جليلة (قال بعض الكبار اما الوسيلة
 فهي اعلى درجة في الجنة اى جنة عدن وهي لرسول الله حصلت له بدعاء امته فعل ذلك
 الحق سبحانه حكمة اخفاها فانما بسببه نلتا السعادة من الله وبه نكأ خیرامة اخرجت
 للناس وبه ختم الله لنا كما ختم به النبيين وهو عليه السلام بشر كما امر ان يقول ولنا وجه
 خاص الى الله نتاجيه منه ويتاجيسا وكذلك كل مخلوق له وجه خاص الى الله فامرنا
 عن امر الله ان ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها بدعاء امته وهذا من باب السيرة الالهية
 ان فهمت (قال في انساب بلات التمجيد بشير بهذا الاختصاص الى كمال العناية في حق النبي
 وفي حق امته اما في حق النبي فانه يصلى عليه صلاة تليق بتلك الحضرة المقدسة عن الشبه
 والمثال مناسبة لحضرة نبوته بحيث لا يفهم معناها سواها واما في حق امته فهو انه تعالى
 اوجب على امته الصلاة عليه ثم جازاهم بكل صلاة عليه عشر صلوات من صلاته وبكل
 سلام عشر الان من جاء بالجنة فله عشر امثالها وهذا غاية تفضله بالنبي وامته
 ولصلاة الله على عباده مراتب بحسب مراتب العباد (ولها معان كالرحمة والشفعة
 والوارد والشواهد والكشوف والمجاهدة والجدبة والقرب والشرب وازى والسكر
 والتجلى والفناء في الله والبقاء بالله فكل هذا من قبيل الصلاة على العبد (وقال بعضهم
 صلوات الله على النبي تليغه الى المقام المحمود وهو مقام الشفاعة لآمنه وصلوات الملائكة
 دعاؤهم له بزيادة مرتبته واستغفارهم لآمنه وصلوات الامة متابعتهم له ومحبتهم اياه والثناء
 عليه بالذكرا الجليل وهذا الشرف الذي شرف الله به نبينا عليه السلام اتم من شرف
 ادم عليه السلام بأمر الملائكة بالسجود له لانه لا يجوز ان يكون الله تعالى مع الملائكة

في هذا الشريف وقد اخبر تعالى عن نفسه بالصلاة على النبي ثم عن الملائكة
(عقل دورايش ميداند كه تشریف جنین) (هیچ دین پرور ندید و هیچ پیغمبر نیافت)
(یصلی علیه الله جل جلاله) (بهذا بد العالمین کماله)

عن الاصحی قال سمعت المهدی علی منبر البصرة یقول ان الله امرکم بامر بدأ فیه بنفسه
وتبی بملائکته فقال ان الله الخ آثره صلی الله علیه وسلم من بین الرسل واخصکم بها
من بین الامم فقابلوا نعمة الله بالشکر وانما بدأ تعالی بالصلاة علیه بنفسه اظہار الشرفه
ومیزانته وترغیباً لامة فانه تعالی مع استغسانه اذ کان مصلیاً علیه کان الامة اولی به
لاحتیاجهم الی شفاعته وتقویة لصلوات الملائكة والمؤمنین فان صلاة الحق حق وصلاة
خیره رسم والرسم یتقوی بمقارنۃ الحق

(از کنته وصف تو که تواند که دم زند) (وصفی سزای تو نکند خبر خدای تو)
واشارة الی انه علیه السلام مجلی تلم لانوار الجمال والجلال ومظهر جامع لنعوت الکمال به
فاض الجود وظهر الوجود ثم فی بملائکته قدسه فانهم مقدمون فی الخلقة واهل علین
فی الصورة خائفون کبني ادم من نوازل القضاء ومستعذون بالله من مثل واقعة ابليس
وها روت وماروت فاحتاجوا الی الصلاة علی النبي علیه السلام لیحصل لهم جمیع الخاطر
والحفظ من الحن والبایات ببرکة الصلوات وایضا لیظهر لصلوات المؤمنین رواج بسبب
مراعاة صلواتهم کما ورد فی آمین وایضا لما خلق ادم راوا انوار محمد علیه السلام علی جبینہ
فصلوا علیه وقتئذ فلما تشرّف بخلق الله الوجود قیل لهم هذا هو الذي کنتم
تصلون علیه وهو نور فی جبین ادم فصلوا علیه وهو موجود بالفعل فی العالم ثم ثلث
بالمؤمنین من برية جنه وانسه فان المؤمنین محتاجون الی الصلاة علیه اداء لبعض
حقوق الدعوة والابوة فانه علیه السلام بمنزلة الاب الامة وقد جاد فی التعالیم والبرية
والارشاد وبالغ فی لوازم الثقة علی العباد وثناء المعلم واجب علی التلم وشکر الاب
لازم علی الابن

(میان باغ جهان از زلال فیض حبیب) (نهال جان مرا صدهزار نشو و نماست)
وايضاً فی الصلوات شکراً علی کونه افضل الرسل وکونهم خیر الامم وایضا فیها ایجاب
حق الشفاعۃ علی ذمة ذلك الجناب فان الصلوات تمن الشفاعۃ فاذا ادوا الثمن هذا اليوم
یرجی ان یحرزوا الثمن یوم القيامة

(الایاهما الاخوان صلوا وسلموا) (علی المصطفی فی کل وقت وساعة)
(فان صلاة الهاشمی محمد) (تہی من احوال یوم القیامة)
و یقدر صلواتهم علیه تحصل العارفة بینهم وینته وعلامة المصلی یوم القیامة ان یتکون

اسائه ابيض وعلامة التارك ان يكون لسانه اسود وبهما تعرف الامة يومئذ وايضا فيها من بد القربات وذلك لان بالصلوات تزيد مرتبة النبي فتزيد مرتبة الامة لان مرتبة التابع تابعة لمرتبة المتبوع وايضا فيها انبات المحبة ومن احب شيئا اكثر ذكره قال بعضهم صيغة المضارع بمعنى يصلون دلالت ميكند كه ملائكة يوسف در كفتن صلواتند پس درود دهنده متشبه باشد بدیشان وبمحکم من تشبه بقوم فهو منهم از طهران و عصبه كه لوازم ذات ملائكة است محتظي كردو با عالم روحاني آشياني بايد

(يا سيد انام درود و صلاة تو) (ورد زبان ماست مه و سال و صبح شام)
 (زدك توجه تحفه فرستيم مازدور) (در دست ما همين صلاست والسلام)
 قال سهل بن عبد الله التستري قدس سره الصلاة على محمد افضل العبادات لان الله تولاها هو وملائكته ثم امر بها المؤمنين وسائر العبادات ليس كذلك يعني ان الله تعالى امر بسائر العبادات ولم يفعله بنفسه (قال الصديق الاكبر رضى الله عنه الصلاة عليه احق للذنوب من الماء البارد للثار وهي افضل من حق الرقاب لان حق الرقاب في مقابلة العتق من النار ودخول الجنة والسلام على النبي عليه السلام في مقابلة سلام الله وسلام الله افضل من الف حسنة) (قال الواسطي صل عليه بالاوفار ولا تجعل له في قلبك مقدارا اي لا تجعل لصلواتك عليه مقدار تظن انك تقضي به من حقه شيئا بصلواتك عليه استجلاب رحمة على نفسك به) (وفي الحديث ان الله ملكا اعطاه سماع الخلائق وهو قائم على قبري اذا مت الى يوم القيامة فليس احد من امتي يصلي على صلاة الاسماء باسمه واسم ابيه قال يا محمد صلى عليك فلان كذا وكذا ويصلي الرب على ذلك الرجل بكل واحدة عشرا) (وفي الحديث اذا صلتم على فاحسنوا على الصلاة فانكم تعرضون على اسمائكم واسماء ابائكم وعشائركم واعمامكم ومن احسان الصلوات حضور القلب وجع الخاطر) (وقد قال بعضهم انما تكون الصلوات على النبي طاعة وقرينة ووسيلة واستجابة اذا قصدها التحية والتوسل والتقرب الى حضرة النبوة الاحدية فانه بهذه المناسبة يحصل له التقرب الى الحضرة الاحدية الا ترى ان التقرب الى القر كالتقرب الى النفس فانه مرأته ومطرح انوارها) (وفي الحديث من صلى واحدة امر الله حافظه ان لا يكتب عليه ثلاثة ايام) (ورأت امرأة ولدها بعد موته يهذب فخرت لذلك ثم رأته بعد ذلك في النور والرحمة فسألت عن ذلك فقال مر رجل بالقبرة فصلى على النبي عليه السلام واهدى ثوبا يما للاموات فجعل نصيب من ذلك المغفرة فغفر لي) (وحكي) عن سفيان الثوري رحمه الله انه قال بينا انا اطوف بالبيت اذ رأيت رجلا لا رفع قدما الا وهو يصلي على النبي عليه السلام فقلت يا هذا انك تركت التسبيح واتهايل واقبلت بالصلاة على النبي عليه السلام فهل

عندك في هذا شيء فقال من انت عاينك الله فقلت اناس في ان الثوري فقال لولا انك غريب في اهل زمانك لما اخبرتك عن حال ولا طاعتك على سرى ثم قال خرجت انا وابي حاجين الى بيت الله الحرام حتى اذا كنا في بعض المنازل مرض ابني ومات واسود وجهه وازرقت عيناه واستفتح بطنه فبكت وقلت ان الله وانا اليه راجعون مات ابني في ارض غربة هذه الموتة فجذبت الازار على وجهه فلبنتي عيناى فمست فاذا انا برجل لم ارجل منه وجهها ولا انظف ثوبا ولا اطيب ريحا فدن من ابني فكشف الازار عن وجهه ومسح على وجهه فصار اشد بياضا من اللبن ثم مسح على بطنه فعاد كما كان ثم اراد ان ينصرف ففتمت اليه فامسكت برداءه وقلت يا سيدى بالذى ارسلك الى ابني رحمة في ارض غربة من انت فقال او ما تعرفني انا محمد رسول الله كان ابوك هذا كثير المصاحي غير انه كان يكثر الصلاة على فلما نزل به منازل استغاث بي فاعثته وانا غياث لمن يكثر الصلاة على في دار الدنيا فانتهت فاذا وجه ابني قد ابيض وانتفاخ بطنه قد زال

(يا من يجب دعاء المضطر في الظلم) (يا كاشف الضر والبلى مع السقم)

(شفيع نبيك في ذل ومسكنتي) (واستر فاك ذو فضل وذوكرم)

قال كعب بن جعرة رضى الله عنه لما نزل قوله تعالى يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فانا اليه فقنا اما اسلام عليك فقد عرفناه فكيف الصلاة عليك يا رسول الله قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد كافي تفسير التيسير وهي الصلاة التي تقرأ في التشهد الاخير على ما هو الاصح ذكرها الراهدى رواية عن محمد (والمعنى اللهم صل على محمد صلاة كاملة كما دل عليه الاطلاق وقوله وعلى آل محمد من عطف الجملة اى وصل على اله مثل الصلاة على ابراهيم واله فلا يشكل بوجوب كون المشبه به اقوى كما هو المشهور ذكره الفهم سناني (وقال في الضياء المعنوى هذا تشبيه من حيث اصل الصلاة لا من حيث المصلحة عليه لان نبينا افضل من ابراهيم فمعناه اللهم صل على محمد بمقدار فضله وشرفه عندك كما صليت على ابراهيم بمقدار فضله وشرفه وهذا كقوله تعالى فاذا كر والله كذا كر كما اباءكم يعنى اذ كر والله بقدر نعمه والاله عليكم كما تذا كر ون اباءكم بقدر نعمهم عليكم وتشبيهه اشئ بالشيء يصح من وجه واحد وان كان لا يشبهه من كل وجه كما قال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم يعنى من وجه واحد وهو تحيية عيسى من غير اب انتهى كما قال النبي عليه السلام انا اول من ينشق عنه الارض والاخر وانا حبيب والاخر وانا اكرم الاولين والاخرين على الله والاخر ولا تفضلوني على موسى ولا تحبوني على ابراهيم ولا ينبغي

لا خندان يقول انا خير من يونس واما صلينا على ابراهيم وعلى ال ابراهيم لانه حين تم
 بناء البيت دعوا للعجساج بالرحمة فكافأناهم بذلك كما قال في شرح المشكاة (وقال الامام
 الزينبي اوري لانه سأل الله ان يعث نبيا من ذرية اسمعيل فقال ربنا وابعث فيهم رسولا
 منهم ولذا قال عليه السلام انا دعوة ابي ابراهيم فكافأه وشكره واتى عليه مع نفسه بالصلاة
 التي صلى الله ولائكنة عليه وهذه الصلاة من الحق عليه هي قرّة عين لانه اكل مظاهر
 الحق ومشاهد تجلياته وبجماع اسراره (وفي الخبر ان ابراهيم عليه السلام رأى في المنام جنة
 عريضة مكتوب على اشجارها لا اله الا الله محمد رسول الله فسأل جبريل عنها فاخبره
 بقصتها فقال يارب اجر على لسان امّة محمد ذكرى فاستجاب الله دعاءه وضم في الصلاة
 مع محمد عليهم السلام والام وايضا امرنا بالصلاة على ابراهيم لان قبلنا قبليته ومنا سكتنا
 مناسكه والكعبة بناؤه وملته متبوعة الامم فاوجب الله على امّة محمد ثناءه (يقول الفقير
 كان ابراهيم عليه السلام قطب التوحيد الذاتي وعملوات الله عليه اتم من صلواته
 على سائر انبيائه وكان امته اكثر استعدادا من الامم السالفة حتى بعث الله غيره
 الى جميع المراتب من الافعال والصفات والذات وان لم يظهر حكمهم تفصيلا كما في هذه
 الامّة المرحومة ولذا اختص بنو الكعبة الشارة الى سرائد ذات ولذا لم يشكر رالحج
 تكرر رسائر العبادات وامر نبينا باتباع ملته اى باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا يتم
 لتفاصيل الصفات الا هو ولذلك لم يكن غيره خاتما فلهذه المعاني خص ابراهيم بالذكر
 في الصلاة وشبهه صلوات نبينا بصلواته دون صلوات غيره فاعرف (نعم ان الآية الكريمة دلت
 على وجوب الصلاة والسلام على نبينا عليه السلام وذلك لان النفس الانسانية تنقسم غالبا
 في العلائق البدنية والعوائق الطبيعية كالاكل والشرب ونحوها وكالوصاف الذميمة
 والاخلاق الرديئة والمفيض تعالى وتقدس في غاية اثنته والقدس فليس بينهما مناسبة
 والاستفاضة منه اعما تحصل بواسطة ذى جنتين اى جهة التجرد وجهة التعاق كالحطب
 اليابس بين النّار والحطب الرطب وكالغضروف بين اللحم والعظم وتلك الوساطة
 حضرة صاحب الرسالة عليه السلام حيث يستفيض من جهة تجرده ويفيض من جهة
 تعلقه فالصلاة عليه واجبة عقلا كما انها واجبة شرعا اى بهذه الآية لكن مطلعا اى في الجملة
 اذ ليس فيها تعرض للتكرار كما في قوله تعالى واذكروا الله ذكرا كثيرا (وقال الطحاوى
 تجب الصلاة عليه كما جرى ذكره على لسانه او سمعه من غيره قال في بحر العلوم وهو الاصح
 لان الامر وان كان لا يقتضى التكرار الا ان تكرار سبب اشئ يقتضى تكراره كوقت الصلاة
 لقوله عليه السلام من ذكرته عنده فابصل على فدخل النار فابعده الله اى من رحته
 وفي الحديث لا يرى وجهي ثلاثة اقوام احدها العاق لوالديه والثاني تارك سنتي والثالث

من ذكرت عنده فلم يصل على وفي الحديث اربع من الجفء ان يقول الرجل وهو قائم
وان مسح جبهته قبل ان يفرغ وان يسمع النداء فلا يشهد مثل ما يشهد المؤذن وان اذكر
عنده فلا يصلي على فان قلت الصلاة على النبي لم تخل عن ذكره ولو وجبت لكاذرك لم نجد
فراغا من الصلاة عليه مدة عمرنا قلت المراد من ذكر النبي الموجب للصلاة عليه الذكر
السموع في غير ضمن الصلاة عليه وقيل نجيب الصلاة في كل مجلس مرة في الصحيح
وان تكرر ذكره كاقيل في اية السجدة وتسميت العاطس وان كان السنة ان تسمت لكل
مرة الى ان يبلغ الى ثلاث ثم هو مخير ان شاء شتمه وان شاء تركه وكذلك نجيب الصلاة
في كل دعاء في اوله وآخره وقيل نجيب في العمر مرة كافي اظهار الشهادتين وان زيادة عليها
مندوبة والذي يقتضيه الاحتياط وتستدعيه معرفة علو شأنه ان يصلي عليه كلما جرى
ذكره الرفيع كما قال في فتح الرحمن المختار في مذهب ابي حنيفة انها مستحبة كلما ذكر وعليه
القنوى وفي تفسير الكاشي وقضى برأى نست كه نام ان حضرت هر چند تكرر بايديك
نوبت درود واجبست وباقي سنت اى يستحب تكرارها كلما ذكر بخلاف سجود التلاوة
فانه لا يندب تكراره بتكرير التلاوة في مجلس واحد والفرق ان الله تعالى غنى غير محتاج
بخلاف النبي عليه السلام كافي حواشى الهداية للامام الحجازي ولوتركر اسم الله
في مجلس واحد اوفى بحال الس يجب لكل مجلس ثناء على حدة بان يقول سبحان الله
اوتبارك الله او جل جلاله او نحو ذلك فان تعظيم الله لازم في كل زمان ومكان ولو تركه
لا يهتفى بخلاف الصلاة على النبي عليه السلام لانه لا يتخلو عن تمجيد نعم الله الموجبة
لثناء فلا يتخلص للقضاء وقت بخلاف الصلاة على النبي فتبقى ديننا في الذمة فتقضى
لان كل وقت محل للاداء وفي قاضى خان رجل يقرأ القرآن ويسمع اسم النبي لا تجب عليه
الصلاة والتسليم لان قرأ القرآن على ان ينظم وانا ليل افضل من الصلاة على النبي
فاذا فرغ من القرآن ان صلى عليه كان حسنا وان لم يصل لاشئ عليه اما الصلاة عليه
في التشهد الاخير كما سبق فسنه عند ابي حنيفة ومالك وشرط لجواز الصلاة عند الشافعي
وركن عند احمد فبطل الصلاة عندهما بتركها عمدا كان او سهوا لقوله عليه السلام
لا صلاة لمن لم يصل على في صلاته قلنا ذلك محمول على نفي الكمال ولو كانت فريضة
لعلمها النبي عليه السلام الاعرابي حين علمه ان كان الصلاة واما الصلاة على غير الانبياء
فتجوز تبعاً بان يقول اللهم صل على محمد وعلى اله ويكره استقلاله ابتداء كراهة تنزيه
كما هو الصحيح الذي عليه الاكثر قال اللهم صل على النبي لانه في العرف شعار
ذكر الرسل ومن هنا كره ان يقال محمد عز وجل مع كونه عزيراً جليلاً ولأن ديتة الى الاتهام
بالرفض لانه شعار اهل البدع وقد نهينا عن شعارهم وفي الحديث من كان يؤمن بالله

واليوم الآخر فلا يقف مواقف اتهم واما السلام فهو في معنى الصلاة فلا يستعمل في الغائب فلا يفرده غير الانبياء فلا يقال على عليه السلام كما تقول الراءض وتكتبه وسواء في هذا الاحياء والاموات واما الحاضر فيخطب به فيقال السلام عليك او عليكم وسلام عليك او عليكم وهذا مجمع عليه والسلام على الاموات عند الحضور في التهور من قبيل السلام على الحاضر وقد سبق واما افراد الصلاة عن ذكر السلام وعكسه فقد اختلفت الروايات فيه منهم من ذهب الى عدم كراهته فان الواو في وسلموا المطلق الجمع من غير دلالة على المعية وعن ابراهيم اتخفى ان السلام اى قول الرجل عليه السلام يجوز عن الصلاة على النبي عليه السلام لقوله تعالى قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ولكن لا يقصر على الصلاة فاذا صلى او كتب اتبعها التسليم ويستحب الترضى والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الاختيار فيقال ابو بكر وابو حنيفة رضى الله عنه اورجه الله ونحو ذلك فليس رضى الله عنه مخصوصا بالصحابة بل يقال فيهم رحمه الله ايضا والارحج في مثل لقمان ومريم والحضر والاسكندر المختلف في نبوته ان يقال رضى الله عنه او عنها ولو قال عليه السلام او عليه السلام لا بأس به (وقال الامام الباقى في تاريخه والذي اراه ان يفرق بين الصلاة والسلام والترضى والترحم والغفر فالصلاة مخصوصة على المذهب الصحيح بالانبياء والملائكة والترضى مخصوص بالصحابة والاولياء والعلماء والترحم لمن دونهم والغفر للمؤمنين والسلام مرتبة بين مرتبة الصلاة والترضى فيحسن ان يكون لمن منزلته بين منزلتين اعنى يقال لمن اختلف في نبوتهم كلقمان والحضر وذى القرنين لامن دونهم ويكره ان يرخص للصلاة والسلام على النبي عليه الصلاة والسلام في الخطبان يقتصر من ذلك على الحرفين هكذا عم ونحو ذلك كمن يكتب صلعم بشيربه الى صلى الله عليه وسلم ويكره حذف واحد من الصلاة والتسليم والاقتصار على احدهما وفي الحديث من صلى على في كتاب لم تزل صلاته جارية له مادام اسمى في ذلك الكتاب كافي انوار المشارق لغنى حلب (ثم ان للصلاوات والتسليمات مواطن) فيها ان يصلى عند سماع اسمه الشريف في الاذان قال القهستاني في شرح الكبير نقلا عن كثر العباد (اعلم انه يستحب ان يقال عند سماع الاولى من الشهادة الثانية صلى الله عليك يا رسول الله وعند سماع الثانية قرء عني بك يا رسول الله ثم يقال اللهم متعنى بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الابهامين على العينين فانه صلى الله عليه وسلم يكون قائدا الى الجنة انتهى وفي قصص الانبياء وغيرها ان ادم عليه السلام اشتاق الى لقاء محمد صلى الله عليه وسلم حين كان في الجنة فاوحى الله اليه هو من صلبك ويظهر في اخر الزمان فسأل لقا محمد صلى الله عليه وسلم حين كان في الجنة فاوحى الله تعالى اليه فجعل الله النور المحمدي في اصبعه

السجدة من يده اليمنى فسبح ذلك النور فلذلك سميت تلك الاصبع سجدة كما في الروض الفائق
 او اطهر الله تعالى جبال حبيبته صفاء ظفري ابهاميه مثل المرأة قبل آدم ظفري ابهاميه ومسح
 على عينيه فصار اصلا لذرتيه فلما خبر جبرائيل النبي صلى الله عليه وسلم بهذه القصة قال عليه
 السلام من سمع اسمي في الاذان فقبل ظفري ابهاميه ومسح على عينيه لم يعم ابدا (قال الامام
 النجاشي في الفتناء الحاشية ان هذا الحديث لم يصح في المرفوع والمرفوع من الحديث
 هو ما اخبر الصحابي عن قول رسول الله عليه الصلاة والسلام وفي شرح اليماني وبكره
 تقبيل الظفرين ووضعهما على العينين لانه لم يرد فيه حديث والذي فيه ليس بصحيح انتهى
 (يقول الفقير) قد صح عن العلماء تجويز الاخذ بالحديث الضعيف في العمليات فكون
 الحديث المذكور غير مرفوع لا تستلزم ترك العمل بمضمونه وقد اسباب التمسكت في القول
 باستحبابه وكفانا كلام الامام المكي في كتابه فانه قد شهد اشخ السهروردي في عوارف
 المعارف بوفور علمه وكثرة حفظه وقوة حاله وقبل جميع ما ورد في كتابه قوة القلوب
 والله درار باب الحال في بيان الحق وترك الجدال (ومنها ان يصلي بعد سماع الاذان بان يقول
 اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة والمدرجة الرفيعة
 وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته فانه عليه السلام وعد لقائه الشفاعة العظمى (ومنها
 ان يصلي عند ابتداء الوضوء ثم يقول بسم الله وبعد الفراغ منه فانه يفتح له ابواب الرحمة
 وفي المرفوع لا وضوء لمن لم يصل على النبي عليه السلام (ومنها ان يصلي عند دخول
 المسجد ثم يقول اللهم افتح لي ابواب رحمتك وعند الخروج ايضا ثم يقول افتح لي ابواب
 فضلك واعصمني من الشيطان وكذا عند المروء بالساجد ووقوع نظره عليها ويصلي
 في التشهد الاخير كما سبق وقبل الدعاء بعده فان الصلوات مقبولة لا بحالة فيرجى ان يقبل
 الدعاء بين الصلاتين ايضا (وفي المصباح عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه قال دخل
 رجل مسجد الرسول فصلى فقال اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مجلت ابهامي اذ اعلمت ففعدت فاحمد الله بما هو امله وصل على ثم ادعاه قال ثم
 صلى رجل اخر بعد ذلك فحمد الله تعالى وصلى على النبي عليه السلام فقال له النبي عليه
 السلام ابهامي اديع تجب وفي الحديث ما من دعاء الا يثبه وبين الله حجاب حتى يصلي
 على محمد وعلى آل محمد فاذا فعل ذلك انخرق الحجاب ودخل الدعاء واذا لم يفعل ذلك
 رجع الدعاء ذكره في الروضة وسره ما سبق من ان نبينا عليه السلام هو الواسطة
 بيننا وبينه تعالى والوسيلة ولا بد من تقديم الوسيلة قبل الطلب وقد قال الله تعالى
 وابتغوا اليه الوسيلة

(بي بدرقه درود او هيچ دعا) (البته بمنزل اجابت نرسيد)

وقد توسل ادم عليه السلام الى الله تعالى بسيد الكونين في استجابة دعوته وقبول توبته كما جاء في الحديث لما اعترف آدم بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد ان تغفر لي فقال الله تعالى يا ادم كيف عرفت محمد او لم اخلقه قال لا لك اذ خاتمتي بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرائيت على قوائم العرش مكتوب يا لاله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تضيف الى اسمك الا اسم احب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا ادم انه لاحب الخلق الى فغفرت لك ولولا محمد لما خلقتك رواه البيهقي في دلائله ويصلي بعد التكبير اثماني في صلاة الجنازة على الاستحباب عند ابي حنيفة ومالك وعلى الوجوب عند الشافعي واحمد وكذا في خطبة الجمعة على هذا الاختلاف بين الأئمة وكذلك في خطبة العيدين والاستسقاء على مذهب الشافعي والامامين فانه ليس في الاستسقاء خطبة ولا اذان واقامة عند الامام بل ولا صلاة بمجاعة وانما فيه دعاء واستغفار ويصلي في الصباح والمساء عشرا ومن صلى بعد صلاة الصبح والمغرب مائة فان الله يقضى له مائة حاجة ثلاثين في الدنيا وسبعين في الآخرة وبعد ختم القرآن وهو من مواطن استجابة الدعاء ويصلي قبل الاشتغال بالذكر منفردا او مجتمعاً فان الملائكة يحضرون مجالس الذكر ويوافقون اهله في الذكر والدعاء والصلوات وعند ابتداء كل امر ذي بال وفي ايام شعبان ولياليها فانه عليه السلام اضاف شعبان الى نفسه ليكثر فيه امته الصلوات عليه (ودر خبر آمد که يك درود در ماه شعبان بر ابرست باده درود در غيران

(شعبان شهر رسول الله فاعتموا) (صيام ايامه الغرميامين)

(صلوا على المصطفى في شهره وارجوا) (منه الشفاعة يوم الحشر والدين)

ويصلي يوم الجمعة وليلته فان الجمعة سيد الايام ومخصوص بسيد الانام فلا صلوات فيه من زيادة وثوبة وقربة ودرجة وفي الحديث ان افضل ايامكم يوم الجمعة خلق فيه ادم وفيه النسخة وفيه المصيبة فاكثروا على من الصلاة فيه فان صلواتكم معروضة على قيل يارسول الله كيف تعرض عليك صلواتنا وقد رمت اى بيت قال ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء وفي الحديث من صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة ومن صلى على كل يوم خمسمائة مرة لم يفتر ابدا وعن بعض الكبار ان من صلى على النبي عليه السلام ليلة الجمعة ثلاثة الاف رأى في منامه ذلك الجنب العالى ذكره على الصفي في الرشحات ويصلي عند الزكوب يعنى درهمه سفرها در وقت نشست برمر كب بايد گفت كه بسم الله والله اكبر وصل على محمد خير البشر ثم يتلو قوله تعالى سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين واننا الى ربنا المنقلبون ويصلي في طريق مكة وعند استلام الحجر يقول اللهم ايمانك وتصديقك ثوبتي سنة نبيك ثم يصلي على النبي

عليه السلام ويصلي على جبل الصفا والمروة وبعد الفراغ من التلبية ووقت الوقوف عند المشعر الحرام وفي طريق المدينة وعند وقوع النظر عليها وعند طواف الرضفة المقدسة وحين انبوجه الى القبر المقدس هرکه نزدیک قبر آن حضرت ايستاده ايه ان الله وملائكته تأنس بخواند وهفتاد بار بگوید صلی الله علیک یا محمد فرشته ندا کنند که صلی الله علیک یا فلان بخوان حاجتی که داری که هیچ حاجت تو رد نمی شود و یصلي بين القبر والمنبر ويكبر ويدعو ويصلي وقت استماع ذكره عليه الصلاة والسلام كما سبق وكذا وقت ذكر اسمه الشريف وكتابه يعني كاتب را صلوات بايد فرستاد بر زبان ويدست نير بايد نوشت ويصلي عند ابتداء درس الحديث وتبلغ السنن فيقول الحمد لله رب العالمين اكل الحمد على كل حال والصلاة والسلام الايمان والاكلان على سيد المرسلين كلما ذكره الذاكرون وكما غفل عن ذكره انما فلون اللهم صل عليه وعلى اله وسائر النبيين والكل وسائر الصالحين نهاية ما ينبغي ان يسلكه السالكون ويصلي عند ابتداء التذكير والعظة اي بعد الحمد والثناء لانه موطن تبليغ العلم المروي عنه عليه السلام ووقت كفاية المهم ورفع المهم ووقت طاب المغفرة والكفارة فان الصلاة عليه محمدا الذنوب ووقت الثناء والقيام منه وحين دخول السوق لتربح تجارة اخرته وحين المصافحة لاهل الاسلام وحين افتتاح الطعام فيقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وطيب ارزاقنا وحسن اخلاقنا وفي الشريعة والسنة في اكل الفجل بضم الفاء وسكون الجيم ان يذكر النبي عليه السلام في اول قضمة قال بعضهم المتصود الاصلى من الفجل ورقه كما قالوا المطلوب من الحمام العرق ومن الفجل الورق ويصلي عند اختتام الطعام فيقول الحمد لله الذي اطعمنا هذا ورزقنا من غير حول منا وقوة الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتزول البركات اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم ويصلي عند قيامه من المجلس فيقول صلي الله وملائكته على محمد وعلى انبيائه فانه كفارة اللهو والنغو والواقعين فيه ويصلي عند العطسة عند البعض وكرهه الاكثرين كما قال في الشريعة وشرحها ولا بد كراسم النبي عند العطاس بل يقول الحمد لله ولا وقت الذبح حتى لو قال بسم الله واسم محمد لا يجزى لانه لا يقع الذبح خالصا لله ولو قال بسم الله وعلى الله وعلى محمد يكره ولا وقت التعجب فان الذكر عند التعجب ان يقول سبحان الله ويصلي عند طنين الاذن ثم يقول ذكر الله بخير من ذكرني وفي خطبة النكاح فيقول الحمد لله الذي احل النكاح وحرم السباح والصلاة والسلام على سيدنا محمد الداعي الى الله القادر الفعاس وعلى اله واصحابه ذوى القلاح والنجاح وعند شم الورد (وفي مسند الفردوس الورد الابيض خلق من عرق ليلة المعراج والورد الاحمر خلق من عرق جبريل والورد الاصفر خلق من عرق البراق) وعن انس

رضی الله عنه رفعه لما عرجی الی السماء بکت الارض من بعدی فنبت الاصل من نباتها
فلما رجعت قطر عرقی علی الارض فنبت وردا حرا الامن اراد ان یثم رائحتی فلیتم
الورد الاخر (قال ابو الفرج النهری انی هذا الخبر یسر من کثیر مما اکرم الله به نبیه
علیه السلام ودل علی فضله ورفیع منزلته کافی المقاصد الحسنة)

(از یکسوی او نافه یو یافته) (کل از روی او آب رو یافته)

(در خبر آمده که هر که کل بوی کند و بر من صلوات نفرستد جفا کرده باشد بامن و یضلی
عند خطور ذلك الجناب بیاله وعند ارادة ان تذکر ما غاب عن الخاطر فان بركة الصلوات
تخطره علی القلب) (ومن اداب المصلی ان یصلی علی الطهارة وقد سبق حکایة السلطان
محمود عند قوله تعالی ما کان محمد ابا احدا خ الایة وان یرفع صوته عند اداء الحدیث
وان یکون علی الرقبة وهو حضور القلب وطرد الغفلة وان یصحح نیتہ وهو ان یتکون
صلواتہ امتثالاً لامر الله وطلباً لرضاء وحبلاً لشفاعة رسوله وان یستوی ظاهره وباطنه
فان الذکر اللسانی ترجان الفکر الجنائی فلا بد من تطبیق احدهما بالآخر والا فخر الذکر
اللسانی من غیر حضور القلب غیر مفید وان یصلی ورسول الله صلی الله علیه وسلم مشهود
لذیه کما یقتضیه الخطاب فی قوله السلام علیک فان لم یکن براه حاضرا وسامعا لصلواته
فاقل الامر ان یعلم انه علیه السلام یری صلاته معروضة علیه والافهی مجرد حركة لسان
ورفع صوت (واعلم) ان الصلوات متنوعة الی اربعة الاف وفی روایة الی اثنی عشر الفا
علی ما نقل عن الشیخ سعد الدین محمد الجموی قدس سره کل منها مختار جماعة من اهل
الشرق والغرب بحسب ما وجدوه رابطة للنسابة بینهم وبنه علیه السلام وفهموا فیه
الخواص والمنافع منها ما سبق فی اوائل الایة **و** هو قوله اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد
وسلم (در ریاض الاحادیث آورده که یضمیر علیه السلام فرموده که در بهشت
درختیست که آترامحبوبه کوبند میوه او خرد ترست از انار و بزرگترست از سیب
وان میوه ایست سفید تراشیر و شیرین تراز عسل وزرم تراز توی وبوی تراز مسک که
نخورد از ان میوه الا کسی که هر روز مداومت کند بر گفتن اللهم صل علی محمد وعلی ال
محمد وسلم) ومناف قوله اللهم صل علی محمد النبی کما امرت ان تصلی علیه وصل علی
محمد النبی کما یبغی ان یصلی علیه وصل علی محمد بعدد من صلی علیه وصل علی محمد اثنی
بعدد من لم یصل علیه وصل علی محمد النبی کما یحب ان یصلی علیه (من صلی هذه
الصلوات صعدله من العمل المقبول مالم یصعد لفرد من افراد الامة وامن من المخاوف
مطلقا خصوصا اذا کان علی طریق یخاف فیه من قطاع الطريق واهل البنی
(هست از آفات دوران و مخافات زمان) (نام او حصن حصین و ذکر او دارالامان)

(ومنها قوله اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى المؤمنين والمؤمنات والسليين
والسلمات من صلى هذه الصلوات كثر ماله يومافيوما) ومنها قوله اللهم صل على محمد
والله عدد ما خلقت اللهم صل على محمد والله ملى ما خلقت اللهم صل على محمد
والله عدد كل شىء اللهم صل على محمد والله ملى كل شىء اللهم صل على محمد
والله عدد ما احصاه كتابك اللهم صل على محمد والله ملى ما احصاه كتابك اللهم
صل على محمد والله عدد ما احاط به علمك اللهم صل على محمد والله ملى ما احاط به علمك
(قال الكاشفى ابن صلوات الله عليه منسوبت بحجابوايشان هشت تن اندر هر زمانى زياده
وكم نشوند) ومنها قوله اللهم صل على سيدنا محمد مفرق فرق الكفر والطغيان ومشتت
بغة جروش القرين والشيطان وعلى ال محمد وسلم) از حضرت شيخ المشايخ سعد الدين
الحموى قدس سره روايت كرده اند كه اكر كسى از وسوسه شيطان ودغدغه نفس
وهوى متضرر باشد بايد كه پيوسست بدن نوع صلوات فرستد تا از شر شياطين
وهزات ايشان مأمون ومحفوظ باشد) ومنها قوله اللهم صل على سيدنا محمد والله وصحبه
وسلم بعدد ما فى جميع القرآن حرفا حرفا وبعدد كل حرف الف الف الف من قاله من الحفاظ
بعد تلاوة حزب من القرآن استظهر بيمانه فى الدنيا والاخرة واستغاد من فائده صورة
ومعنى) ومنها قوله اللهم صل على سيدنا محمد ما اختلف الملاوان وتعاقب العصران
وكرر الجديدان واستقبل الفرقدان وبلغ روجه وارواح اهل بيته مناسحة الحية والسلام
وبارك وسلم عليه كثيرا) ومنها قوله اللهم صل على محمد وال محمد بعدد كل داء ودواء
(ومنها قوله اللهم صل على محمد بعدد ورق هذه الاشجار وصل على محمد بعدد الورود
والانوار وصل على محمد بعدد قطر الامطار وصل على محمد بعدد رمل النفاز وصل على
محمد بعدد دواب البرازى والبحار) ومنها قوله اللهم صل على سيدنا محمد وعلى ال سيدنا
محمد وسلم صلاة تتجنيها من جميع الاهوال والافات وتقضى لساها جميع الحاجات
وتطهر رانها من جميع السيئات وترفعنا بها عندك اعلى الدرجات وتباعدنا بها اقصى الغايات
من جميع الخيرات فى الحياة وبعد الممات

(على المصطفى صلوا فان صلاته) امان من الآفات والخطرات)

(تحيته اعل الميامن فاطلبوا) بها جملة الخيرات والبركات)

(ومنها قوله الصلاة والسلام عليك يا رسول الله الصلاة والسلام عليك يا حبيب الله
الصلاة والسلام عليك يا ذليل الله الصلاة والسلام عليك يا صفي الله الصلاة والسلام عليك
يا نبي الله الصلاة والسلام عليك يا خير خلق الله الصلاة والسلام عليك يا من اختاره الله
الصلاة والسلام عليك يا من زينه الله الصلاة والسلام عليك يا من ارسله الله الصلاة

والسلام عليك يا من شرفه الله الصلاة والسلام عليك يا من عظمه الله الصلاة والسلام
 عليك يا من كرمه الله الصلاة والسلام عليك يا سيد المرسلين الصلاة والسلام عليك
 يا امام المؤمنين الصلاة والسلام عليك يا خاتم النبيين الصلاة والسلام عليك يا شفيع
 المذنبين الصلاة والسلام عليك يا رسول رب العالمين الصلاة والسلام عليك
 يا سيد الاولين الصلاة والسلام عليك يا سيد الآخرين الصلاة والسلام عليك
 يا قائد المرسلين الصلاة والسلام عليك يا شفيع الامة الصلاة والسلام يا عظيم الهممة
 الصلاة والسلام عليك يا حامل لواء الحمد الصلاة والسلام عليك يا صاحب المقام المحمود
 الصلاة والسلام عليك يا ساق الحوض المورود الصلاة والسلام عليك يا اكثر الناس تبعاً
 يوم القيامة الصلاة والسلام عليك يا سيد ولد ادم الصلاة والسلام عليك يا اكرم الاولين
 والآخرين الصلاة والسلام عليك يا بشير الصلاة والسلام عليك يا نذير الصلاة والسلام
 عليك يا داعي الله باذنه والسراج المنير الصلاة والسلام عليك يا نبي انوثة الصلاة والسلام
 عليك يا نبي الرحمة الصلاة والسلام عليك يا متقي الصلاة والسلام عليك يا عاقب الصلاة
 والسلام عليك يا حاشر الصلاة والسلام عليك يا مختار الصلاة والسلام عليك يا ماحي
 الصلاة والسلام عليك يا احد الصلاة والسلام عليك يا محمد صلوات الله ولائكته
 ورسله وحله عرشه وجميع خلقه عليك وعلى آلك واصحابك ورحمة الله وبركاته ابن صلوات را
 صاوات فتح كويند چهل كله است صلواتي مباركت و زرد علما موقوف ومشهور
 و بهر مرادی كه بخوانند حاصل كرد دهر كه چهل بامداد بعد از اداي فرض بكويد
 كار فر و بسته او بكشاید و بز دشمن نغز بايد و اگر در حبس بود حق سبحانه و تعالى اورا
 رهايي بخشد و خواص او بسيار است (و حضرت عارف صمداني امير سيد علي همداني
 قدس سره بعضي از اين صلوات در آخر اوراد فتيحه ابرار فرموده اند و شرط خواندن
 اين صلوات آنست حضرت پيغمبر را صلى الله تعالى عليه وسلم حاضر بيند و مشافهه
 بايشان خطاب كند و منها قوله السلام عليك يا امام الحرمين السلام عليك يا امام
 الخافقين السلام عليك يا رسول الثقلين السلام عليك يا سيد من في الكونين و شفيع
 من في الدارين السلام عليك يا صاحب القبطين السلام عليك يا نور المشرقين و ضياء
 المغربين السلام عليك يا جاد السبطين الحسن والحسين عليك وعلى عترتك واسرتك
 و اولادك و احفادك و ازواجك و افواجك و خلفائك و نقباك و نجيباتك و اصحابك
 و احزابك و اتباعك و اشياك سلام الله و الملائكة و الناس اجمعين الى يوم الدين و الحمد لله
 رب العالمين اين را تسليما تسعة كويند كه هفت سلامت هر كه بكاري درمانده و مهمات
 او فر و بسته باشد هفت روزي بعد از نمازي يازده بار صلوات فرستد پس اين را تسليما
 هفت بار بخواند مهم كفايت شود و حاجت روا كرد

(يا حي الله السلام عليك) (انما الفوز والفلاح لديك)

قال الكاشاني في تفسيره وفي تحفة الصلوات ايضا ادر كيفيت صلاة احاديث متنوعة
وارده شده وامام نووي فرموده كه افضل آنست جمع نمايند ميان احاديث طرق
مذكوره چه اكثر آن بخت پيوسته والفاظ وارده را بتمام يارند برين وجه كه اللهم
صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد وازواجه وذريته كما صليت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي الامي وعلى آل محمد وازواجه وذريته
كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حديد مجيد (وكذا قال الله تعالى
في سورة الاحزاب بقوله هو الذي اوست آن خنداونديكه يصلي عليكم يعني بكم بالرحمة
والغفرة والتركية والاعتناء عنايت ورعايت داشت (قوله) وملائكته عطف
على المسكن في يصلي لمكان الفصل المغني عن التاكيد بالفصل اي ويعني ملائكته
بالدعاء والاستغفار فالمراد بالصلاة المعنى المجازي السام للرحمة والاستغفار وهو الاعتناء
بما فيه خيرهم وصلاح امرهم (وعن السدي قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام
ايصلي ربنا فكبر هذا الكلام عليه فاوحى الله اليه ان قل لهم اتي اصلي وان صلاتي رحتي
التي تطفى غضبي (وقيل له عليه السلام ليلة المعراج قف يا محمد فان ربك يصلي فقال
عليه السلام ان ربي لغني عن ان يصلي فقال تعالى انا الغني عن ان اصلي لاحد وانما
اقول سبحان سبحان سبقت رحتي غضبي افرأ يا محمد هو الذي يصلي عليكم وملائكته
الاية فصلاتي رحمة لك ولا تمك فكانت هذه الاية الى قوله رحيمًا بما تزل بقاب قوسين
بلا وساطة جبريل عليه السلام (وفي رواية لما وصلت الى السماء السابعة قال لي جبريل
رويدا اي قف قليلا فان ربك يصلي قلت اهو يصلي قال نعم قلت وما يقول قال سبوح
قدوس رب الملائكة والروح سبقت رحتي غضبي (وفي التاويلات النجمية يشير الى انكم
ان تذكروني بذكر محمد فاني قد صليت عليكم بصلاة قديمة لا اول لها ولا اخر وانكم لولا
صلاتي عليكم لما وقفتم لذكري كما ان محبتي لولم تكن سابقة على محبتكم لما هديتم الى محبتي
(واما صلاة الملائكة فانما هي دعاء لكم على انهم وجدوا رتبة الموافقة مع الله تعالى في الصلاة
عليكم بركتكم ولولا استحقاقكم لصلاة الله عليكم لما وجدوا هذه الرتبة الشريفة (وفي عرائس
القبلي صلوات الله اختياره للعبد في الازل بمعرفته ومحبه فاذا خص بذلك وجعل زلاته
مغفورة وجعل خواص ملائكته مستغفرين له لئلا يحتاج الى الاستغفار بنفسه لاشتغاله
بالله ومحبه (قال ابو بكر بن طاهر صلوات الله على عبده ان يزني بانوار الايمان ويحليه
بحلية التوفيق ويتوجه بتساج الصدق ويتوسط عن نفسه الالهواء المضلة والارادات
الباطلة ويجعل له الرضى بالمقدور (قوله) لخبر حكيم الله تعالى بتلك الصلاة والعناية وانما

لم يقل ليجر جاكم لئلا يكون للملائكة منة عليهم بالاخراج ولانهم لا يقدر و ن على ذلك لان الله هو الهادي في الحقيقة لا غير (قوله) من الظلمات الى النور الظلمة عدم النور ويعبر بها عن الجهل والشرك والفسق ونحوها كما يعبر بالنور عن اضدادها اي من ظلمات الجهل والشرك والمعصية والشك والضلالة والبشرية وصفاتها والحقيقة الروحية الى نور العلم والتوحيد والطاعة واليقين والهدى والروحية وصفاتها والروية بمجذبات تجلي ذاته وصفاته والمعنى برحمة الله وبسبب دعاء الملائكة فرتم بالقصود وناتم الشهود وتنورتم بنور الشريعة ونحققتم بسر الحقيقة (قوله) وكان في الازل قبل ايجاد الملائكة المقربين (قوله) بالمؤمنين بكافتهم قبل وجوداتهم العينية (قوله) رحيماً ولذلك فعل بهم ما فعل من الاعشاء بصلاحهم بالذات وبواسطة الملائكة فلا تنغير رحته بتغير احوال من سعد في الازل ولما بين عنايته في الاولى وهي هدايتهم الى الطاعة ونحوها بين عنايته في الاخرة فقال نجيتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم اجرا كريماً

بيان الكذب

(اعلم) ان الكذب من قبائح الذنوب وفواحش العيوب ورأس كل معصية بها يتكدر القلوب وابقض الاخلاق انه بجانب للايمان يعني الايمان في جانب والكذب في جانب آخر مقابل له وهذا كناية عن كمال البعد بينهما وفي الحديث ما لي اراكم تها فتون في الكذب تما فت القراش في النار كل الكذب مكتوب كذبا لا بحالة الا ان يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة او يكون بين رجلين شحنة فيصليح بينهما او يحدث امرأته ليرضها مثل ان يقول لا احب احد احب الى منك وكذا من جانب المرأة فهذه اشكال ورد فيها صريح الاستثناء وفي معناها ما اذا الرتبط بمقصود صحيح له او غيره كما قيل بالفارسية دروغ مصطلح أمير به از راست فته انكبر لكن هذا في حق الغير واما في حق نفسه فالصدق اولى وان لم الضرر (واعلم ان المراد بالكذب في الحقيقة الكذب في العبودية والقيام بمحقوق الروية كالمسافقين ومن يحذ وحذوهم ولا يصح الاقتداء بارباب الكذب مطلأنا ولا يعتمد عليهم فانهم يجررون الى الهلاك والفراق عن مالك الاملاك (وفي التأويلات التجميعة) لا يخلص الكذابون والمكذبون من قيد الكفر وحب الهوى وعذاب البعد وحب النفس انتهى وذلك لان الطريق طريق الصدق والانشلاص لا طريق الكذب والارباب من سلك سبيل الصدق افلح ونجا ووصل ومن سلك سبيل الكذب خاب وهلك وضل وعن ابي القاسم الفقيه انه قال اجمع العلماء على ثلاث خصال انها اذا صحت ففيها النجاة

ولا يتم بعضها الا ببعض الاسلام الخالص من الظلم وطيب الغداء والصدق لله في الاعمال
(وفي الحديث ان من اعظم الغربة ثلاثة ثلاثا ان يفترى الرجل على عيبه يقول رأيت ولم ير
يعنى في المنام او يسترى على والديه فيدعى الى غير ابيه او يفترى على يقول سمعت
من رسول الله ولم يصنع مني) يقول الفقير فاذا لم يصح هذا الواحد من امته فكيف يصح
رسول الله عليه الصلاة والسلام والانبياء عليهم السلام امته الله على ما اوحى اليهم لا يزيدون
فيه ولا ينقصون ولا يدلون فكذا الاولياء قدس الله امرهم امته الله على ما ألهم اليهم
ببلغونه الى من هو اهل له من غير زيادة ولا نقصان ومن انكر كون الاله وليا فليس كونه
نيبا فان ذلك مقض الى ذلك مستلزم له (قال الامام السخاوي قوله ما اتخذ الله من جاعل
وليا ولو اتخذ له لعلمه ليس بآية ولكن معناه صحيح والمراد بقوله ولو اتخذ له آية يعنى
لو اراد اتخاذ وليا لعلمه ثم اتخذ وليا انتهى (وقال الامام الغزالي في شرح الاسم الحكيم
من الاسماء الحسنى ومن عرف الله تعالى فهو حكيم وان كان ضعيف المنة في سائر العلوم
الرسمية كليل المناسن قاصرا البيان فيها انتهى فظهر ان العلم الزائد على ما يقال له علم الحال
ليس بشرط في ولاية الولي وان الله تعالى اذا اراد بعبد خيرا يفتقه في الدين ويعلمه
من لدنه علم اليقين قال عمر رضي الله عنه يا بني الله مالك افحصنا فقال عليه السلام جاءني
جبريل فلقني لغة ابني اسمعيل وان الله ادبني فاحسن تأديبي ثم امرني بمكارم الاخلاق
فقال خذ العفو وأمر بالعرف الا قد استبان الحق والله اعلم حيث يجعل رسالته فاياك
ان تنكر ولاية مثل يونس عليه السلام وغيره من الاميين فان شواهدهم تنادي على صحة
دعواهم بل واياك ان تطلق لسانك بالظعن على لحنهم فان سبين بلال احب الى الله
من شين غيره في اشهد ذلك لان خطاه لا حجاب اولي من صواب الاخبار كما في المتنوى
(وعن ابى الدرداء رضي الله عنه انه قال ان الله عبادا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا
بكثرة الصوم والصلاة والتمتع وحسن الحياصة وانما بلغوا بصدق الورع وحسن النية
وسلامة الصدور والرحمة لجميع المسلمين اصطفاهم الله لعلمه واستخلصهم لنفسه وهم
اربعون رجلا على مثل قلب ابراهيم عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله
قد انشأ من خلفه (واعلم) انهم لا يسيرون شيئا ولا يلغون ولا يؤذون من تحتهم
ولا يحرقونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيرا واليهم عريكة واسخاهم نفسا
لا تدركهم الخيل المجرة ولا الراح العواصف فيما بينهم وبين ربهم انما قلوبهم تصعد
في السقوف العلى ارتياحا الى الله في استباق الخيرات اولئك حزب الله الا ان حزب الله
هم المفلحون كذا في روضة الياحين للامام اليافعي كما قال الله تعالى في سورة يونس
فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون اى لا ينجون من محذور
ولا ينظرون بمطلوب.

﴿ بيان الفلاح ﴾

قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون تكرير اولئك للدلالة على ان كل واحد من الحكمين مستبد في تميزهم به عن غيرهم فكيف بهما وتوسط العطف بينهما تنبيه على تغايرهما في الحقيقة وفائدة الفصل بين المبتداء والخبر الدلالة على ان ما بعده خبر لصفة وان المستند ثابت للمستند اليه دون غيره فصفة الفلاح مقصورة عليهم لا تتجاوز الى من عداهم من اليهود والنصارى ولا يلزم من هذا ان لا يكون للمتميزين صفة اخرى غير الفلاح فالعصر قصر الصفة على الموصوف لا العكس حتى يلزم ذلك والمفح الفائز بالجنة كانه الذي انتحيت له وجوه الظفر ولم تستعاق عليه والتركيب دال على معنى الشق والتفح والقطع ومنه سمي الزرع فلاح لانه يشق الارض وفي المثل الحديد بالحديد يفلح اى يقطع والمعنى هم الفائزون بالجنة والناجون من النار يوم القيامة والمقطوع لهم بالخير في الدنيا والاخرة (وحاصل الفلاح يرجع الى ثلاثة اشياء احدها الظفر على النفس فلم يتابعوا هواها والدنيا فلم يطنوا بزخارفها والسيطان فلم يفتوا بوساوسه وقرناء السوء فلم يتلوا بمكر وهاتهم (والثاني النجاة من الكفرة والضلالة والبدعة والجهالة وغرور النفس ووسوسة الشيطان وزوال الايمان وفقد الامان ووحشة القبور واهوال النشور وزلة الصراط وتبليط ارباب الشدادات الغلاظ وحرمان الجنان ونداء القطيعة والهجران) والثالث البقاء في الملك الابدى والنعيم السرمدى ووجدان ملك لازواله ونعيم لا انتقال له وسرور لا حزن معه وشباب لا هرم معه وراحة لا شدة معها وبخعة لا علة معها ونبيل نعيم لا حساب معه ولقاء لا حجاب له كذا في تفسير التيسير وقد ثبتت الوعيدية بالابقاء في خلود الفساق من اهل القبلة في العذاب ورد بان المراد بالفالحين الركاملون في الفلاح ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن لبس على صفتهم لاعداء الفلاح لهم رأسا كما في تفسير البيضاوى (وكذا قال الله تعالى في احر سورة الحج بقوله يا ايها الذين امنوا ركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون اى انتم اهل هذه كلها وانتم راجون بها الافلاح غير متبتمين له وآتقين بانعمالكم قال الشيخ سعدى

(بضاعت نياوردم الاميد) (خد ايا زعقوم مكن نااميد)

والفلاح الظفر وادراك البغية وذلك ضربان دنيوى واخروى فالدنيوى الظفر بالسعادات التى يطيب بها حياة الدنيا وهو البقاء والغنى والعز والعلم والاخروى اربعة اشياء بقاء بلا فناء وغنى بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل ولذلك قيل لا عيش الا عيش الآخرة

(ع) زنه اردل مبندر اسباب دنيوى قالوا لا اية سجدة عند الشافعى واحدا لظاهر ما فيها من الامر بالسجود قال الكاشفى ابن سجدة مختلف فيه است وبمذهب امام شافعى سجدة هة تم باشراد سجدة قرآن وحضرت شيخ ابن راسجدة الفلاح كفته وقال الامام الاعظم والامام مالك دل مقارنة السجود بالركوع فى الاية على ان اراد سجود الصلاة (قال فى التاء ويلات النجمية) يشير بقوله باليهما الذين امنوا الاية الى الرجوع من تكبر قيام الانسانية الى تواضع خشوع الحيوانية فان الحيوانات على اربع فى الركوع لقوله ومنهم من يمشى على اربع والرجوع من الركوع الى الانكسار والذلة والنباتية فى السجود فان النبات فى السجود لقوله والتجيم والشجر يسجدان لان الروح بهذه المنازل كان مجيئه من عالم الارواح عبر على المنزل النباتى ثم على المنزل الحيوانى الى ان باغ المنزل الانسانى فعند رجوعه الى الحضرة يكون عبوره على هذه المنازل وهذا سر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة معراج المؤمن ثم قال واعبدوا ربكم يعنى بهذا الرجوع اليه خالصا لوجهه تعالى وانه والخير بالتوجه الى الله فى جميع احوالكم واعمال الخير كلها عليكم تفعلون بالعبور على هذه المنازل من حجب الظلمات النفسانية والانوار والوحانية (وكذا قال الله تعالى فى اول سورة المؤمنين بقوله قد افلح المؤمنون سعد المصدقون ونالوا البقاء فى الجنة ويدل عليه ان الله تعالى لما خلق الجنة عدن بيده قال تكلمى فقالت قد افلح المؤمنون فقال طوبى لك منزل الملوك اى ملوك الجنة وهم الفقراء الصابرون فصيفة الماضى للدلالة على تحسنى الدخول فى الفلاح وكلمة قد لا فائدة ثبوت ما كان متوقعا الثبوت من قبل لان المؤمنين كانوا متوقعين ذلك الفلاح من فضل الله والفلاح البقاء والفوز بالمراد والنهاية من المكروه والافلاح الدخول فى ذلك كالاخبار الذى هو الدخول فى البشارة وقد يجر متعديا بمعنى الادخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء للمفعول ولما كان الفلاح الحقيقى لا يحصل بمطلق الايمان وهو التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا عليه السلام من التوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما بل يحصل بالايمان الحقيقى المقيد بجميع الشرائط قال بطريق الابضاح والمدح الذين هم فى صلاتهم خاشعون الاية

﴿ بيان الخمس ﴾

قال فى المفردات الخمس والخميران انتفاض رأس المال وينسب الى الانسان فيقال خمرى فلان والى الفعل فيقال خمرت تجارتى ويستعمل ذلك فى القنيات التجارية كاللأل والجاه فى الدنيا وهو الاكثر وفى النفس كالصحة والسلامة والعقل والايمان والثواب (كما قال الله

تعالى في سورة الطلاق بقوله تعالى وكان عاقبة امرها خسرا اعذ الله لهم عذابا شديدا
 (وفي الآية اشارة الى اهل قرية الوجود الانساني وهو النفس والهوى وسائر القوى
 فانها اعرضت عن حكم الروح فلم تدخل في حكم الشريعة وكذا عن متابعة امر القلب
 والسر والخي في عذبت بعذاب الحجاب واستهلك في بحر الدنيا وشهواتها ولذاتها وكان
 عاقبت امرها خسرا الضلالة ونيران الجحيم) (وكذا في سورة الحج) (قوله تعالى)
 خسرا الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين اي فقداهما وضيعهما باذهاب عصمه وجيوط
 عمله بالارتداد والاطهر ان خسرا الدنيا ذهاب اهله حيث اصابته فتنة وخسران الاخرة
 الحرمان من الثواب حيث ذهب الدين ودخل النار مع الداخلين) (وقال بعضهم الخسران
 في الدنيا ترك الطاعات وزوم المخالفات والخسران في الاخرة كثرة الخصوم والتبعات
) (وكذا في سورة العصر) (قوله تعالى) ان الانسان لني خسرا الخسر والخسران معناه
 النقصان وذهاب رأس المال في حق جنس الانسان هو نفسه وعمره والتشكيك للتخيم
 اي لني خسرا عظيم لا يعلم كنهه الا الله في متاجرهم وصرف اعمارهم في مبالغهم والذنب
 يعظم اما العظم من في حقه الذنب اولانه في مقابلة النعمة العظيمة وكلا الوجهين حاصل
 في ذنب العبد في حق ربه فلا جرم كان ذلك الذنب في غاية العظم ويجوز ان يكون التشوين
 للتوبيخ اي نوع من الخسران غير ما يتعارفه الناس

✽ بيان لعنة ✽

قال حتى قدس سره اللعن طرد وابعاد على سبيل التخط وذلك من الله في الاخرة عتوبة
 وفي الدنيا انقطاع من قبول فيضه وتوفيقه ومن الانسان دعاء على غيره كما قال الله تعالى
 في سورة النور بقوله تعالى والخاصة ان لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين وكما قال الله
 تعالى في هذه السورة بقوله تعالى لعنوا في الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم قال بعضهم
 لعنة الكفار دائمة متصلة الى يوم القيامة ولعنة السليين معناها البعد من الخير والذي يعمل
 معصية فهو في ذلك الوقت بعيد من الخير فاذا خرج من المعصية الى الطاعة يكون مشغولا
 بالخير قال الامام الغزالي رحمه الله الصفات المقتضية للعن ثلاث الكفر والبذعة والفسق
 وله في كل واحدة ثلاث مراتب (الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله
 على الكافرين او المبتدعة او الفسقة) (والثانية اللعن باوصاف اخص منه كقولك لعنة الله
 على اليهود والنصارى او على القدرية والخوارج والرافض او على الزناة والظلمة
 وأكل الرباء وكل ذلك جائز ولكن في لعن بعض اصناف المبتدعة خطر لان معرفة البدعة

غامضة فلم يرد فيه لفظ مأثور ينبغي ان يمنع منه العوام لان ذلك يستهوى المعارضة بمثله
ويشبه نزاعا وفسادا بين الناس (والثالثة اللعن على الشخص فينظر فيه ان كان ممن ثبت
كفره شرعا فيجوز لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على النمرود وفروخ
وابي جهل لانه ثبت ان هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا وان كان ممن ثبت حال
خاتمته بعد كقولك زيد لعنة الله وهو يهودى او فاسق فهذا فيه خطر لانه ربما يسلم او يتوب
فيؤت متربعا عند الله تعالى فكيف يحكم بكونه ملعونا (وكذا قال الله تعالى في سورة هود
بقوله تعالى في هذه الدنيا لعنة اى ابعاد عن الرحمة وعن كل خير اى جعلت تابعة لهم
ولازمة تكبهم في العذاب كمن يأتى خلف شخص في دفعه من خلف فيكبه وانما عبر عن لزوم
العنة لهم بالنسبة للبلغة فكأنها لا تفارقهم وان ذهبوا كل مذهب بل تدور معهم حيث ادروا
ولو قوتوه في حجة اتباعهم رؤسائهم يعنى انهم لما اتبعوا اتبعوا ذلك جزاء لصنيعهم جزاء
وفاقا (قوله) ويوم القيامة اى اتبعوا في يوم القيامة ايضا لعنة وهى عذاب النار المخلد
حذفت لدلالة الاولى عليها (قوله) الا ان عادا كفروا بنبيهم هود بنهم كانوا من الدهرية
وهم الذين يرون محسوسا ولا يرون معقولا وينسبون كل حادث الى الدهر (قال
في الكواشى كفى يستعمل متعبدا ولازما ككفرته وشكرته (قوله) الابداعاد بداند كه
دور يستمر عاديا نرا يعنى از رحمت دورند كما قال في التبيان ابعدهم الله فبعدهوا بعدا
(قوله) قوم هود عطف بيان لعاد لان عاد اعاد ان عاد هودا القديمة وعاد ارم الحديثة
وانما كرر الاودعاه عليهم واعاد ذكرهم تهويلا لامرهم وتغظيه له وحشا على الاعتبار بهم
والحد من مثل حالهم ثم قوله الابداعاد قوم هود دعاء عليهم بالهلاك اى ليعده عاد
بعد اولهلكوا والمراد به الدلالة على انهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكي عنهم
وذلك لان الدعاء بالهلاك بعدهلاكهم ففائدة ما ذكرتم اللام تدل ايضا على الاستحقاق
وعلى البيان كأنه قيل لمن فقيل لعاد قال سعدى المفتى ويجوز ان يكون دعاء عليهم باللعن
وفي التماموس البعد والبعاد اللعن انتهى وفي الكفاية شرح الهداية اللعن على ضربين
احدهما الطرد من رحمة الله تعالى وذلك لا يكون الا للكافر والثاني الابداعاد عن درجة
الابرار ومقام الصالحين وهو المراد بقوله عليه السلام المحتكر ملعون لان اهل السنة
والجماعة لا يخرجون احدا من الايمان بارتكاب الكبيرة وبجاء في اللعن العام لعن الله
من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من آوى محدثا ولعن الله من غير
منار الارض قوله محدثا بكسر الدال معناه الاتى بالامر المنكر مما نهى عنه وحرّم عليه
اى من آواه وحياه وذبح عنه ولم يكن ينكر عليه ويردعه ومنار الارض العلامات التى تكون
في الطرق والحد بين الاراضى وفي الحديث لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده

والواشمة والموشومة وما منع الصدقة والمحل والمحل له الوشم هو الزرقه الحاصلة في البدن بغرر الابرة فيه وجعل النيلة ازال الكحل في موضعه والواشمة الفاعلة والموشومة المنعول بهاذلك وفي الحديث لعن الله الراشي والمرثى والرائس اى الذى يسعى بينهما وفي الحديث لعن الخمر وشاربها وساقيها وبائعها ومبتاعها وعاسرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها وبكره للمسلم ان يؤجر نفسه من كافر لعصر الغنم كما في الاشياء ويجوز بيع العصيل لمن يحمده خرا لان عين العصيل عار عن المعصية وانما يلحقه الفساد بعد تغيره بخلاف بيع السلاح في ايام الفتنة لان عينه المة بلا تغير يعنى بكرة بيع السلاح ايام الفتنة اذا علم ان المشتري من اهل الفتنة لانه يكون سببا للمعصية واذا باع مسلم خرا وقبض الثمن وعليه دين كره له رب الدين اخذه منه لان الخمر ليست بمال متقوم في حق الذمي فكذلك الثمن فحل الاخذ منه وفي الحديث لعن المسلم قاتله قال ابن صلاح في فتاواه قاتل الحسن رضى الله عنه لا يكفر بذلك وانما ارتكب ذنبا عظيما وانما يكفر بالقتل قاتل نبي من الانبياء نعم قال والناس في يزيد ثلاث فرق فرقة تتولاه وتحمده وفرقة تسبه وتلعنه وفرقة متوسطة في ذلك لاتتولاه ولا تلعه وتسلك به مسالك سائر ملوك الاسلام وخلفائهم خير الراشدين في ذلك وهذه الفرقة هي المعصية ومذهبها هو الاتقي بمن يعرف سير الماضين ويعلم قواعد الشريعة المطهرة انتهى (وقال سعد الدين انفتازاني

(اللعن على يزيد في الشرع يجوز) (وآلا عن يجزى حسنات وبغوز)

(قد صح لى انه معقل) (واللعن مضاعف وذلك مهموز)

وباقى البحث فيه قد سبق في سورة البقرة الالعة الله على الظالمين قال في الحيات الحيوان ان الله تعالى لم يجعل الدنيا معصودة لنفسها بل جعلها طريقا موصلة الى ما هو المقصود لنفسه وان لم يجعلها دارا قامة ولا جزءا وانما جعلها دار رحلة وبلاء وانه ملكها في الغالب الجاهلة والكفرة وجاها الانبياء والاولياء والابدال وحسبك بها هوانا انه سبحانه صغرها وحترها وابغضها وابغض اهلها ومحبتها ولم يرض لعاقل فيها الا بالتزود للارتحال عنها وفي الحديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله ومن والاه او عملا او تعملا ولا يفهم من هذا اباحة لعن الدنيا وسبها مطلقا كما روى ابو موسى الاشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الدنيا فتمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخيرو بها ينجوا من الشر ان العبد اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصى ربه وهذا يقتضى المنع من سب الدنيا ولعنها ووجه الجمع بينهما ان المباح لعنه من الدنيا ما كان منها مبعدا عن الله تعالى وشاغلا عنه كما قال السلف كل ما شغلك عن الله سبحانه من مال وولد فهو مشؤم عليك واماما ما كان من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادته فهو المحمود بكل لسان المحبوب لكل انسان

فإن هذا لا يسب بل يرغب ويحب واليه الإشارة حيث قال الا ذكر الله ومن والاه او عالما
او متعلما وهو المصرح به في قوله نعمت مطية المؤمن الخ وبهذا يرتفع التعارض بين الحديثين
(اعلم) ان حقيقة العلم هو الطرد عن الحضرة الالهية الى طلب شهوات الدنيا وتعب
وجدانها وتعب فقدانها فهم واللذة الدنيوية واما اللذة بوم القيامة فبالبعد والخسران
والحرمان وعذاب النيران فالنفس اذا لم تقبل نصيحة هوذا القلب وترك مشارب القلب
الدنيوية الباقية من لوازم التوراثية وطوامع الروحانية وشواهد الربانية واقبلت على المشارب
الدنيوية الفانية من الشهوات والمستلذات الحيوانية وثناء الخلق واجاءه عندهم وامثال
هذا فقد جأ في حقها الابدان الى طردا وفرقة وقطعة وحسرة لها عسى الله واياكم
من مكاييد النفس الامارة وشرفنا بصلاح الحال الى اخر الاعمار والآجال

بيان احكام الله تعالى وقرأته العظيم

قال الله تعالى في سورة التوبة (قوله) الامر من المعروف اي بالايمان والطاعة (قوله)
وانتاهون عن المنكر اي عن الشرك والمعاصي وقال الحدادي المعروف هو السنة والمنكر
هو البدعة قال ابن ملك عند قوله عليه السلام وكل بدعة ضلالة يعني كل خصلة جديدة
اتى بها ولم يفعلها النبي عليه السلام ضلالة لان الضلالة ترك الطريق المستقيم والذهاب
الى غيره والطريق المستقيم الشريعة تخص من هذا الحكم البدعة الحسنة كما قال عمر رضي الله
عنه في التراويح نعمت البدعة (قال العلماء البدع خمس واجبة كنظم الدلائل رد شبه
اللاحدة وغيرهم ومنذوبة كتصنيف الكتب وبناء المدارس ونحوها ومباحة كالوسط
في الوان الاطعمة وغيرها ومكرهه وحرام وهم انما ظاهرا انتهى (يقول الفقير) البناء ما للدرس
العلم الظاهر واما لتعليم علم الباطن فاذا كان بناء المدارس من البدعة الحسنة فليكن بناء الخانقاه
منها ايضا بل بناء الخانقاه اشرف لشرف معلومه فن قال انه ليس في مكة والمدينة خانقاه
فاهذه الخوانق في البلاد الرومية وغيرها ونهى عن الخانقاه والتزود اليه للجمعية الذكر
واصلاح الحال بالخلوة والرياضة فانما قاله من جهله وحاقته ونهى عن ضلالتة وشقاوته
فهو ليس بأمر المعروف ولاناه عن المنكر بل بالكس كما لا يخفى ولقد كثر امثال هذا المنكر
إطاعن في هذا الزمان مع انهم لا حجة لهم ولا برهان والله المستعان وقال القشيري الامر من
والناساؤون هم الذين يدعون الخلق الى الله تعالى ويحذرونهم من غير الله يتواصون
بالاقبال على الله وترك الاشغال بغير الله ثم انه انما تخلت الواو الجامعة بين الامر من
وانتاهون للدلالة على انها في حكم خصلة واحدة لا يعتبر احد هابدون الاخر وعلى هذا

فثمان الاوصاف هو قوله والحافظون وواوه واو الثمانية وقيل الصفة الثامنة هي قوله
والناهون وواوه واو الثمانية وذلك ان العرب اذا ذكروا اسماء العدد على سبيل التعداد
يقولون واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة ثم يدخلون الواو على الثمانية ويقولون
وبثمانية تسعة عشرة لا يذيان بان الاعداد قدمت بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد
النام وان الثامن من ابتداء تعداد اخر (قال القرطبي هي لغة فصيحة لبعض العرب
وعليها قوله ثنيات وابكارا وقوله وثامنهم كلبهم وقوله وفحت ابوابها لان ابواب الجنة
ثمانية واليه ذهب الحريري في درة الغواص وغيره من العلماء) وقال النسفي في تفسيره المسمى
بالتبسير لاصل لهذا القول عند المحققين فليس في هذا العدد ما يوجب ذلك والاستعمال
على الاطراد كذلك قال الله تعالى الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر
بغير واو وقال تعالى ولا تطع كل حلاف مهين الاية بغير واو في الثامنة (قوله)
والحافظون لحدود الله اي فيما بينه وعينه من الحنابق والشرائع عملا وحلا للناس عليه
وقال القشيري هم الواقفون حيث وقفهم الله الذين يحركون اذا حركهم ويسكنون
اذا سكنهم ويحفظون مع الله انفسهم ثم انهم لما كانت التكليف الشرعية غير مختصرة
فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة لا يمكن تفصيلها وتبيينها الا في مجلدات ذكر الله
تعالى سائر اقسام التكليف على سبيل الاجال بقوله والحافظون لحدود الله والفقهاء
ظنوا ان الذي ذكره في بيان التكليف واف وليس كذلك لان افعال المكلفين قسما
افعال الجوارح وافعال القلوب وكتب الفقه مشتملة على شرح اقسام التكليف المتعلقة
بافعال الجوارح واما التكليف المتعلقة باعمال القلوب فليس في كتبهم منها الا قليل نادر
وبعض مباحثها مدون في الكتب الكلامية والبعض الاخر منها فصله الامام الغزالي
وامثاله في علم الاخلاق ومجموعها مندرج في قوله تعالى والحافظون لحدود الله (شيخ
احمد غزالي يبرادرش امام محمد غزالي كفت جله * علم ترايد وكله آورده ام العظم لامر الله
والشفقة على خلق الله قال الحدادي وهذه الصفة من اتم ما يكون من المبالغة في وصف
العباد بطاعة الله والقيام بأوامره والانتها عن زواجره لان الله تعالى بين حدوده في الامر
والنهي وفيما يندب اليه فرغ اليه او خير فيه وبين ما هو الاولي في محرم موافقة الله تعالى
فاذا قام العبد بفرأض الله تعالى وانتهى الى ما اراد الله منه كان من الحافظين لحدود الله
كما روى عن خلف بن ابوب انه امر امره ان يمسك عن ارضاع ولده في بعض الليل وقال
قد تمت له السنان فليل له لو تركتها حتى ترضعه هذه الليلة قال فابن قوله تعالى والحافظون
لحدود الله (قوله) وبشر المؤمنين يعني هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل ووضع
المؤمنين موضع ضميرهم للنبية على ان ايمانهم دعاهم الى ذلك وان المؤمن الكامل كان

كذلك وحذف المشرية للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يجمل عن احاطة الافهام وتعبير
الكلام واعلى ذلك رؤية الله تعالى في دار السلام (واعلم) ان كل عمل له جزاء مخصوص
يناسبه كالصوم مثلا جزاؤه الاكل والشرب كما قال الله تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم
في الايام الخالية وقس على هذا باقي الاعمال واجتهد في تحصيل حسن الخصال وفقنا الله
واياكم الى اسباب مرضاته (وكذا قال الله تعالى في سورة النساء ان الله يأمركم ان تؤدوا
الامانات الى اهلها نزلت في عثمان بن عبد الدار الجحفي وكان سادنا الكعبة وذلك
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح اغلق عثمان باب الكعبة
وصعد السطح واني ان يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت انه رسول الله لم اعهده فلو لي
على بن ابي طالب كرم الله وجهه يده واخذته منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس ان يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة
فنزلت فامر عليا ان يرده الى عثمان ويعذرا اليه فقال عثمان اعلى اكرهت وآذيت ثم جئت
تفرق فقال لقد انزل الله تعالى في شأنك قرأنا وقرأ عليه فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله
وان محمد رسول الله فهبط جبريل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السدانة
في اولاد عثمان ابدانهم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح الى ابنه شبة فهو في ولده الى اليوم
(قوله) واذا حكمتم اى وبأمركم اذ افاضتكم (قوله) بين الناس ان تحكموا بالعدل
والانصاف والتسوية (قوله) ان الله نعميا بظنكم به اى نعم شيئا بصدقكم به تأدية الامانة
والحكم بالعدل في انكبة بمعنى شئ ويعظكم به صفته والخصوص بالمدح محذوف (قوله)
ان الله كان سميما ليقوله الخزنة (قوله) بصيرا بما تعلمه الانماء اى اعلموا بأمر الله ووعظه
فانه اعلم بالمسموعات والبصيرات يجازيكم على ما يصدر منكم (اعلم) ان الامانة عبارة
عما اذا وجب لغيرك عليك حق فاديت ذلك الحق اليه والحكم بالحق عبارة عما اذا وجب
للانسان على غيره حق فامرت من وجب عليه ذلك الحق بان يدفع الى من له ذلك الحق
ولما كان الترتيب الصحيح ان يبذل الانسان نفسه في جلب المنافع ودفع المضار ثم يشغل
بحال غيره لاجرم انه تعالى ذكر الامر بالامانة اولاً ثم بعده ذكر الامر بالحكم بالحق
ونزول هذه الآية عند القصص المذكورة لا يوجب كونها مخصوصة بهذه القصص بل يدخل
فيه جميع انواع الامانات (فاعلم) ان معاملة الانسان امانة تكون مع ربه او مع سائر
العباد او مع نفسه ولا بد من رعاية الامانة في جميع هذه الاقسام الثلاثة اما رعاية الامانة
مع الرب فعل المأمورات وترك المنهيات وهذا بحر لا ساحل له (قال ابن مسعود) الامانة
في كل شئ لازمة في الوضوء والنجاسة والصلاة والزكاة والصوم وغير ذلك مثلا
ان امانة اللسان ان لا يستعمله في الكذب والغيبة والنميمة والكفر والبدعة والفحش

وغيرها واما امانة العينين ان لا يستعملها في النظر الى الحرام وامانة السمع ان لا يستعمله في سماع الملاهي والمناهي واستماع الفحش والاكاذيب وغيرها وكذا القول في جميع الاعضاء واما القسم الثاني وهو رعاية الامانة مع سائر الخلق فيدخل في رد الودائع ويدخل فيه ترك التطفيف في الكيل والوزن ويدخل فيه ان لا ينشئ على الناس عيوبهم ويدخل فيه عدل الامراء مع رعيته وعدل العلماء مع العوام بان يرشدوهم الى اعتقادات واعمال تنفعهم في دينهم واخراهم ويدخل فيه امانة الزوجة للزوج في حفظ فرجها وفي ان لا تلحق بالزوج ولدا تولد من غيره وفي اخبارها عن انقضائها واما القسم الثالث وهو امانة الانسان مع نفسه وهو ان لا يفعل الا ما هو الانفع والاصح له في الدين والدنيا وان لا يقدم بسبب الشهوة والغضب على ما يضره في الآخرة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته قال عليه السلام لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له فعلى العبد المؤمن ان يؤدي الامانات كلها ما استطاع ويتعظ بمواعظ الحق في كل زمان فان الوعظ نافع جدا ثم ان من كان حاكما وجب عليه ان يحكم بالعدل ويؤدي الامانات الى اهلها (قال الحسن ان الله اخذ على الحكم ثلاثا ان لا يتبعوا الهوى وان لا يخشوه ولا يخشوا الناس وان لا يشتروا بآياته مما قليلا قال صلى الله عليه وسلم ينادى مناد يوم القيامة ابن الظلمة وابن اعوان اظلمة فيجمعون كلهم حتى من يرى لهم قلوبا اولاف لهم دواة فيجمعون ويلقون في النار قال عليه السلام من دل سلطانا على الجور كان مع هامان وكان هو والسلطان من اشد اهل النار عذابا يقتضى الايمان هو العدل والسياسة للصلاح ونظام العالم واجراء الشرع والاحتراز عن الرشوة فان من اخذها لا يسامح في الشرع وغضب الاسكندر يوما على بعض شعرائه فاقضاه وفرق ماله في اصحابه فقيل له في ذلك فقال اما قضائي له فلجرمه واما تفريق ماله في اصحابه فلتلا شفعوا فيه فانظر كيف كان اخذ المال سببا لعدم الشفاعة لانهم لو استشفعوا في حقه فشفعوا ولم الاسترداد فلما طعموا تركوا الشفاعة

(از تو کرانصافی آید در وجود) (به که عمری در رکوع و در سجود)

(وكذا قال الله تعالى في ابتداء سورة يونس بسم الله الرحمن الرحيم الى تلك آيات الكتاب الحكيم اكان للناس عجبان او حينئذ الى رجل منهم) قوله (الاسم للسورة وانه في محل الرفع على انه مبتدأ حذف خبره او خبر مبتدأ محذوف اي الى هذه السورة وهذه السورة الى اى مسماة بهذا الاسم والله ان يسمى السور بما اراده ورجحه المولى ابو السعود رحمه الله حيث قال وهو اظهر من الرفع على الابتداء لعدم سبق العلم بالتسمية بعد ختمها الاخبار بها لاجلها عنوان الموضوع لتوقفه على علم المخاطب بالانتساب والاشارة اليها قبل جريان

ذكرها لما انها باعتبار كونها على جناح الذكر وبصدره صارت في حكم الحاضر كما يقال
 هذا ما اشترى فلان انتهى (بقول القدير) اعلم ان الحروف اجزاء الكلمات وهي
 اجزاء الجمل وهي اجزاء الايات وهي اجزاء السور وهي اجزاء القرآن فالقرآن ينحل
 الى السور وهي الى الايات وهي الى الجمل وهي الى الكلمات وهي الى الحروف وهي
 الى التماسك كما ان البحر يؤول الى الانهار والجداول وهي الى القطرات فاعل الكل نقطة
 واحدة وانما اجزاء الكثرة من انبساط تلك النقطة وتفصلها وقول اهل الظاهر في الرواياته
 تعدد على طريق النحوى لا يخالو عن ضعف اذهه الحروف المقطعة لها مدلولات صحيحة
 وهي زبدة علوم الصوفية المحققين وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم اوتي علوم الاولين
 والاخرين فمن علوم ادم وادريس عليهما السلام علم الحروف وانما اذمت الطائفة الحروف فيه
 لاخذهم بالاشارة ورفضهم العبارة وهتكهم حرمة الشريعة التي هي لباس الحقيقة
 كما ان اللفظ لباس المعنى والعبارة ظرف الاشارة والوجود مرآة الشهود وكل منهما منوط
 بالآخر ولا يفرد باحدهما خارج عن دائرة المعرفة الالهية فعلم هذه الحروف بلوازمها
 وحقائقها مفوض في الحقيقة الى الله والرسول وكل الورثة ومنهم من ذهب الى جانب
 اننا ويل وقال كل حرف من الحروف المقطعة مأخوذ من اسم من اسمائه تعالى والاكتفاء
 ببعض الكلمة معهود في العربية كما قال الشاعر قلت لها قفي فقالت قى اى وقفت ولذا
 قال ابن عباس رضى الله عنه معنى اننا الله ارى وعنه انه من حروف الرحمن وذلك انه
 اذا جمعت الروح ون انتظم حروف الرحمن (وقال في التأويلات النجمية) ان في قول
 الارشادتين اشارة من الحق للحق والى عبده المصطفى وحييه المجتبي واشارة من الحق لئيبه
 واليه عليه السلام فالاولى قسم منه تعالى يقول بالآئى عليك في الازل وانت في العدم
 وياطفى معك في الوجود ورحتى ورافتى لك من الازل الى الابد والثانية قسم منه يقول
 بانسك معى حين خلقت روحك اول شئ خلقته فلم يكن معنائه ثالث وبلبيك الذى اجبتى
 به في العدم - بين دعوتك للخروج منه فحطاطبك وقلت باسسين اى ياسيد قلت لبيك
 وسعديك والحيرك كله يديك وبرجوعك منك الى حين قلت لنفسك ارجع الى ربك (قوله)
 تلك محله الرفع على انه مبتدأ خبره ما بعده وعلى تقدير كون المبتدأ فهو مبتدأ ثان وهو
 اشارة الى ما تضمنته هذه السورة من الايات (قوله) ايات الكتاب الحكيم اى ايات القرآن
 المشتمل على الحكم على ان يكون الحكم بناء النسبة بمعنى ذى الحكم وذلك لان الله تعالى
 اودع فيه الحكم كلها فلا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين (حكى) ان الامام محمدا
 رحمه الله غلب عليه الفقر مرة فجاء الى فتاعى يوما فقال ان اعطينى شربة اعلمك
 مسألتين من الفقه فقال الفتاعى لاحاجة لى الى المسألة

(قیمت در کرامت به چه داند هوام) (حافظا کوهر یکدانه مده جن بخواص)
فاتفق انه حلف ان لم يعط بنه جميع ما في الدنيا من الجهاز فأمراته طالق ثلاثا فرجع
الى العلماء فافتوا بحضه لما انه لا يمكن ذلك فجاء الى الامام محمد فقال الامام لما طلبت منك
شربة كان في عزمي ان اعلمك هذه المسألة ومسألة اخرى قالان لا اعلمها الا بعد اخذ
الف دينار تعظيما لشان المسألة فدفعه اليه فقال لو دفعت الى البنت محققا كنت بارا
في عينك فسأله علماء عصره عن وجهه فاجاب بان الله تعالى قال ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين فوقع هذا الجواب عندهم في خير لقبول (علم دريستنك باقيت) (جهل در ديست
سخت بيدرمان) (وفي التأويلات هذه الايات المستزلة عليك ايات الكتاب الحكيم الذي
وعدتك في الازل واورثته لك ولا منك وقلت ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا
فاخص هذا الكتاب بان يكون حكيما من سائر الكتب اى حاكما بحكم على الكتب كلها
بتبديل الشرائع والتسخير ولا يحكم عليه كتاب ابدا واختص هذه الامة بالاصطفاء من سائر
الامم واورثهم هذا الكتاب ومعنى الوراثة انه يكون باقيا في هذه الامة برته بعضهم من بعض
ولا يسخره كتاب ~~كائن~~ هو جميع الكتب (قوله) اكان للناس عجب الهمة لانكار
تعجبهم ولتعجب السامعين منه لكونه في غير محله والمراد بالناس كفار مكة قال ابوالبقاء
لناس حال من عجبنا ان التقدير اكان عجبنا للناس وعجبا خبر كان واسمه (قوله) ان اوحينا
الى رجل منهم اى بشر من جنسهم فانهم كانوا يعجبون من ارسال البشر ولم يعجبوا
من ان يكون الا له صنما من حجر او ذهب او خشب او نحاس او من لا يعرف بكونه
ذاجاه ومال ورياسة ونحو ذلك مما يبدونه من اسباب العز والعظمة فانهم كانوا يقولون
الحجب ان الله تعالى لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم ابي طالب وهو من فرط حباقتهم
وقصر نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة فانه عليه السلام
لم يكن يقصر عن عظماتهم في النسب والحسب والشرف وكل ما يعتبر في الرياسة من كرم
الحصال الا في المال ولا مدخل له في شرف النفس ونجاسة جوهرها الا انهم لعظم الغنى
في اعينهم تعجبوا من اصطفائه للرسالة وقالوا لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين
عظيم (قال في التأويلات التجمية) يشير الى انهم يتعجبون من ابحاثنا الى محمد عليه
السلام لانه كان رجلا منهم وفيه رأينا رجوليته قبل الوحي وتبلغ الرسالة من بينهم ولهذا
السر ما وحي الى امرأه بالنبوة قط انتهى والرجولية هي صدق اللسان ودفع الاذى
عن الجيران والمواساة مع الاخوان هذا في الظاهر واما في الحقيقة فالتزهد عن جميع
ماسوى الله تعالى (وفي حديث المراج ان الله تعالى نظر الى قلوب الخلق فلم يجد عاشق
من قلب محمد عليه السلام فلذا اكرمه بالروية فالعبرة لخال الباطن لخال الظاهر

(واعلم) ان حال الولاية كحال النبوة ولورأيت اكثر اهل الولاية في كل قرن وعصر
لوجدتهم ممن لا يعرف بجاء ومن عجب من ذلك التي في ورطة الانكار وجب بذلك الستر
عن روية الاخيار (قال في التأويلات النجمية) ان لهذه الامة اختصاصا باستحقاق
الخلافة الحقيقية التي اودعها الله في ادم عليه السلام بقوله اني جاعل في الارض خليفة
ولهذا السر ما كان في امة من الامم من الخلفاء ما كان في هذه الامة بالصورة والمعنى
والخلافة صورة ومعنى فكما ان صورة الخلافة مبنية على الحكم بين الرعية الصورية
بالعدل والتسوية على قانون الشرع والاجتناب عن متابعة الهوى والطبع كذلك معنى
الخلافة مبنى على الحكم بين الرعية المعنوية وهى الجوارح والاعضاء والقلب والروح
والسر والنفس وصفاتها واخلاقها والحواس الخمس والقوى النفسانية بالحق كما كان
سيرة الانبياء وخواص الاولياء في طلب الحق ومجانبة الباطل وترك ماسوى الله والوصول
الى الله (وكذا قال الله تعالى في سورة يونس والله يدعوا الى دار السلام ويهدى من يشاء
الى صراط مستقيم) قوله (والله اسم للذات الاحدية جامع لجميع الاسماء والمصفات
ومن ثم توسل به بعضهم الى دخول عالم الحقيقة وقال رجل للشبلى قدس سره لم تقول الله
ولا تقول لاله الا الله فقال اخشى ان اؤخذ في وحشة الحمد) قوله (يدعوا الناس جميعا
على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى السنة ورثته الكمل الذين اتبعوه
قولا وفعلًا وحالا من الدار التي اولها البكاء واوسطها العناء واخرها الفناء) قوله (
الى دار السلام اى الى دار السلامة من كل مكر وهه وآفة وهى الجنة اولها العطاء واوسطها
الرضا واخرها اللقاء (حكى) ان بعض ملوك الامم السالفة بنى مدينة وتأنق وتعالى
في حرمها وزينتها ثم صنع طعاما ودعا الناس اليه واجلس اناسا على ابوابها يسألون كل
من خرج هل رأيتم عيبا فيقولون لا حتى جاء اناس في اخر الناس عليهم اكسية فساء لوهم
هل رأيتم عيبا فقالوا عيين اثنين فحسوهم ودخلوا على الملك فاخبروه بما قالوا فقال
ما كنت ارضى بعبى واحد فاشننى بهم فادخلوهم عليه فساء لهم عن العيين ما هم فقالوا
نحرب ويموت صاحبها فقال افتعلمون دار الانحرب ولا يموت صاحبها قالوا نعم فذكر والى
الجنة ونعيمها وشوقها اليها وذكر النار وعذابها وخوفها منها ودعوه الى عبادة الله
تعالى فاجابهم الى ذلك وخرج من ملكه هاربا تابيا الى الله تعالى وفي الحديث ما من يوم
تطلع فيه الشمس الا يجيبها ملكان بناديان بحيث يسمع كل الخلق الا الثقلين ايها الناس
هلموا الى ربكم والله يدعوا الى دار السلام والمقصود الى العمل المؤدى الى دخول الجنة
ولذا قال بعض المشايخ اوجب الله عليك وجود طاعته في ظاهر الامر وما اوجب عليك
بالحقيقة الا دخول جنته اذا الامر آيل اليها والاسباب عدمية وانما احتاجوا الى الدعوة

والإيجاب اذ ليس في اكثرهم من الرؤية ما يردهم اليه بلاعلة بخلاف اهل الرؤية والمحبة
والوفاء فانه لو لم يكن وجوب لقائه الحق بحق العبودية وراعا وما يجب ان يراعى من حرمة
الربوبية ويجوز ان يكون المعنى الى دار الله تعالى فان السلام اسم من اسمائه سبحانه
والاضافة للشرىف كبيت الله ومعنى السلام في حقه تعالى انه سلم ذاته من العيب وصفاته
من النقص وافعله من الشر وفي حق العبد انه سلم من الغش والخدع والحسد واردة الشر
قلبه وسلم من الآثام والمخطورات جوارحه ولن يوصف بالسلام والاسلام من سلم
المسلمون من لسانه ويده او المعنى الى دار يسلم الله تعالى والملائكة على من يدخلها او يسلم
بعضهم على بعضهم (يقول الفقير) دار السلام اشارة الى دار القلب السليم الذي سلم
من التعلق بغير الله تعالى ومن دخلها كان آمنا من التكدر مطلقا بشئ من الامور
المكرهه صورة وصارت النار عليه نورا (وقد قيل جنة مججلة وهي جنة المعارف والعلم
وجنة مؤجلة وهي الموعودة في دار القرار والجنة مطلقا دار السلامة لاولياء الله تعالى
(قوله) ويهدي من يشاء هدايته منهم (قوله) الى صراط مستقيم موصل اليها
وهو الاسلام والتزود بالقوى عم بالدعوة لاطهار الحجية وخص بالهداية لاستنائه
عن الخلق وهذا العموم والخصوص في سماع الدعوة وقبولها بالنسبة الى من كان له سمع
كالعموم والخصوص في رؤية المسك وشهد بالاضافة الى من كان له بصير فرب رأى من كرم
ليس له الارؤية وكذا رب سماع ليس له من القبول شئ فن تعلقت بهدايته ارادة الحق
تعالى يسرت اسبابه وطوى له الطريق وحل على الجادة فالداعي اولا وبالذات هو الله
تعالى وثانيا وبالمرض هو الاتبياء ومن اتبعهم على الحق اتباعا كاملا والمدعو هو الناس
والمدعو اليه هو الجنة وكذا الهادي هو الله والمهدي بالهداية الخاصة هو الخواص
والمهدي اليه هو الصراط المستقيم ومشيتة تعالى ارادته وهي ضفة قديمة انصفت بها
ذاته تعالى كعمله وقدرته وكلامه وسائر صفاته ويسمى متعلقها المراد المعبر عنه بالعناية
فن سأل بلسان الاستعداد كونه مظهر للجلال امسك في هذه الشئاة عن اجابة الدعوة
ومن سأل كونه مظهر للجمال اسرع للاجابة والله تعالى يعطى كل شئ ما يستعده
وهذه المشئاة والسؤال لا يد في توفيقهما من قوة الحال (واعلم) ان قبول الدعوة لا بد فيه
من علامة وهي التزهد في الدنيا والسلوك الى طريق الفردوس الاعلى والتسوجه
الى الحضرة العليسا ترى الى ابن ادهم خرج يوما يصطاد فاثار ثعلبا وارنبا فبينما هو
في طلبه هتف به هاتف الهذا خلقت ام بهذا امرت ثم هتف به من قربوس سرجه والله
ما لهذا خلقت ولا بهذا امرت فتزل عن مركوبه وصادف راعيا لبيه فاخذجه الراعى وهي
من صوف قلبها واعطاه فرسه وماء معه ثم دخل البادية وكان من شأنه ما كان والاتباء

الصورى اى من المنام مثال الانتباء القلبي اى من الغفلة فالقاعدون فى مقامات
 طبائعهم ونفوسهم كمن بقى فى النوم ابدا واليه الاشارة بقوله تعالى فيمك التى قضى عابها
 الموت والسالكون هم المنتبهون من رقدة هذه الغفلة واليه الاشارة بقوله تعالى ويرسل
 الاخرى الى اجلسمى وهو الالامح بالال والله اعلم بحقيقة الحال (قال فى التأويلات النجمية)
 والله يدعوالى دار السلام يدعوالله زلاويداعباداه الى دار السلام وهى العدم مسورة ظاهرا
 وعلم الله وصفته معنى وحقيقة وانماسمى العدم والعلم دار السلام لان العدم كان دارا قدس
 المعدوم فيها من آفة الاثنية والشركة مع الله فى الوجود وهى دار الوجدانية وايضالان
 السلام هو الله تبارك وتعالى والعلم صفته القائمة بذاته فالله تعالى بفضله وكرمه يدعوعباداه
 ازلا من العدم الى الوجود ومن العلم وهو الصفة الى الفعل وهو الخلق ويدعوهم ابدا
 من الوجود الى العدم ومن الفعل الى العلم يدعوهم الى الوجود بالنفخة وهى قوله تعالى
 ونفخت فيه من روحي ويدعوهم من الوجود الى العدم والعلم بالجذبة وهى قوله تعالى
 ارجع الى ربك ولما دعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجذبة الى علم الله الازلى الابدى
 قال قد علمت ماكان وماسيكون وذلك لانه صار عالما بعلم الله تعالى لايعلم نفسه وهوسر
 قوله تعالى علمك ما لم تكن تعلم وانما علم ذلك حين قال فاعلم انه لا اله الا الله اى فاعلم
 بعلم الله الذى دعيت بالجذبة اليه ان لا اله الا الله فى الوجود فان العلم الالهى محيط بالوجود
 كله قال قد احاط بكل شىء علما فانت بعلمه محيط بالوجود كله فاعلم حقيقة ان ليس
 فى الوجود آله غير الله انتهى قال فى التأويلات ويهتدى من يشاء الى صراط مستقيم
 فلما جعل الله دعوة الخلق من العلم الى الفعل ومن الوجود الى العدم والعلم عامة جعل
 الهداية بالمشيئة الى العلم وهى الصراط المستقيم خاصة يعنى هو يهديهم بالجذبة الكاملة
 الى علمه القديم بمشيئته الازلية خاصة وهذا مقام السير فى الله بالله انتهى كلامه (وكذا
 قال الله تعالى فى سورة يونس (قوله) وماكان هذا القرآن ان بغترى من دون الله ولكن
 تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب لارىب فيه من رب العالمين ام يقولون افترأه
 قل فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين بل كذبوا
 بما لم يحيطوا به عِلْمُهُمْ ولساياتهم تأويله (قوله) وماكان هذا القرآن مع ما فيه من دلائل
 الاعجاز من حسن نظمه ومعانيه الدقيقة وحقائقه الجامعة (قوله) ان بغترى
 فى محل النصب على انه خبر كان اى خبر كان اى مغترى يغترى به على الله وسمى بالمصدر
 مبالغة والافتراء فى الاصل افعال من فريت الاديم انا قدرته للقطع ثم استعمل فى الكذب
 (قوله) من دون الله خبر آخر اى صادرا من دون الله لانه لا يتكلم بعلمه الا الله (قوله)
 ولكن كان (قوله) تصديق الذى بين يديه اى مصدقا لما تقدمه من الكتب الالهية

بسبب كون مضمونه مطابقاً لمضمون تلك الكتب فيما اخبر به من اصول الدين وقصص
الاولين ظهر في يد من لم يمارس شيئاً من العلوم ويجالس علماء تلك الكتب فاذا كان
ما جاء به مطابقاً لها يعلم انه ليس افتراء بل من الله تعالى (قوله) وتفصيل الكتاب
من كتب بمعنى فرض وقدر وحكم اى وتفصيل ما حقق واثبت من الحقائق والشرائع
(وفي التأويلات التجميعية اى تفصيل الجملة التى هى المقدرة المكتوبة فى الكتاب الذى عنده
لا يتطرق اليه المحو والاثبات لانه ازل ابدى كما قال بمحو الله ما يشاء وبثت معنى فى الالواح
المحفوظ وهو مخلوق قابل للتفسير وعنده ام الكتاب بمعنى الاصل الذى لا يقبل التفسير
وهو علمه السام بذاته القديم (قوله) لا ريب فيه خبر ثالث داخل فى حكم الاستدراك
اى متفيعاً عنه الريب (قوله) من رب العالمين خبر آخر تقديره كأننا من رب العالمين فهو
وحى نازل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده تعالى (قوله) ام يقولون افتراء
ام منقطعاً مقدرة بل والهزيمة والمعنى بل يقولون كفار مكة افتراء محمد والهزيمة لانكار
الواقع واستبعاد وجوزالزبح شرسى ان تكون للتقرير لانهم الحجة (قوله) قل لهم ان كان
الامر كما تقولون (قوله) فأتوا انتم على وجه الافتراء والامر من باب التجميع والقام المحرر
(قوله) بسورة من مثله فى البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى فانكم مثلى فى العريفة والفصاحة
(قوله) وادعوا من استطعتم دعاء والاستعانة به ليعاونكم على اتيان مثله ان لم يف
عقل الواحد والاثنين منكم فى استخراج ما يعارض القرآن (قوله) من دون الله متعلق
بادعوا ودون جار مجرى اداة الاستثناء اى ادعوا متجاوزين الله اى سواء تعالى
من استطعتم من خلقه فانه لا يقدر عليه احد (قوله) ان كنتم صادقين فى انى افترسته
فان ما افتراء احد من المخلوقين يفسره غيره لانه فوق كل ذى علم عليم فاذا عرفت معجزكم
حال الاجتماع وحال الانفراد عن هذه المعارضة فينبذ بظهر ان نظمه وتزيينه ليس
الامن قبل الله تعالى (واعلم) ان اعجاز القرآن اى جعله الغير عاجزاً كونه فى غاية البلاغة
ونهاية الفصاحة بحيث يصرف الناس عن قدرة معارضته لاعت نفس المعارضة مع القدرة
بان عقد الله لسان البيان من انشاء زمان لطفاً منه بنية وفضلاً عليه كما توهم البعض
كذا فى تفسير الفاتحة للهولى الفشارى (قوله) بل كذبوا يعلم بحيطوا بعلمه اى سارعوا
الى تكذيب القرآن قبل فهمه فان تكذيب الكلام قبل الاحاطة بمعانيه مسارعة اليه فى اول
وهلة ومعنى الاضراب فى بل ذمهم على التقليد وترك النظر كأنه قيل دع تحديقهم والزامهم
فانهم لا يستأهلون الخطاب لانهم مقلدون متهاضون فى الامر لاعت خبر وتعل ولو كان لهم
وقوف على ما فى تضاعيف القرآن من شواهد الاعجاز لعلموا انه ليس مما يمكن ان يكون له
نظير يقدر عليه المخلوق (قوله) ولما باتهم تأويله عطف على الصلة وحال من الموصول

اى لم يجئهم ما يؤول اليه امره والمعنى ان القرآن مجز من جهة النظم والمعنى ومن جهة
 الاخبار بالغيب وهم قد فاجأوا تكذيبه قبل ان يتدبروا نظمه وينظروا وقوع ما اخبر به
 من الامور المستقبلية التي يظهر بعضها في الدنيا ويظهر بعضها في الآخرة ليستدلوا بذلك
 على صحة القرآن وصدق قول النبي عليه السلام ونفى اتیان انساب و بکلمة ملا الدالة
 على التوقع بعد نفي الاحاطة بکلمة لم انساب كيد الذم وتشديد التشنيع فان الشناعة
 في تكذيب الشئ قبل علمه المتوقع آتيه احش منها في تكذيبه قبل علمه مطلقا والمعنى انه
 كان يجب عليهم ان يتوقفوا الى زمان وقوع التوقع فلم يفعلوا (قوله) كذلك اى مثل التكذيب
 الواقع من قومك (قوله) كذب الذين من قبلهم انبياءهم (وكذا قال الله تعالى
 في سورة الاسراء قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله
 ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فابى اكثر
 الناس الا كفورا) (قوله) قل للذين لا يعرفون جلالة قدر التنزيل بل يزعمون انه من كلام
 البشر (قوله) لئن اجتمعت الانس والجن اى اتفقوا (قوله) على ان ياتوا ببارد (قوله)
 بمثل هذا القرآن في البلاغة وكال المعنى وحسن النظم والاخبار عن الغيب وفهم العرب
 العرباء وارباب البيان واهل التحقيق وتخصيص الثقلين بالذکر لان الحدى معها
 لامع الملائكة اذ المنكر لكونه من عند الله منهما لا من غيرهما والا فلا يقدر على آتيان مثله
 الا الله تعالى وحده (وفي عين الحياة لفظ الجن يتساؤل الملائكة وكل من لم يدركه حس
 البصر لانهم مستورون عن البصر يقال جن بترسه اذا ستر به ولذا قيل للترس الجن
) (وفي بحر العلوم ذكر الانس والجن دون الملائكة اشارة الى ان من شان الثقلين ان يجتمعوا
 على المحال بخلاف الملائكة اذ ليس من شأنهم ذلك (قوله) لا يأتون بمثله بكلام مماثله
 في صفاته البديعة وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة وسادس جزء الشرط
 ولولاها لكان جوابا له بغير جزم لكون الشرط ماضيا (قال في التأويلات النجمية)
 وانما قال لا يأتون بمثله لانه ليس لكلام الله تعالى مثل اذ كلامه صفته وكما انه ليس لذاته
 مثل فكذلك ليس لصفاته مثل لانها قديمة قائمة بذاته تبارك وتعالى وصفات الخلق
 مخلوقة قابلة للتغير والفناء (قوله) ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا مظاهرا ومعاونا
 في الاتيان بمثله اى لم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ (قوله) ولقد صرفنا اى بالله
 قدر دنا وكررتا بوجوه مختلفة توجب زيادة تقرير وبيان وكادة رسوخ واطمئنان
 (قوله) للناس في هذا القرآن المنعوت بالنعوت الفاضلة (قوله) من كل مثل من كل معنى
 بدیع هو كالمثل في الغرابة والحسن واستجلاب النفس ليلقوه بالقبول (قوله) فابى اكثر
 الناس الا كفورا حجودا وانكارا للحق وانما جاز الاستثناء من الموجب مع انه لا يصح ضربت

الازيد لانه متاؤل بالنبي مثل لم يرد ولم يرض وما قبل وما اخسار (وفي الآية فوائد منها
 ان القرآن العظيم اجل النعم واعظمها فوجب على كل عالم وحافظ ان يقوم بشكره ويحافظ
 على اداء حقه - وقوله قبل ان يخرج الامر من يده (وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان اول
 ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصلين قوم ولادين لهم
 وان هذا القرآن تصبحون بوما وما في فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد اثبتاه
 في قلوبنا واثبتاه في مصاحفنا نعم البناءا ويعلم البناءا وهم فقال يسرى عليه ليلا فيصبح
 الناس منه فقراء رفع المصاحف وبزع ما في القلوب وقال عبدالله بن عمر بن العاص رضي الله
 عنه لا تقوم الساعة حتى يقع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى النحل
 فيقول الرب تعالى مالك فيقول يارب اتلى ولا يعمل بي اتلى ولا يعمل بي (وفي الحديث ثلاثة
 هم الغرباء في الدنيا القرآن في جوف الظالم والرجل الصالح في قوم سوء والصحف في بيت
 لا يقرأ منه (ومنها انه ليس في استمداد الانسان ولا في مخلوق غيره ان يأتي بكلام جامع
 مثل كلام الله تعالى له عبارة في غاية الجزالة والفصاحة واشارة في غاية الدقة والحذقة
 والطائفي في غاية اللطف والنظافة وحنائقي في غاية الحنية والزهادة قال جعفر بن محمد
 الصادق رضي الله عنهما عبارة القرءان للعوام والاشارة للخاص والمطائف للاولياء
 والحقائق للانباء (اعلم) ان القرآن غير مخلوق لانه صفة الله تعالى وصفاته بأسرها
 ازالة غير مخلوقة قال ابو حنيفة رحمه الله عن قال انها مخلوقة او وقف فيها اوشك فيها
 فهو كافر بالله وما ذكر من الوجوه الدالة على حدوث اللفظ فهو غير المتنازع فيه
 عند الاشعية والمنصورية ايضا كن قال بان كلامه تعالى حرف وصوت يقومان بذاته
 ومع ذلك قديم واعجب من هذا قولهم الجلد والغلافة قديمان ايضا (وفي الفتوحات
 المكية قدس الله سره مصدرها ان المفهوم من كون القرآن حروفا امر ان الامر الواحد
 يسمى قولاً وكلاماً ولفظاً والامر الاخر يسمى كتابة ورقاً وخطاً والقرآن يخط فله حروف
 الرقم وينطق به فله حروف اللفظ فهل يرجع كونه حروفاً منطوقاً بها للكلام الله الذي
 هو صفته او المترجم عنه (فاعلم انه قد اخبرنا نبيه صلى الله عليه وسلم انه سبحانه يتجلى
 في يوم القيامة بصورة مختلفة فيعرف وينكر في كان حقيقة تقبل التجلي لا بعد ان يكون
 الكلام بالحروف المتلفظ بها المسماة كلاماً لبعض تلك الصور كما ياتي بجلاله وكما تقول
 تجلي في صورة كما يليق بجلاله كذلك تقول تكلم بحرف وصوت كما يليق بجلاله وقال
 رضي الله عنه بعد كلام طويل فاذا تحققت ما فرغنا به ثبت ان كلام الله هو هذا التلوا المسموع
 المتلفظ به المسمى قرء آنا وتورا وزبورا وانجيلا انتهى قال بعضهم كلام الله عين المتكلم
 في رتبة ومعنى قائم به في اخرى كالكلام النفسى وانه مركب من الحروف ومعين بها

في عالمي المثال والحس بحسبهما (ومنها ان اكثرا الناس لا يعرفون قدر النعم الالهية ولا يتبهون
 للتيهات الربانية فواحد من الالف الجنة وبعث الباقي الى النار وهم الجهلاء الذين اعرضوا
 عن الحق وتعلمه (وكذا قال الله تعالى في سورة يونس يا ايها الناس قد جاءكم موعظة
 من ربكم وشناء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
 فليفرحوا هو خير مما يجمعون قل ارايتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا
 قل الله اذن لكم ام على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم التيامنة
 ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لابلشرون وما تكون في شأن وما تأتوا منه
 من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا ذنقيضون فيه وما يعرب عن ربك من مثقال
 ذرة في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين الا ان اولياء الله
 لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا
 وفي الآخرة لتبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ولا يحزنك قولهم ان العزة لله
 جميعا هو السميع العليم (قوله) يا ايها الناس نداء عام كافي لتفسير الكاشفي وخصصه
 في الارشاد بكفارة مكة (قوله) قد جاءكم موعظة هي التذكير بالعواقب سواء كان
 بالجزر والتزهيب او بالاستمالة والترغيب اى كتاب مبين لما يجب لكم وعليكم مرغب
 في الاعمال الحسنة منفر عن الافعال السيئة وهو التران (قوله) من ربكم متعلق بجاءكم
 (قوله) وشفاء لما في الصدور ودواء من امراض القلوب كالجهل والشك
 والشر والفساد وغيرها من العقائد الفاسدة (قوله) وهدى الى طريق الحق واليتين
 بالارشاد الى الاستدلال بالدلائل المنصوبة في الافاق والانس (قوله) ورحمة للمؤمنين
 حبيب نجو ايجي القرآن من ظلمات الكفر والضلال وهذه المصادر ووصف بها القرآن للبيان
 كما فيه عنينا

(زهى كلام توحيض هدايت وحكمت) (زهى يلام توعين عنايت ورحمت)
 (كشد كشد كلام تواءم عرفانا) (زشوره زار خساست بكلشن همت)
 يقال انقرآن موعظة النفوس وشفاء للصدور وهدى للارواح ويقال الموعظة للعوام
 والشفاء للخواص والهدى للخاص والرحمة للكل حيث اوصلهم الى مراتبهم (قوله)
 قل يا محمد للناس (قوله) بفضل الله وبرحمته عبارتان عن انزال القرآن والباء متعلقة
 بمحذوف واصل الكلام لفرحوا بفضل الله وبرحمته وتكرر الباء في رحمة الايدان
 باستلها في استيجاب الفرح ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لافادة القصر ثم ادخل
 عليه انفاء لافادة معنى السببية فصار بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ثم قيل (قوله) فبذلك
 فليفرحوا التأكيد والتعريض ثم حذف الفعل الاول دلالة الثاني عليه والفاء الاولى جزائية

والثانية للدلالة على السببية والاصل ان فرحوا بشئ فبذلك ايفرحوا لا بشئ اخر ثم ادخل الفاء للدلالة على السببية ثم حذف الشرط واشير بذلك الى اثنين اما الاتحادهما بالذات او بالثاني ويل المشهور في اسماء الاشارة (قوله) هو اى ما ذكر من فضل الله ورحمته (قوله) خير مما يحبون من الاموال الفانية قال بعض الكبار فضل الله ابصال احسانه اليك ورحمته ما سبق لك منه من الهداية ولم يك شيئاً فكان الله تعالى يقول عبدى لا تعتمد على طاعتك وخدمتك واعتمد على فضلى ورحتى فان رأس المال ذلك (هر كسى را سرمايه ايست و سرمايه مؤمنان فضل من)

(هر كسى را خزانه ايست و خزانه مؤمنان رحمت من)

(كرساه را خزانه منها دن بود هوس) (درویش را خزانه همين اطفادوست بس) ولو كان في جع حطام الدنيا منفعة لا تنفع فارون قال مالك بن دينا ركنت في سفينة مع جملة فيه العشاران لا يخرج احد فخرجت فقال ما اخرجك فقلت ليس معي شئ فقال اذهب فقلت في نفسي هكذا امر الاخرة فالعلائق قيد والتجرد حضور وراحة (قال الحافظ)

(غلام همت آتم كه زير چرخ كبود) (زهر چه رنگ تعلق پذيرد آزادست) اشار بهذا البيت الى الحرية عن جميع ماسوى الله تعالى فان العالم جسمها اوروحا عينا او علما مما يقبل التعلق لكن لما كان الف الناس بالمحسوس اكثر خص ما تحت الفلك الازرق بالذكر (اعلم) ان الاتعاظ بالموعظة القرآنية بوصول العبد الى السعادة الباقية وبخلصه من الحظوظ النفسانية (حكى) ان ابراهيم بن ادهم سر ذات يوم بمملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلا اعطاه كتابا فاذا فيه مكتوب لا تؤثر الفاني على الباقي ولا تغتر بملكك فان الذى انت فيه جسم لولائه عديم فسارع الى امر الله فانه يقول سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة فاتبه فرعا وقال هذا تنبيه من الله وموعظة فتاب الى الله واشغل بالطاعة ثم في عبارة جاء تكلم اشارة الى ان حضرة القرآن تحفة من الله تعالى جسيمة وهديته منه عظيمة وصلت اليها فبقى الا القبول وقبوله الاثمار باوامره والانهاء عن نواهيها قال بعض القراء قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لاقرأ ثانيا فانه تهرنى وقال جعلت القراءة على عملا اذهب فاقرأ على خبرى فانظر ماذا يأمرك وينهاك وماذا يفهمك كذا في الاحياء ونعم ما قيل

(نقد عمرش ز فكرت معوج) (خرج شد در رعایه منحرج)

(صرف كردش همه حيات سره) (در قرأت سبع و شش ره)

والمقصود من البيت انه يلزم بعد تحصيل قدر ما يتحصل به تصحيح الحروف ورعاية

المخرج صرّف باقى العمر الى الاهم وهو معرفة الله تعالى وهو متعلق القلب الذى هو اشرف
 من اللسان وسائر الاعضاء ومعرفة الله انما تحصل غالباً بالذكر ثم بالفكر بانكشاف
 حقائق الاشياء وحقائق القرآن فكما ان الله تعالى ايدى النبى عليه السلام بيجربل فكذا
 ايدى الولي بالقرآن وهو جبريل وعلم الشريعة يبق هنا لان متعانه على الفناء وانما يذهب
 الى الآخرة ثوابه بحسب العمل بالخلوص واما علم الحقيّة فيذهب الى الآخرة لانه على البقاء
 وهو ازل ابدى لازوال له فى كل موطن ومقام كما فادهلى حضرة شيخى وسندى قدس الله
 نفسه لزاكية ونفعنى واياكم بعلمه النافعة (قوله) قل ارايتم اتخبرونى ايها المشركون
 (قوله) ما نزل الله لكم من رزق ما استسهامية منصوبة للمحل بازل سادة مسد المغولين
 لا ارايتم جعل الرزق منزلاً من السماء مع ان الارزاق انما تخرج من الارض اما لانه مقدر
 فى السماء كما قال تعالى وفى السماء رزقكم ولا يخرج من الارض الا على حسب ما قدر فيها
 فصارت بذلك كأنه منزل منها اولاته انما يخرج من الارض باسباب متعلقة بالسماء
 كالطمر والشمس والقمر فان المطر سبب الاتبات والشمس سبب النضج والقمر سبب اللون
 واللام للنفعة فدل على ان المراد منه ما حل (قوله) فجعلتم منه اى جعلتم بعضها
 (قوله) حراما اى حكمتم بانه حرام (قوله) وحللا اى جعلتم بعضها حللا اى حكمتم
 بحله مع كون كله حللا والمعنى اى شئ ازل الله من رزق فبعضوه والمقصود الانكار
 لجزئتهم الرزق وذلك قولهم هذه انعام وحرث حجر وقولهم ما فى بطون هذه الانعام
 خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا والبحيرة والسائبة والوصيلة والحلم (قوله)
 قل لهم (قوله) الله ياخذنا (قوله) اذن لكم فى ذلك الجعل فاتم فيه بمثلون لامره
 قائلون بالتحريم والتحليل بحكمه (قوله) ام على الله تفترون فى نسبة ذلك اليه وفى الكواشى
 هذه الاية من ابلغ الزاوج عن التجوز فيما يسأل عنه من الحكم وباعثة على الاحتياط فيه
 ومن لم يخط فى الحكم فهو مفتر انتهى (قال على كرم الله وجهه من افترى الناس بغير علم
 اعنته السماء والارض وسألت بنت على البلخى اباها عن القى اذا اخرج الى الخلق فقال
 يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يعلى حتى يكون ملي
 الفم فقال علمت ان الفتوى تعرض على رسول الله فأكبت على نفسى ان لا افترى ابدوا فى الاية
 اشارة الى انه لا يجب وزللهم ان يعتمد ويقول ان الرزق المعزى من انوار دات الالهية
 واشواهد بالاية حرام على ارباب النفوس وحلال على اصحاب القلوب وان تحصيل
 هذه السعادات ونيل هذه النكرامات ليس من شأننا وانما هو من شأن الاخيار الكبراء
 وخواص الانبياء والاولياء فان هذا افتراء على الله فان الله تعالى ما خص قوما بالدعوة
 الى الدرجات والمقامات العالية بل جعل الدعوة عامة لقوله والله يدعو الى دار السلام وقوله

يدعوكم ليغفر لكم فحرمه هذا الرزق على نفسه من خسارة نفسه وركاكة عقله ودناءة
 همته والافاللة تعالى لم يسد عليه هذا الباب بل هو الفيض الوهاب (وفي الحكم العطائية
 وشرحهما من استغرب ان ينقذه الله من شهوته التي اعتقلته عن الخيرات وان يخرجهم من وجود
 غفلته التي سمته في جميع الحالات فقد استبحر القدرة الالهية ومن استبحر هافقد كفر او كاد
 ودليل ذلك ان الله تعالى يقول وكان الله على كل شيء متندرا بان سبحانه ان قدرته شاملة
 صالحة لكل شيء وهذا امس الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك في ذلك
 فانظر لحال من كان مثلي ثم انقذه الله وخصه بعنايته كبراهيم بن ادهم وفضيل بن عياض
 وعبد الله بن المبارك وذو النون ومالك بن دينار وغيرهم من مجرمي البداية
 (قوله) وما ظن الذين ينسرون على الله الكذب ما استفهامية في محل الرفع على الابتداء
 وظن خبرها ومنه واولاه بمخدوفان وزيادة كذب مع ان الافراء لا يكون الا كذبا بالظهار
 كمال فبح ما فعلوا وكونه كذبا في اعتقادهم ايضا (قوله) يوم القيامة طرف لنفس الظن
 اى اى شيء ظنهم في ذلك اليوم يوم عرض الافعال والاقوال والمجازاة عليها امتثالا بمثقال
 والمراد تهويله وتفظيعه بهول مائة لقيه بما يصنع بهم يومئذ (قوله) ان الله لذو فضل
 عظيم (قوله) على الناس جميعا حيب انعم عليهم بالعتل المميز بين الحق والباطل والحسن
 والقبیح ورحمهم بازال الكتب وارسال الرسل (قوله) ولكن اكثرهم لا يشكرون تلك
 النعمة الجليلة فلا يصرفون قواهم ومشاعرهم الى ما خلقت له ولا يذنبون دليل العمل فيما
 يستبد به ولا دليل الشرع فيما لا يدرك الابيه (قوله) وما نافية (قوله) تكون يا محمد
 (قوله) في شأن اى فى امره والجمع شؤون من قولك شأنت شأنه قصدت قصده مصدر
 بمعنى المنعول ويكون الشأن بمعنى الحال ايضا يقال ما شأن فلان بمعنى ما حاله (قوله)
 وما يتلو منه الضمير للشان والظرف صفة لمصدر محذوف اى تلاوة كائنه من الشأن
 لان تلاوة اقرآن معظم شان الرسول (قوله) من قرآن من مز يدنا كيد النقي وقرآن
 مفعول تتلو (قوله) ولا تعملون اى آدميان (قوله) من عمل من الاعمال تعميم للخطاب
 بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فحاشا وذكر حيث عم
 ما يتناول الجليل والحقير (قال ابن الشيخ الخطاب وان خص به عليه السلام اولاً بحسب
 اظهاره الان الامه داخلون فيه لا رئيس القوم اذا خوطب دخل قومه في ذلك الخطاب
 كما في قوله تعالى يا ايها النبي اذا طاعة النساء (قوله) الا كنا عليكم شهودا استثناء مفرغ
 من اعم احوال المخاطبين بالافعال الثلاثة اى ما تلابسون بشيء منها في حال من الاحوال
 الاحال كوننا رقباء مطاعين عليه حافظين له (قوله) اذ تفيضون فيه ظرف اشهدوا
 اذ تخلص المضارع لمعنى الماضى والافاضة الدخول في العمل يقال افاض القوم في العمل

اذا تدفعوا فيه اى نحو وضون وتدفعون فيه (قوله) وما يعزب عن ربك اى لا يبعد
 ولا يغيب عن علمه الشامل (قوله) من مثقال ذرة من مزينة تاكيد التوفي اى ما يساوى
 في الثقل ثلثة صغيرة او هباء (قوله) في الارض ولا في السماء اى في دائرة الوجود والامكان
 (قوله) ولا في الجنس (قوله) اعز اسمها (قوله) من ذلك الذرة (قوله) ولا اكبر
 الا في كتاب مبين خبرها وهو اللوح المحفوظ فاذا كان كل شئ مكتوباً في اللوح فكيف
 يغيب عن علمه شئ وكيف يخفى عليه امر فلا يطن احداه لا يجازى على اقواله وافعاله
 خير كانت او شراً وفيه اشارة الى طريق المراقبة وحث على المحافظة فان المرء اذا علم يقيناً
 اطلاع الله عليه في كل آن وحافظ على اوقاته سلم من الخلاف وعامل بالانصاف (حكي)
 عن عمر الباني رحمه الله قال مررت براهب في مقبرة في كفنه الجيني حصي ابيض وفي كفنه
 اليسرى حصي اسود فقالت براهب يا تصنع ههنا قال اذا فقدت قلبي اتيت المقابر فاعتبرت
 بمن فيها فقلت ما هذا الحصي الذي في كفك فقال اما الحصي الابيض اذا عملت حسنة القيت
 واحدة منها في الاسود واذا عملت سيئة القيت واحدة من هذا الاسود في الابيض فاذا كان
 الليل فتنظرت فان فضلت الحسنات على السيئات افطرت وقت الى ودي وان فضلت
 السيئات على الحسنات لم اكل طعاماً ولم اشرب شراباً في تلك الليلة هذه حالي والسلام عليك
 (وعن بعض الكبار من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من المراقبات وترك الندم
 على ما فعلته من وجود الزلات لان الحياة تنقضي الاحساس والعكس صفة الميت وكل معصية
 من انفة والنسيان فذا كرا الحق سالم في الدنيا والاخرة (حكي) ان ولياً اشتاق الى رؤية
 حبيب من ابناء الله ف قيل له اذهب الى القصبة القلانية فيها حبيبي فناء اليها وراى رجلاً
 يدكر الله واسداً فاذا تغافل يخطفه الاسد حتى يقطع قطعة لحم من اعضائه فلما قرب
 اليه وسأل عن حاله قال اردت ان لا تغافل عن ذكر الله فاذا وقعت الغفلة سلط على كلبا
 من كلاب الدنيا فانا لازمه مخافة ان يسلط كلبا من كلاب الاخرة على الغفلة (يقول الفقير)
 في هذه القصة اشارات (منها ان فضوح الدنيا اهون من فضوح الاخرة وان مقاساة
 شدائد طريق الحق في هذه النشأة اسهل من المؤاخذات الاخرى فعلى المرء ملازمة
 الطاعة والعبادة وان كانت شاقة عليه (ومنها انه لا يدمن المراقبة فان عجز بنفسه عنها
 استعان عليها من خارج فانه لا بد للنائم من محرق وموقف اذا النوم طويل والنفس كسلى
 ولذا جاعلوا من شرط الصحبة ان لا يصطحب الامع من فوقه (ومنها ان الاسد الذي
 سلطه الله عليه انما سلطه في الحقيقة على نفسه ليفترسها فان لم يمت نفسه في هذه الدار
 سلطه الله عليه في دار البوار (قوله) الاتبهوا واتلوا (قوله) ان اولياء الله اى ابناء الله
 واعداء نفوسهم فان الولاية هي معرفة الله ومعرفة نفوسهم معرفة الله رؤيته بنظر المحبة

ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها واوصافها فاذا عرفتها حق المعرفة وعلمت انها عدوة لله ولك وطالبتها بالمعانة والمكيدة امننت مكرها وكيدها وما نظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة (كما في انا وبيلات التجميع) (قال المولى ابوالسعود رحمه الله الولي لغة القريب والمراد باوليائه الله خلص المؤمنين لقرينهم الروحاني منه سبحانه انتهى لانهم يتولونه تعالى بالطاعة اى يتقربون اليه بطاعته والاستغراق في معرفته بحيث اذا راوا رأوا دلائل قدرته وان سمعوا سمعوا آياته وان نظروا نظروا بالثناء عليه وان نحر كوا نحر كوا في خدمته وان اجتهدوا اجتهدوا في طاعته (قوله) لا خوف عليهم في السدارين من الحوق مكرهه والخوف انما يكون من حدوث شئ من الكاره في المستقبل (قوله) ولا هم يحزنون من فوات مطلوب والحزن انما يكون من تحقق شئ مما كرهه في الماضي او من فوات شئ احبه فيه اى لا يعتربهم ما يوجب ذلك لانه يعتربهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولانه لا يعتربهم خوف وحزن بل يستمرون على النشاط والسرور كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمترين ولذا قال في الكواشى لا خوف عليهم ولا هم يحزنون في الآخرة والافهم اشد خوفا وحزنا في الدنيا من غيرهم انتهى وانما يعتربهم ذلك لان مقصدهم ليس الاطاعة لله ونيل رضوانه انه المستتبع للكرامة والرائي وذلك مما لا ريب في حصوله ولا احتمال لفواته بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى وامام اعدا ذلك من الامور الدنيوية المترددة بين الحصول والفوات فهي بمنزل من الانتظام في سلك مقصدهم وجودا وعدمها حتى يخافوا من حصول ضارها او يحزنوا بفوات نافعها كما في الارشاد والتحقيق انهم لقائهم في عين الهوية الاحدية لم يبق فيهم بقية ولا غاية ما وراء ما بلغوا حتى يخافوا ويحزنوا كما في نفائس المجاس لحضرة الهداي قدس سره (قوله) الذين امنوا وكانوا يتقون استئناف مبنى على السؤال ومحل الوصول الرفع على انه خبر لمبدء محذوف كانه قيل من اولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة فقيل هم الذين جمعوا بين الايمان بكل ما جاء من عند الله والتقوى المفضيين الى كل خير التمجيين عن كل شر قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة وكانوا يتقون الله تعالى من صدور سيئات الاعمال والاخلاق في مرتبة الشريعة والطريقة ومن ظهور الغفلات والتلوينات في مرتبة المعرفة والحقيقة لانهم يصلحون طبائعهم بالشريعة وانفسهم بالطريقة وقلوبهم بالمعرفة وارواحهم بالحقية فلا جرم انهم يتقون من جميع ماسوى الله انتهى (يقول الفقير) يشترضى الله عنه بذلك الى ان المراد بالتقوى المرتبة الثالثة منها وهو تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن الحق

والثبيل اليد بالكلية وهذه المرتبة جامعة لما تحتها من مرتبة التوفى عن الشرك التى يفيدها
 الايمان ايضا ومرتبة التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك وللأولياء فى شأن الثبيل والنزه
 درجات متفاوتة حسب تفاوت درجات استعداداتهم اقصاها ما انتهى اليه هم الانبياء عليهم
 السلام جمعوا بين رياسة النبوة والولاية وما عاقدتهم التعلق بعالم الاشباح عن العروج الى عالم
 الارواح ولم يصددهم الملازمة بمصالح الخلق عن الاستغراق فى شئون الحق لكمال استعداد
 نفوسهم الركية المؤيدة بالقوة القدسية ومن هنا يعرف فضل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم على عيسى عليه السلام اذ ليس عروجه الى الرابعة ببدع بالنسبة الى عروج رسولنا
 عليه السلام الى المرش وما فوقه اذ كان تعالى به هذه النشأة من جهة الام فقط وتعلق
 رسول الله من جهة الابوين ومع ذلك ما عاقدته التعلق حتى انتهى فى عروجه الى ما انتهى
 من نهايات العنصريات وغايات الطبيعيات ودوام الاتصال بالانوار العالوية يمكن كما يحكى
 عن بعض المتألهين وان لم يمكن فيجعل هذه الخاصة ملكة له فيصير بدنه كقميص يلبسه
 تارة ويخلعه اخرى الا ترى ان من قدر على الثففة فهو متى جاع فبيده الشبع يأكل ماشاء
 فقس عليه الرزق المعنوى والعروج الى مبداء بل هو اولى من ذلك لأنه مستغن عن آلة
 وسبب وليس بين الطالب والمطلوب مسافة (وفى المنوى)

(اين دراز و كوتهى مر جسم راست) (چه دراز و كوته آنجا كه خداست)

(چون خدا مر جسم را تبديل كرد) (رفتش بى فرسخ و بى ميل كرد)

فاذا عرفت ان اولياء الله تعالى هم المؤمنون المتقون بالتقوى الحقيقية فاعرف ايضا انه
 قد جاء فى الاولياء اوصاف اخر بعضها متعارب وبعضها باعتبار البداية وبعضها باعتبار
 النهاية الى غير ذلك مما روى على كرم الله وجهه هم صفر الوجوه من السهر عرش العيون
 من العبر خض البطون من الطوى يبس الشفاه من الدوى (وعن سعيد بن جبير
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل من اولياء الله فقال هم الذين يذكرون الله
 برويتهم اى بسمتهم وახباتهم وسكنتهم نحو سياتهم فى وجوههم وقال بعضهم علامة
 الاولياء ان همومهم مع الله وشغلهم بالله وقرارهم اليه فنوا فى احوالهم ببقائهم فى مشاهدة
 مالكمهم فتوات عليهم اوار الولاية فلم يكن لهم عن نفوسهم اخبار ولا مع واحد غير الله
 قرار وهم المتحابون فى الله قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عبادا ليسوا بالانبياء ولا شهداء
 يغطهم النبون والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله قيل يا رسول الله من هم وما عملهم
 فعلنا نجبهم قال هم قوم تحابوا فى الله على غير ارحام منهم ولا اموال يتعاطونها فوالله
 ان وجوههم لنور وانهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون
 اذا حزن الناس (قوله) يغطهم الانبياء تصوير لحسن حالهم على طريقة التمثيل

قال الكواشي وهذا مبالغة والمعنى لو فرض قوم بهذه الصفة لكانوا هؤلاء والأفلاخلاف
 ان احدا من غير الانبياء لا يبلغ منزلة الانبياء (وفي تفسير الفاتحة للفسارى ان النبيين
 يفرعون على امهم للشفقة التي جبلهم الله عليهم الخلق فيقولون يوم القيامة اللهم سلم
 ويخافون اشدا الخوف على امهم والام يخافون على انفسهم واما الامن على انفسهم
 فيعطهم النبيون في الذي هم عليه من الامن لما هم اى النبيون عليه من الخوف على امهم
 وان كانوا آمنين على انفسهم (يقول الفقير) وحين الانتهاء في التحرير الى هذا المحل
 ظهر لى وجه اخر وهو ان الحديث المذكور ناطق عن المحبة في الله والمحبة مقام اختص
 به عليه السلام من بين الانبياء والرسل وهو لا ينافي في تحقق الكمال من ورثته بحقائقه
 اذ كمال التابع تابع لكمال متبوعه فن الجائز ان يحصل لهم من ذلك المقام وآثاره ما به
 يغطهم بعض الانبياء وقد ورد علماء امتي كائنا بنى اسرائيل ولا يلزم من ذلك بلوغهم
 منزلة الانبياء ورجحانهم عليهم مطلعا وقد تقرر ان الافضل قديكون مفضولا من وجه
 وبالعكس الا ترى قوله عليه السلام اتم اعلم بامور دنياكم ودرجات المعرفة لانهاية لها
 والى الله المنتهى (وقال ابو يزيد قدس سره اولياء الله تعالى عرائس ولا يرى العرائس
 الامن كان محرم ما لهم واما غيرهم فلا وهم مخدرون عنده في حجاب الانس لا يراهم احد
 في الدنيا ولا في الآخرة (وقال سهل اولياء الله لا يعرفهم الا اشكالهم او من اراد ان ينفعه
 بهم ولو عرفهم حتى يعرفهم الناس لكانوا احمجة عليهم فن خائف بعد علمه بهم كفر ومن قد
 عنهم خرج (وقال الشيخ ابو العباس معرفة الولي اصعب من معرفة الله فان الله معروف
 بكاله وجهه ومتى يعرف مخلوق مخلوقا مثله يأكل كإيا كل ويشرب كما يشرب وهم
 ظاهرهم من بن باحكام الشرع وباطنهم مشتعل بانوار الفقر ❦ وفي المنوى
 (رهروا طريقه ابن بود) (كما وباحكام شريعت مبرود)

❦ قال الكاشفي في وصف الأولياء

(رخس زميدان ازل ناخته) (كوى بچو كان ابداخته)
 (معتكفان حرم كسبريا) (شسته زدل صورت كبروريا)
 (راه نور دان شكسته قدم) (راز كشايان فرو بسته دم)

(قوله) لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة بيان لما اولاهم من خيرات الدارين
 بعد بيان انجائهم من شرورهما ومكارههما والجملة مستأنفة كانه قيل هل لهم وراء ذلك
 من نعمة وكرامة فقيل لهم ما يسرهم في الدارين وتقديم الاول لما ان الخلية ساقاة
 على الخلية والبشرى مصدر اراد به البشر به من الخيرات العاجلة كالنصر والقبح
 والغنية وغير ذلك والآجلة الغنية عن البيان والظرفان في موقع الحال منه والعامل

ما في الخبر من معنى الاستمرار اى لهم البشرى حال كونها في الحياة الدنيا وحال كونها في الآخرة اى عاجلة وآجلة او من الصبر المحرور اى حال كونهم في الحياة الخ او من البشرى العاجلة الشاء الحسن والذكر الجميل ومحبة الناس هذا ما اختاره المولى ابو السعود بناء على انها بشارة ناجزة مقصودة بالذات (وقيل البشرى مصدر والظرفان متعنان به اما البشرى في الدنيا فهمى البشارات الواقعة للمؤمنين المتقين في غير موضع من الكتاب المين (وعن النبي عليه السلام هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمنون او ترى له اى يراها مسلم لاجل مسلم آخر ولا يخفى ان كون الرؤيا الصالحة مبشرة للمؤمن بمنع ان تكون نبوة فتكون بوجه اخر من صلاح وتبنيه غفلة وفرح وغيرها كما في شرح لمشارق لابن الملك وهذه البشارة لا تحصل الا لولياء الله لانهم مستغرقوا القلب والروح في ذكر الله ومعرفته الله فسامهم كالقطة لا يفيد الا الحق واليقين واما من يكون متوزع الخاطر على احوال هذا العالم الكدر المظلم فانه لا يعتمد على رؤياه وتفصيل البشارة سبحانه في فصل التبشير انتهى (وكذا قال الله تعالى في اول سورة البقرة بقوله الم ذلك الكتاب الم مبتدأ على انه اسم القرآن على احد الوجوه وذلك خبره اشارة الى الكتاب فيكون الكتاب صفة والمراد به الكتاب الكامل الموصود ازاله في الكتب المتقدمة وانما اشار بذلك الى ما ليس ببعيد لان الكتاب من حيث كونه موعودا في حكم البعيد فالوالمال انزل الله تعالى على موسى التوراة وهى الف سورة كل سورة الف اية قال موسى عليه السلام يارب ومن يطبق قرأه هذا الكتاب وحفظه فقال تعالى انى انزل كتابا اعظم من هذا قال على من يارب قال على خاتم النبيين قال وكيف تقرأه امته ولهم اعمار قصيرة قال انى ايسره عليهم حتى يقرأه صبيانهم قال يارب وكيف تفعل قال انى انزلت من السماء الى الارض مائة وثلاثة كتب خمسين على شيت وثلاثين على ادريس وعشرين على ابراهيم والتوراة عليك والانجيل على عيسى وذكرت الكتابات في هذه الكتب فاذا كرر جميع معاني هذه الكتب في كتاب محمد واجمع ذلك كله في مائة واربع عشرة سورة واجعل هذه السور في ثلاثين جزءا والاجزاء في سبعة اسباع ومعنى هذه الاسباع في سبع ايات الفاتحة ثم معانيها في سبعة احرف وهى بسم الله ثم ذلك كله في الالف من الم ثم افتح سورة البقرة فاقول الم ولما وعد الله ذلك في التوراة وانزله على محمد عليه السلام بحديث اليهود لعنهم الله ان يكون هذا ذلك فقال تعالى ذلك الكتاب كما في تفسير التيسير ولهذه الآية وجوه اخر من الاعراب ذكرت في التفاسير فلتطلب ثمة (قوله) لا ريب كائن (قوله) فيه فقوله ريب اسم لا وفيه خبرها وهو في الاصل من راي الشيء اذا حصل فيك الريبة وهى قلق النفس واضطر ابها سمي به الشك لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة وفي الحديث دع ما يربك الى ما لا يربك فان اشك ريبة

والصدق طمانينة ومنه رب الزمان لنوائبة وفي التفسير السمي بالتيسير الريب شك فيه خوف وهو انحص من الشك فكل ريب شك وليس كل شك ريبا والشك وهو التردد بين البينين لا ترجيح لاحدهما على الآخر عند الشاك ولم يقدم الظرف على الرب لثلاث يذهب الفهم الى ان كلاً آخر فيه الريب لافيه فان قلت الكفار شكوا فيه فلم يقرأ بكتاب الله تعالى والمتبدعون من اهل القبلة شكوا في معاني مشاهير فاجر وهما على ظاهرها وضواؤها والعلماء شكوا في وجوهه فلم يقطعوا القول على وجه منها والعوام شكوا فيه فلم يفهموا معانيه فامضى نفي الريب عنه فالجواب ان هذا نفي الريب عن الكتاب لا عن الناس والكتاب موصوف بأنه لا يمكن فيه ريب فهو حق صدق معلوم ومفهوم شك فيه الناس اولم يشكوا كالصدق صدق في نفسه وان وصفه الناس بالكذب والكذب ككذب وان وصفه الناس بالصدق فكذلك الكتاب ليس مما يلحقه ريب او يمكن فيه عيب ويجوز ان يكون خبرا في معنى الامر ومعناه لا ترتابوا كقوله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج والمعنى لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا كما في الوسيط والعيون

❦ بيان الدعاء ❦

قال الله في سورة البقرة (قوله) واذا سألك عبادي عني وجه اتصال هذه الآية بما قبلها ان الله تعالى لما امرهم بصوم الشهر ورموا افادة العدة وحشم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الدالة على انه تعالى خير باحوالهم مطلع على ذكرهم وشكرهم سمع باقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على اعمالهم تأكيده وحنا عليه (وسبب النزول ما روى ان اعرابا قالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب ربنا فنناجيه ما بعيد فنناجيه فقال تعالى ايماء الى سرعة اجابة الدعاء منهم اذا سألك عبادي عني (قوله) فاني قريب اى فقل لهم اني قريب بالعلم والاحاطة فهو تمثيل لكمال علمه بافعال العباد واقوالهم واطلاعه على احوالهم بحال من قرب مكانه منهم فيكون لفظ قريب استعارة تبعية تمثيلية وانما لم يحمل على القرب الحقيقي وهو القرب المكاني لانه متمتع في حقه تعالى لانه لو كان في مكان لما كان قريبا من الكل فان من كان قريبا من حلة العرش يكون بعيدا من اهل العرض ومن كان قريبا من اهل المشرق يكون بعيدا من اهل المغرب وبالعكس (قال ابو موسى الاشعري لما توجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر اشرف الناس على واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير لاله الا لله والله اكبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اربعوا على انفسكم انكم لاتدعون اصم ولا غابا انكم لاتدعون سميعا قريبا وهو معكم وهذا باعتبار

المشارب والمقامات واللائق بحال اهل المغلات الجهر لقلع الخواطر كما ان المناسب
لاهل الحضور راحفاء رحمهم الله قال السعدي

(دوست نزد دیکتر از من بمنست) (وین مجتبر که من از وی دوزم)

(قوله) اجيب دعوة الداع اذا دعان تقرير لا قرب المجازي المراد في هذا المقام وهو الحالة
الشبيهة بالقرب الممكن وقد تقرر ان اثبات ما يلائم المستعارة منه للمستعار له يرشح الاستعارة
ويقررها وايضا وعد للداعي بالاجابة فان قلت ان ائزى الداعي يسالغ في الدعوات
والتضرع فلا يجاب قلت ان هذه الآية مطلقة والمطلق محمول على المقيد وهو قوله تعالى
بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء فالعنى اجيب دعوة الداع اذا دعان ان شئت
واذا وفق القضاء او اذ لم يسئل محالا او كانت الاجابة خيرا له والاجابة اعطاء ما سئل والله
تعالى بابل مسألة السائل الاسعاف ودعاء الداعي بالاجابة وضرورة المضطرين بالكفاية
(قوله) فليستجيبوا الى اى فليجيبوا اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذا دعوتهم
لمهماتهم واستجلبه واستجاب له واجابه واحد قطع مسئلته ببليغة مراده واصله
من الجوب والقطع (قوله) وليؤمنوا بى امر بالثبات على ما هم عليه قال ابن الشيخ
الاسجنتابة عبارة عن الانقياد والاستسلام والايمان عبارة عن صفة القلب وتقدمها
على الايمان يدل على ان العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته بالاتقدم الطاعات والعبادات
ومعنى الفاء فيه انه تعالى قال انا اجيب دعاءك مع انى غنى عنك مطلقا فكن انت ايضا
مجبيا لدعائى مع انك محتاج الى من كل الوجوه فاعظم هذا الكرم (قوله) لعلمهم يرشدون
راجين اسباب الرشد وهو الاهداء لمصالح الدين والدنيا ومعنى الآية انهم اذا استجابوا
وامنوا اهدوا لمصالح دينهم ودنياهم لان الرشيد من كان كذلك (اعلم) ان عدم الدعاء
بكشف الضر مضموم عند اهل الشريعة والطريقة لانه كالمقاومة مع الله ودعوى
التحمل لمشاقه فالتسبب واجب للعوام والمبتدئين فى السلوك والتوكل افضل للتوسطين
واما الكاملون فليس يمكن حصر احوالهم فالتوكل والتسبب عندهم بيان (روى)
ان ابراهيم الخليل عليه السلام لما اتى فى النار لقيه جبريل فى الهواء فقال ألك حاجة فقال
اما لك فلا فقال فاسئل الله الخلاص فقال عليه السلام حسبي من سواى علمه بحالى
وهذا مقام اهل الحقيقة من المكئين الفانين عن الوجود وما يتعلق به والباقيين يارب
فى كل حال فابن انت من هذا فاسئل الله عفوهم ومغفرته وقد كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يكلم الناس بقدر مررتهم وانذا قال لا عرابى ارسل ابلا له توكل عليه تعالى اعلمها
وتوكل على الله امر به تل الدابة لانه اراد بالتوكل اتحرز عن الفوات وحث بعضهم
على التوكل كتوكل الطير وذلك اذ لم يسكن الى سابق القضاء ثم اجابة الدعاء وعدصدق

من الله لا خلف فيه ومن دعا بحاجة فلم تقض فذلك لوجوه (منها ان الاجابة حاصلة
لا محالة فان اجابة الدعوة غير قضاء الحاجة وقضاء الحاجة غير اجابة الدعوة فان اجابة
الدعوة هو ان يقول العبد يارب فيقول الله تعالى له ابيك عبدى وهذا موعود موجود
لكل متوجه راشد وقضاء الحاجة اعطاء المراد وايصال المراد وذلك قد يكون للحال
وقد يكون بعد مدة وقد يكون في الآخرة وقد يكون الخيرة له في غيره (ومنها ان الاجابة
ليست بجهة واحدة بل لها جهات وفي الحديث دعوة المسلم لا ترد الا لحدى ثلاث
اما ان يدعو باثم او قطيعة رحم واما ان يدخره في الآخرة واما ان يصرف السوء عنه بقدر ما
دعا (ومنها ان الاجابة مقيدة بالمشيئة كما سبق) ومنها انه شرط لهذه الاجابة اجابة العبد
ايه فيما دعه اليه لقوله تعالى فليستجيبوا لى ويؤمنوا بى (ومنها ان للدعاء شرائط وآداب
وهي اسباب الاجابة فن استكملها كان من اهل الاجابة ومن اخل بها كان من اهل الاعتداء
فلا يستحق الجواب، والاسباب منها ما يتعلق باهل العموم وبطول ذكرها ان استوفيت
همنا ومنها ما يتعلق بالخصوص وهي التزكية فالاجابة موقوفة على تزكية الداعى فعليه
ان يزى البدن اولاً فيصلحه بلقمة الحلال (وقد قيل الدعاء مفتاح باب السماء واسنانه لقمة
الحلال وقال عليه السلام الرجل يطيل السفر يمد يده الى السماء اشعث اغبر يقول يارب
يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فانى يستجاب لذلك
(حكي) انه كان بالكوفة اناس يستجاب دعاؤهم كلما دخل عليهم وال كانوا يدعون عليه
فهلك فدبر الحجاج الحيلة عليهم حين ولي عمل الكوفة من ابن مر وان فدعاهم الى مأدبته
فلما كلوا قال امتن من دعائهم ان يستجاب حيث دخل في بطونهم طعام حرام ويزى
الداعى نفسه ويظهرها من الاوصاف البشرية والاختلاق الذميمة لانها فاطعات
لطريق الدعاء ويزى قلبه عن رين العلاقات الانسانية من النفساني والروحاني ويصفه
بالاذكار وينوره بنور الاخلاق فان هذه اسباب القربة بها يرفع الدعاء الى الله تعالى كما قال تعالى
اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ويزى الروح عن دنس الالتفات اغفر الله تعالى
ليعرض لتغيب الطسافه ويزى السر عن وصمة الشرك بان يوجهه الى الحق في الدعاء
لطاب الحق لا لطلب غير الحق من الحق يستجيب دعاء ولا ينجيب رجاء كما قال تعالى
ألا من طابنى وجدنى ومن طلب غيرى لم يجدنى وان الله وعد الاجابة على طلبه بالدعاء
فقال اجيب دعوة الداع اذا دعان اى اذا طلبنى فن اخل ببعض هذه الشرائط لم يلزمه
الاجابة بكن اخل بركن من اركان الصلاة لم يلزمه القبول الا ان الجبار يجبر كل خل
وكسر يكون في اعمال العباد بفضلهم وكرمهم وفي الحقيقة ان افضاله مع العباد مقدم
على اعمالهم وانه يعطى قبل السؤال ويحقق مراد العبد بعد سؤاله بجميع النوال

(والدعاء على قسمين دايع بالدعاء وقارى للدعاء فلا داعى يفتح ابواب السموات حتى يبلغ دعاؤه العرش وقارى الدعاء لا يبلغ الا الاذن قال القارى في تفسير الفاتحة ثم لصحة التصور وجودة الاستحضار أثر عظيم في الاجابة اعتبره النبي عليه الصلوة والسلام وحرص عليه عليا رضى الله عنه لما علمه الدعاء وفيه اللهم اهدني وسددني فقال له اذكر هذاتك هداية لطريق وبالسداد سداد المهم فامر به باستحضار هذين الامرين وقت الدعاء فهذا هو سر اجابة دعاء رسل والكامل والامثل فالامثل واستقامة التوجه حال الطلب والتدعاء عند الدعاء شرط قوى في الاجابة فمن تصوره تصورا صحيحا من رؤية وعلم سابقين او حاضرين حال الدعاء ثم دعاه سيما بعد امره له بالدعاء والتزامه الاجابة فانه يجيبه بالاحالة اما من زعم انه يقصد مناداة زيد وهو يستحضر غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلوم من الانفسه اذ لم يناد القادر على الاجابة وانما توجهه الى انا انشاء من صفات تصوراته بالحالة الغائبة عليه اذ ذاك لكن سؤاله قد يثر بشفاعته حسن ظنه بربه وشفاعته المعية الالهية وحيطته فالتوجه بالخطاء مصيب من وجه كالمتجهد الخاطئ ما جور غير محروم بالكلية انتهى كلام القارى وفي رسالة القسبرى في الخبر المروى ان العبد يدعوا لله سبحانه وهو يحبه فيقول يا جبريل اخر حاجة عبدى فاقى احب ان اسمع صوته وان العبد ليدعوه وهو يغيضه فيقول يا جبريل اقض حاجة عبدى فاقى اكره ان اسمع صوته (حكى) انه وقع به دعا خط فامر الخليفة المسلمين بالخروج للاستسقاء فخرجوا واستسقوا فلم يسقوا فامر اليهود فخرجوا وسقوا فخبيرا الخليفة ودعا علماء المسلمين وسألهم فلم يسقوا عنه فاجأ سهل بن عبد الله وقال يا امير المؤمنين انا معاشر المسلمين احبنا الله لدين الاسلام وهدانا وبجب دعاءنا وتضرعنا فلهدنا لم يعجل اجابتنا وهؤلاء ابعضهم وانهم فلهدنا يعجل اجابتهم وصرفهم عن بابه قال عليه السلام قوام الدنيا باربعة اشياء بعلم العلماء وعدل الامراء ونجاة الاغنياء ودعوة الفقراء وينبغى ان يسأل الله تعالى باسمائه الحسن العظام والادعية الماثورة عن السلف الكرام وينبغى ان يتوسل الى الله تعالى بالانبياء والاولياء الصالحين (وللدعاء اما كن يظن فيها الاجابة مثلا عند رؤية الكعبة والمساجد الثلاثة وبين الجلائين من سورة الانعام وفي الطواف وعند الملتزم وفي البيت وعند زمزم وعند شرب ماءه وعلى الصفا والمروة وفي السعى وخلف المقام وفي عرفات والمزدلفة ومنى وعند الجمرات ثلاث وعند قبور الانبياء عليهم السلام وقيل لا يصح قبر نبي بعينه سوى قبر نبينا عليه الصلاة والسلام وقبر ابراهيم عليه السلام داخل السور من غير تعيين وجوب استجابة الدعاء عند قبور الصالحين بشروط معينة عند اهلها اللهم افض علينا من بركات الصالحين (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة المؤمن (قوله) وقال ربكم

ايها الناس (قوله) ادعوني وحدوني واعبدوني (قوله) استجب لكم اي اتيكم بقرينة
 (قوله) تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي ينتظرون من طاعتي (قوله) سيدخلون
 جهنم حال كونهم (قوله) داخرين اي صاغرين اذلاء فان الدخول بالفسارسية
 خوارشدن من دخر كنع وفرح صفروذل وان فسر الدعاء بالسؤال كان الاستكبار
 الصارف عنه منزلا منزلة الاستكبار عن العباد فاقم الثاني مقام الاول للمباغة او المراد
 بالعبادة الدعاء فانه من افضل ابوابها فاطلق العام على الخاص مجازا يقال ادعوني
 بلاغفلة استجب لكم بلامهله ادعوني بلاخفاء استجب لكم بالوفاء ادعوني بلاخطاء
 استجب لكم باعطائه ادعوني بشرط الدعاء وهو الاكل من الحلال (قيل الدعاء
 مفتاح الحاجة واسنانه لقمة الحلال) قال الحكيم الترمذي قدس سره من دعا الله ولم يمر
 قبل ذلك سبيل الدعاء بالتوبة والانابة واكل الحلال واتباع السنن ومراعاة امر
 كان دعاؤه مردودا واخشى ان يكون جوابه الطرد واللعن ويقال كل من دعا استجاب له
 اما بما سأل او بشئ آخر هو خير له منه ويقال الكافر ليس بدعوه حقيقة لانه انما يدعو
 من له شريك والله تعالى لا شريك له وكذا المعطاة لانهم انما يعبدون الهة لاصفات له
 من الحياة والسمع والبصر والكلام والتدرة والارادة يزعمهم فهم لا يعبدون الله تعالى
 وكذا المشبهة انما يدعون الهة جوارح واعضاء والله تعالى منزّه عن ذلك فانه ليس
 كمثل شئ وهو السميع البصير قال الشافعي رحمه الله من اتهمض لطلب مدبره فان المؤمن
 الى موجود ينتهي اليه فكره فهو مشبه وان اطمأن الى نفي محض فهو معطل وان اطمأن
 الى موجود واعترف بالهجز عن ادراكه فهو موحد فاهل السنة يثبتون لله تعالى صفات
 ثبوتية ويزهونه عما لا يليق به فهم انما يدعون الله تعالى فامن مؤمن يدعو الله ويسأله
 شئ الاعطاء اما في الدنيا واما في الآخرة يقول له هذا ما طلبت في الدنيا وقد ادخرته لك
 الى هذا اليوم حتى تنجي العبدان ليته لم يعط شئ في الدنيا وفي الآخرة لا لارادة الله
 اجابته لكن وقوع الاجابة حقيقة انما يكون في الزمان المتعين للدعاء كالسلطان اذا كان
 في وقت الفرح والاستبشار لا يرد السائل البتة قال الفضيل بن عياض والناس وقوف
 بعرفات ما يقولون لو قصد هؤلاء الوفد بعض الكرماء يطلبون منه دتقا كان بردهم
 فقالوا لا فقال والله لا يغفر في جنب كرم الله اهون على الله من الدائق في جنب كرم
 ذلك الرجل فعرفنات وزمان الوقوف من مظان الاجابة وكذا جميع امكنة العبادات
 واوقات الطاعات لان الله تعالى اذا رأى عبده حيث امر رضى عنه واستجاب دعاءه
 ونعم ما قال سفيان حيث قال بعضهم ادع الله فقال ترك الذنوب هو الدعاء قال بعض
 العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكّنات والتضرع في هيأكل

العبادات بحمل ما عقده الافلال الدارات ولا بد من حسن الظن بالله (حكى)
عن بعض البله وهو في طواف السوادع انه قال له رجل وهو يمازحه هل اخذت من الله
براءة من النار فقال الابله له وهل اخذ اناس ذلك فقال نعم فبني ذلك الابله ودخل الحجر
وتلق باستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله ان يعطيه كتابه بعقته من النار فجعل
اصحابه والناس يطوفون بعرفونه ان فلانا مزح معك وهو لا يصدقهم بل بقي مستمرا
على حاله فبينما هو كذلك سقطت عليه ورقة من طرف الميزاب فيها براءة وعقته من النار
فسر بها ووقف الناس عليها وكان من اية ذلك اسكتاب انه يقرأ من كل ناحية على السواء
لا يغير كلما قلبت الورقة اتقلب الكتاب لا تقلبها فعمل الناس انه من عند الله قال في ترويح
القلوب الادب في ابتداء كل توجه اودعاء او اسم التوبة وذكر بحمد الله والثناء عليه
والتشفع بالنبي صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه وهو مفتاح باب السعادة واكل الحلال
وهو التزيق المحرب والتبري من الحول والقوة وترك الاتجاء بغير الله وحسن الظن بالله
وجمع المهمة وحضور القلب وغاية الدعاء اظهار الفاقة والافالة يفعل ما يريد
(جن خضوع وبندى واضطرار) . (اندرين حضرت نادر اعتبار)

وفي الحديث اذا سألتم الله فاسألوه بيطون اكنكم ولا تسألوه بظهورها واذا فرغتم
فانحوا بها وجوهكم وما سئل الله شياء احب اليه من ان يسأل العافية كما في كشف
الاسرار ومنه عرف ان مسيح اليندين على الوجه عقيب الدعاء سنة وهو الاصح كما في القبة
(قال في الاسرار المحمدية كان عليه السلام يأمر اصحابه بمسح الوجه باليدين بعد الفراغ
من الدعاء ويحرض عليه وسر ذلك ان الانسان حال دعائه متوجه الى الله تعالى بظاهره
وباطنه ولذا يشترط حضور القلب فيه وصحة الاستحضار فسر الرفع والسبح ان اليد
الواحدة ترتج عن توجهه بظاهره واليد الاخرى عن توجهه بباطنه واللسان مترجم
عن جلته ومسح الوجه هو التبرك والتهني على الرجوع الى الحقيقة الجامعة بين الروح
والبدن لان وجهه الشيء حقيقته والوجه الظاهر مظهرها والمستحب ان يرفع يديه
عند الدعاء الى حذاء صدره كذا فعل النبي عليه السلام كما رواه ابن عباس رضي الله عنهما
والافضل ان يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة وان قلت ولا يوضع احدي يديه على الاخرى
فان كان وقت عذرا ويرد فاشار بالسجدة قام مقام بسط كفيه والسنة ان يخرج يديه
حين الدعاء من كيه قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي قدس سره دعوت الله ليلة
فاخرجت احدي يدي والاخرى ما قدرت على اخراجها من شدة البرد فسمعت فرأيت
في منامي ان يدي الظلمة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولم ذلك يارب فنوديت
ان اليد التي خرجت للطلب ملاءها والتي توارت حرمت ثم ان قوله ادعوني استجب

لکم بشیر الی ان معنی ادعوی اطلبوا منی ای لا تطلبوا من غیری فان من کنتله بکون له
ماکان لی وان من یطلبنی یجدنی کما قال الامن طلنی وجدنی نسال الله تعالى ان یجعله انا
من الداعین العابدین له بالاخلاص (و کذا قال الله تعالى فی اول سورة الاعراف
(قوله) ادعوا ربکم بمعنی الربی من التریة وهی تبایع الشیء الی کماله شیئا نشیئا وهو تعالی
مررب الظواهر بالعمه وهی النفوس ومررب البواطن بالرحمة وهی انقلوب ومررب
نفوس العابدین باحکام الشریعة ومررب قلوب المشافین باآداب الطریقة ومررب
اسرار المحبین بانوار الحقیقة وهو ای الرب اسم الله الاعظم ولذلك کل اسم قلبه بطل
معناه الا الرب فان مقلوبه البروهو من اسمائه تعالی وایه بشیر ماروی عن الخضر
علیه السلام انه قال الاسم الاعظم مادعا به کل نبی وولی وعدو و اشار الی انه مقدمة
دعوات الانبیاء نحو ربنا ظلمنا انفسنا الایة ونحوه والصحابة نحو ربنا ما خلقت هذا باطلا
الایات والاعداء نحو رب انظرنی ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا (قوله) نضرعا
وخفیة التضرع زاری کردن کذا فی تاج المصادر یقال ضرع الرجل بضرع ضراعة
من باب فتح ای خضع وذل وهما لان من فاعل ادعوا ای منضرعین متذللتین
مخفین الدعاء لیکون اقرب الی الاجابة لکون الاخفاء دلائل الاخلاص والاحتراز عن الراء
(روی) عن الصحابة رضی الله عنهم انهم کانوا فی غزوة فاشرفوا علی وادخلوا
یکبرون ویهللون رافعی اصواتهم فقال علیه السلام لهم اربعوا علی انفسکم فانکم
لا تدعون اسم ولا غایبا انکم تدعون سمیعا بصیرا قریبا وانه لمکم ای بالعلم والاحاطة
وفی الحدیث استجاب الاخفاء فی ذکر الله لکن ذکر شارح الکشاف ان هذا بحسب
التمام والشیخ المرشد قدیما مر المبتدی برفع الصوت لیتقلع عن قلبه الخواطر الراضخة فیه
کذا فی شرح المشارق لابن الملک (قال حسین الکاشفی فی الرسالة العالیة ای درویش
قومی که کین کا نفس را دیدند و دانستند ذکر بجهر گفتن مناسب ندیدند که برابا
انجماد و مخفی بذکر مشغول شدند و قوله حق تعالی را که واذکر ربک فی نفسک تضرعا
وخفیة کار بستند و جمعی که بمرتبه اخلاص رسیدند و باطن خود را از ربایک یافتند
ذکر را بجهر گفتند و هر یک را ازین دو طائفة بر عمل خود دلایل است (وفی المتنوی

(گفت ادعوا الله بی زاری مباش) (تا باید فیضهای دوست فاش)

(تا سقا هم ربهم آید خطاب) (تشنه باش الله اعلم بالصواب)

وعن عمر رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رفع یدیه فی الدعاء
لا یردھما حتی یمسح بهما وجهه وذلك لیصل شیء من البركة الفائضة علی الید الی الوجه
کما قال تعالی سیاهم فی وجوههم من اثر السجود وذلك المسح فی الحقیقة رجوع الی الحقیقة

الجامعة فان الوجه هو الذات كما قال في الاسرار المحمدية ان الانسان حال دماؤه متوجه الى الله تعالى بظاهره وباطنه ولذا يشترط حضور القلب فيه وصحة الاستحضار فسر الرفع والمسح ان اليد الواحدة مترجمة عن توجهه بظاهره واليد الاخرى عن توجهه بباطنه واللسان مترجم عن جنبه ومسح الوجه هو التبرك والتشبه على الرجوع الى الحقيقة الجامعة بين الروح والبدن لان وجه الشيء حقيقة والوجه الظاهر مظهرها (وقال ايضا السنة للداعي في طلب الحاجة له ان يشرهما يعني كفيه الى السماء وللمكروب ان ينصب ذراعيه حتى يقابل بكفيه وجهه واذا دعا على احد ان يقاب كفيه ويجعل ظهرهما الى السماء والسنة ان يخرج يديه حين الدعاء من كفيه (قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي قدس سره دعوت الله ليلة فاخرجت احدى يدي والاخرى ما قدرت على اخراجها من شدة البرد فتمت فرأيت في منامي ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولم ذلك يارب فتوديت اليد التي خرجت للطلب ملأناها والتي توارت حرمناها ورفع الايدي الى السماء والنظر اليها وقت الدعاء بمنزلة ان يبشّر سائل الى الخزانة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يفيض عليه سهال العطاء من هذه الخزانة قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون فالسنة قبل الدعاء ومحل نزول البركات والافضل ان يسط كفيه ويكون بينهما فرجة وان قلت ولا يضع احدى يديه على الاخرى فان كان وقت عذرا ويرد فاشار بالسجدة قام مقام بسط كفيه والمستحب ان يرفع يديه عند الدعاء بحذاء صدره كذا روى ابن عباس رضي الله عنه فعل النبي عليه السلام كذا في القنية (قوله) انه لا يحب المعتدين اي المجاوزين ما امر وابه في الدعاء وغيره نبه به على ان الداعي ينبغي ان لا يطلب ما لا يليق كرتبة الانبياء والصعود الى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم اني اسئلك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قراءة انه لا يحب المعتدين فاللائق للداعي ان يدعو بأهم الامور وهو الفوز بالجنة والنجات من النار كما قال النبي عليه السلام للاعرابي الذي قال اني اسأل الله الجنة واعوذ به من النار اني لا اعرف دندنتك ولا دندنة معاذ وقال حولهما ندندن ومعناه اني لا اعرف ما تقول انت ومعاذ يعني من الاذكار والدعوات المطولة ولكني اختصر على هذا المقدار فاسأل الله الجنة واعوذ به من النار ومعنى قوله عليه السلام حولهما ندندن ان القصد بهذا الذكر الطويل الفوز بهذا الاجر الجزيل (قوله) ولا تنفسوا في الارض بالكفر والمعاصي (قوله) بعد اصلاحها بعث الانبياء وشرع الاحكام قال الحدادي وقيل معناه ولا تعصوا في الارض فيمسك المطر عنها ويهلك

الحديث بمصابكم (قوله) وادعوه خوفا وطمعا مصدران في موقع الحال اي خائفين
من الرد لقصور اعمالكم وعدم استحقاقكم وطامعين في اجابته تفضلا واحسانا لفرط
رحمته (قوله) ان رحمة الله قريب من المحسنين وتذكير قريب مع انه مسند الى ضمير الرحمة
لأن اول الرحمة بالرحم فان الرحم بضم الاء بمعنى الرحمة قال الله تعالى واترب رجلا قال الكسائي
اراد ان اتيان رحمة الله قريب كقوله وما يدريك لعل الساعدة تكون قريبا اي اهل
ايمانها والمعنى ان رحمة الله قريب من الداعين بلسان ذاكر شاكر وقلب حاضر طاهر
وترجع للطبع وتغايب لجانب الرحمة وتنبه على وسيلة الاجابة اعني الاحسان المفسر
بان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه براك وفي الحديث ادعوا الله واتم موقنون
بالاجابة يعني لكن الداعي ربه على يقين بان الله يجيب لان رد الدعاء اما للجز في اجابته
اول عدم كرم في المدعو او لعدم علم المدعو بدعاء الداعي وهذه الاشياء مثنوية عن الله تعالى
فانه عالم كريم قادر لا مانع له من الاجابة قال سهل ما ظهر عبد فقره الى الله تعالى
في وقت الدعاء في شيء يحل به الا قال الله تعالى للبلائكة لولانه لا يحتمل كلامي لاجبته
ليبك (وحكي) ان موسى عليه السلام مر برجل يدعوه ويتضرع فقال موسى لو كانت
حاجته بيدي لقضيتها فاوحى الله تعالى اليه انا ارحم به منك ولكنه يدعوني وله غم
وقلبه في غمه وانا لا قبل دعوة عبد قلبي عند غيري فذكر ذلك للرجل فتوجه الى الله بقلبه
فقضيت حاجته فلزم حضور القلب وحسن الظن بالله في اجابة الدعاء (وحكي)
عن بعض السلف وهو في طواف الوداع انه قال له رجل ويمارحه هل اخذت من الله
برأتك من النار فقال الابله لا وهل اخذ الناس ذلك فقال نعم فبكى ذلك الابله ودخل الحجر
وتعلق باستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله ان يعطيه كتابه يعقده من النار فجعل
اصحابه والناس يلومونه ويعرفونه ان فلانا مزح معك وهو لا يصدقهم بل بقي مستقرا
على حاله فيبسا هو كذلك اذ سقطت عليه ورقة من جهة الميزاب فيها مكتوب غفقه
من النار فسر بها وأوقف الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب ان يقرأ من كل ناحية
على السواء لا يتغير كلما قلبت الورقة انقلبت الكتابة لانقلابها فعمل الناس انه من عند الله
قبل دعاء العامة بالاقتوال ودعاء الزاهدين بالافعال ودعاء العارفين بالاحوال واذا وفق الله
عبد الى نطق بأمر ما فقه اليه الا وقد اراد اجابته فيه وقضاء حاجته وعدم الدعاء
بكشف الضرر مذموم عند اهل الطريقة لانه كالقاومة مع الله ودعوى التحمل لمشاقه

كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض قدس سره

(ويحسن اظهار التجمل للعدي) (ويتيج غير العجز عند الاجابة)

(قال الخافظ)

(فقير وخسته بدرگاهت امدم رحی) (که جز دعای توأم نیست هیچ دست آویز)
 و در مناجات شیخ الاسلام است که

* خدا یا اکر وفاداران بتو امید دارند * جفا کاران نیز بغیر تو پناهی ندارند *
 والاشارة ان الضرع ما یطلع علیه الخلق والخفیة ما یطلع علیه الحق ای تضرعا
 بالجوارح وخفیة بالقلوب والاعتداء فی الدعاء طلب الغیر منه والرضی بما سواه ولا تفسدوا
 فی الارض ای فی ارض القلوب بعد اصلاحها ای بعد ان اعلمهم الله برفع الوسائط
 بینہ و بین القلوب فان فساد القلوب فی رویة غیر الحق وصلاحها فی رویة الحق و یقال
 من افساد القلوب بعد اصلاحها رسالها فی اودیة المنی بعد امساکها عن متابعة الهوی
 ومن ذلك الرجوع الی الخطیئ بعد القیام بالحقوق وادعوه خوفا من الانقطاع وطعها
 فی الاصطناع ان رحمة الله وهی بذل الثمنی قریب من المحسنین الذین یرون الله فی الطاعات
 ای یعبده طعما فیہ لانه کذا فی التأویلات الجمیة (وکذا قال الله تعالی فی اول
 سورة هود (قوله) فاستغفروه ثم توبوا الیه ان ربی قریب ای قریب الرحمة لقوله
 تعالی ان رحمة الله قریب من المحسنین (قوله) یجیب لمن دعا وسأله قال سعدی المفتحی
 والذی یلوح للخساطر ان قوله تعالی قریب ناظر لتوبوا و یجیب لاستغفروا ای ارجعوا
 الی الله فانه قریب ما هو بعید واسألوا منه المغفرة فانه یجیب لسأله لا ینحیه
 (محاسنت اکبر سر برین در نهی) (که باز آیدت دست حاجت نهی)

وحظ العبد من الاسم المجیب ان یمجب ربه فیما امره ونهیه ویتلقى عباده بلطف الجواب
 واسعاف الدوال والعبد اذا اجاب ربه فالله تعالی یجیبه کما قال ابو طالب رسول الله
 صلی الله علیه وسلم ما طوع ربک فقال علیه السلام وانت یا تم لو اطعته لا طاعک
 قال حضرة الشیخ الاکبر قدس سره الا طهر الدعاء وذن بالبعد وهو تعالی القریب
 واذا کان القریب فلم تدعوا وان سکت قال لك لم لاتدعوه هل استکبرت فلم تبق القبطه الا
 لا خرس وهم الککم صم بکم عی طوبی لهم وحسن ما تب انتهى وهذا وصف العلماء
 بالله وهم الذین قیل قییم من عرف الله کل لسانه (وکذا قال الله تعالی فی اول سورة
 الاسراء (قوله) ویدع الانسان بالشر ویدعوا لله عند غضبه بالشر واللعن والهلاک
 علی نفسه واهله وخدمه وماله والمراد بالانسان الجنس اسند الیه حال بعض افرادہ اوحی
 حته حاله فی بعض احیانه وحذفت واویدع ویمع وسندع لفظا کیه سوف یؤتی الله
 ویناد المناد وما تنقن النذر وصلا لا اجتماع الساکتین ووقفوا وهی مرادة معنی جلا
 للوقوف علی الوصل ولو وقف علیها اعطرا را الوقف بلا واو فی ثلاثها اتباعا للامام
 کافی الکواشی

﴿ بيان معنى التبشير والانذار ﴾

قال الله تعالى في سورة البقرة وبشر الذين امنوا بالبشارة الخبر السار الذي يظهر به اثر السرور في البشارة اي فرح بالحمد لقلوب الذين امنوا بان اقرأن منزل من عند الله تعالى فالخطاب للنبي عليه السلام (وقيل لكل من يتأتى منه التبشير كما في قوله عليه الصلاة والسلام بشر المشائين الى المساجد في ظلم الليل بالانوار التام يوم القيامة فانه عليه السلام لم يأمر بذلك واحد ابينه بل كل واحد مما يتأتى منه ذلك كما اشار به في قوله تعالى في سورة نوح اني لكم نذير مبين منذر من عاقبة الكفر والمعاصي وافرد الانذار مع كونه بشيرا ايضا لان الانذار اقوى في تأثير الدعوة لما ان اكثر الناس يطيعون اولا بالخوف من التهر وثانيا بالطمع في العطاء واقلهم يطيعون بالحبة للكمال والجمال (يقول الفقير الظاهر ان الانذار اول الامر كما قال الله تعالى لنبينا عليه السلام قم فانذر والتبشير ثاني الامر كما قال تعالى في سورة اتوبة وبشر المؤمنين فالانذار يتعلق بالكافرين والتبشير بالمؤمنين وان امكن تبشير الكفار بشرط الايمان لافي حال الكفر فانهم في حال الكفر انما يستحقون التبشير التهكمي كما قال تعالى فبشرهم بعذاب اليم (وقال بعض العارفين الانبياء والاولياء درجات الترب على تفاوت فبعضهم يخرج من نور الجلال وبعضهم من نور الجمال وبعضهم من نور العظمة وبعضهم من نور انكبياء فمن خرج من نور الجمال اورث قومه البسط والانس ومن خرج من نور العظمة اورث قومه الهيبة والجلال وكان نوح مشكاة نور عظمة الله ولذلك ارسله الى قومه بالانذار فلما عصوه اخذهم بالقهر كما قال الله تعالى في سورة نوح انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم قال يا قوم اني لكم نذير مبين (وكذا قال الله تعالى في سورة الحجية فبشره بعذاب اليم اي انذره على اصراره واستكباره بعذاب اليم فان ذكر العذاب قرينة على الاستعارة استعبرت البشارة التي هي الاخبار بما يظهر سرور في المخبر به للانذار الذي هو ضده بادخال الانذار في جنس البشارة على سبيل التهكم والاستهزاء هذا اذا اريد المعنى المتعارف للبشارة وهو الخبر السار ويجوز ان يكون على الاصل فانها بحسب اصل اللفظ عبارة عن الخبر الذي يؤثر في بشرة الوجه بالتغير وهو يع خبر السرور والحزن ولذا قال في كشف الاصرار اي اخبره خبرا يظهر اثره على بشرته من الترح ومن البشارة قال الله تعالى في سورة حم السجدة لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون (قوله) ان مفسرة بمعنى اي او محففة من الثقلة والاصل بانه والهاتخير الشان اي يتزولون

ملتبسین بهذه البشارة وهي (قوله) لا تخافوا ما تقدمون عليه من امر الآخرة فلا ترون
مكر وها فان الخوف غم يلحق لتوقع المكره (قوله) ولا تحزنوا على ما خلفتم من اهل
وولد فانه تعالى يخلفكم عليهم بخبرو يعطيكم في الجنة أكثر من ذلك واحسن ويجمع
بينكم وبين اهل بيكم واولادكم المسلمين في الجنة فان الحزن غم يلحق من فوات نافع او حصول
ضار (وفي اننا ويلات التجمية) الخوف انما يكون في المستقبل من الوقت وهو بحلول
مكره او فوات محبوب والملائكة يبشرونهم بان كل مطلوب لهم سيكون وكل محذور اهرهم
لا يكون والحزن من حزن ونة الوقت والذي هو راض بجميع ما يجري مستسلم للاحكام
الازلية فلا حزن ونة في عيشه بل من يكون قائما بالله وهاثما في الله دائما مع الله لا يدركه الخوف
والحزن والملائكة يبشرونهم ان لا تخافوا ولا تحزنوا على فوات العناية في السابغة
(قوله) وابشروا اي سرورا (قوله) بالجنة التي كنتم توعدون في الدنيا على السنة الرسل
هذا من بشارتهم في احد المواطن الثلاثة وعن ثابت بلغنا اذا نشقت الارض يوم القيامة
ينظر المؤمن الى حافظيه قائمين على رأسه يقولون له لا تخف ولا تحزن وابشروا بالجنة
الموعودة وانك سترى اليوم امورالن ترى مثلها فلا تهولك قائما يراد بها غيرك
(وفي اننا ويلات التجمية) وابشروا بجنة الوصلة فان الوعد صار نقدا فابقى الوعد
والوعد وما هو الا عيد في القيد فاعود الله للعوام من جميع الثواب وللخواص من حسن
المأب نقد لاختص الخواص من اولي الالباب

(ع) جنت قدست ايبحا حالت ذوق وحضور

ويقال لا تخافوا من عزل الولاية ولا تحزنوا على ما سلفتم من العناية وابشروا بحسن
العناية في البداية لا تخافوا فطما لما كنتم من الخائفين ولا تحزنوا فقد كنتم من العائفين
وابشروا بالجنة فلنتم اجرا مسلمين قال البقل قدس سره عجبت ممن استقام مع الله
في مشاهدته وادراك جلاله كيف يطبق الملائكة ان يبشروه ابن الملك والملك بين الحبيب
والمحب وليس وراء بشارة الحق بشارة فان بشارة الحق سمعوها قبل بشارة الملائكة
(بقوله) الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ليس لهم خوف القطيعة
ولا حزن الخجاف وهم مشاهدة الجبار وقول الملائكة ههنا معهم تشریف لهم لانهم
يحتاجون الى مخاطبة القوم وهم احباؤنا في نسب المعرفة وخدامنا من حيث الحقيقة الا
ترى كيف سجدوا لابنا (قوله) نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا الخ من بشارتهم في الدنيا
اي اعوانكم في اموركم لنهكم الحق ونرشدكم الى ما فيه خيركم وصلا جكم بدل ما كانت
الشياطين تفعل بالكفرة ولعل ذلك عبارة عما يخطر ببال المؤمنين المستمرين على الطاعات
من ان ذلك بتوفيق الله وتأيد له بهم بواسطة الملائكة قال جهم نرضى الله عنه من لاحظ

في اعماله الثواب والاغراض كانت الملائكة اوابائه ومن عملها على مشاهدته تعالى فهم ووليه
 لانه يقول الله ولى الذين امنوا (قوله) وفي الاخرة نمدكم بالشفاعة وتلقاكم بالكرامة
 حين يقع بين الكفرة وقرنائهم ما يقع من التعادى والتحاسن (وفي انباء ويلات النجمة)
 يشير الى ولاية الرحمة لاعوام وولاية النصر للخواص وولاية المحبة لاخلص الخواص
 فولاية الرحمة للعوام في الحياة الدنيا يوفقهم لاقامة الشريعة وفي الاخرة يجازيهم بالجنة
 وولاية النصر للخواص في الحياة الدنيا يسلمهم على اعدى عدوهم وهو نفسهم الامارة
 بالسوء ليجعلوهم امة من اخلاقها الذميمة واوصافها الدنيئة وفي الاخرة يجذبهم ارجعي
 الى ربك وولاية المحبة لاخلص الخواص في الحياة الدنيا يفتح عليهم ابواب المشاهدات
 والمكاشفات وفي الاخرة يجعلهم من اهل القربات والمعانيات ومن ولاية الله تعالى
 عقوبات فان الزلل لا يزاحم الازل (وكذا قال الله تعالى في سورة الاحزاب يا ايها النبي
 انا ارسلناك شاهدا مبعوثا الى اهل الايمان والطاعة بالجنة ولاهل المحبة بالرؤية
 (قوله) ونذيرا ومنذرا لاهل الكفر والمصيان بالنار ولاهل المغنلة بالحجاب (وكذا
 قال الله تعالى في حق الانذار في سورة يونس (قوله) اكان للناس عجبان اوحينا الى رجل
 منهم ان انذر الناس وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم (قوله) ان انذر الناس
 اى يجع الناس كافة لا ماريدي بالاول عمم الانذار لانه ينفع جميع المكلفين من الكفار
 وعوام المؤمنين وخواصهم فالبعض ينذر بنار الجحيم والبعض الاخر بانحطاط الدرجات
 في دار النعيم والبعض الثالث بنار الحجاب عن مطالعة جمال الرب الكريم وقدم الانذار
 على التبشير لان ازالة ما لا ينبغي مقدمة في الرتبة على فعل ما ينبغي وهو لا يفيد مادامت
 النفس ملوثة بالكفر والمعاصي فان تطيب البيت بالخور انما يكون بعد الكنس وازالة
 القاذورات الا ترى ان الطيب الذي يباشر معالجة الامر اض البدنية يبدأ اولا بتنقية
 البدن من الاخطا لادبته ثم يباشر المعالجة بالمقويات فكذلك الطيب الذي يباشر
 معالجة مرض القلب لا بد له ان يبدأ اولا بتنقيته من العتلة الزائفة والاخلاق الرديئة
 والاعمال القبيحة المكدر للقلب بان يسقيه شربة الانذار بسوء عاقبة تلك الامور وبعد
 تنقيته من المهلكات يعالج بمباقويه على الطاعات بان يسقيه شربة التبشير بحسن عاقبة
 الاعمال الصالحات ولهذا اقتصر على ذكر الانذار في مبدأ امر النبوة حيث قال يا ايها المدثر
 ثم فأنذر (قوله) وبشر الذين امنوا واولادهم الذين كفروا والذين كفروا بالانبياء الذين هم
 والرحمة ماداموا على كفرهم (قوله) ان لهم اى بان لهم (قوله) قدم صدق عند ربهم
 اى اعمالا صالحة سابقة قدموها ذخرا لآخرتهم ومزلة رفيعة يقدمون عليها سميت
 قدما على طريق تسمية الشيء باسمه لانه السبق والقدم يكون بالقدم كما سميت النعمة

بدلائها تعطى باليد واضافة قدم الى الصديق من قيل انسافة لموصوف الى صفته
 للمبالغة في صدقها وتحققها كلها في صدقها وتحققها مطبوعة منه واذا قصد تبينها
 لا تبين الاية وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قدم الصديق شفاعة تبين لهم هو
 امامهم الى الجنة وهم بالآثر (وكذا قال الله تعالى في سورة المدثر يا ايها المدثر قم فانذر
) قوله (المدثر بتشديد ن اعلمه المدثر وهو لابس الدثار وهو ما ليس فوق الشئ الذي
 يلي الجسد ومنه قوله عليه السلام الانصار شعار واناس دثار وفيه اشارة الى ان الولاية
 كالشعار من حيث تعاقبها بالباطن والنبوة كاللثار من حيث تعاقبها بالظاهر
 ولذلك خوطب عليه السلام في مقام الانذار المدثر (روى) عن جابر رضى الله عنه
 عن النبي عليه السلام انه قال كنت على جبل حراء فتوديت بالحمد لك رسول الله فظفرت
 عن يميني وعن يساري ولم ار شيئا فظفرت فوقى فاذا به قاعد على عرش بين السماء والارض
 يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة رضى الله عنها فقلت دثروني دثروني
 وصبو اعلى ماء باردا فزل جبريل وقال يا ايها المدثر يعني انه انما دثر ببناء على اقشعراز
 جلده وارتعاد فرائعه رعبا من الملك النازل من حيث انه رأى ما لم يره قبل ولم يستأنس
 به بعده فظن ان به مسا من الجن فخاف على نفسه لذلك وذكر حضرة اشبح الاكبر
 قدس سره الاظهر ان الدثر انما يكون من البرودة التي تحصل عتیب الوحى وذلك
 ان الملك اذا ورد على النبي عليه السلام بعلم او حكم يلقي ذلك الروح الانساني وعند ذلك
 تشتعل الحرارة الغريزية فيتغير الوجه وتنقل الرطوبة الى سطح البدن لاستيلاء الحرارة
 فيكون من ذلك العرق فاذا سرى عنه ذلك سكن المزاج وانتشبت تلك الحرارة وانتفخت
 تلك المسام وقبل الجسم الهواء من خارج فيتمخلل الجسم فيبرد المزاج فتأخذ القشرة رية
 فتزاد عليه اثنياب ليسخن انتهى وقال السهيلي رحمه الله كان عليه السلام متدثرا بذياه
 حين فرغ من هول الوحى اول نزوله وقال دثروني دثروني فقال له ربه يا ايها المدثر ولم يقل
 يا محمد ولا يا فلان ليستشعر الله والملاطفة من ربه لما تقدم في المنزل وفائدة اخرى مشاكلة
 الآية بما بعدها ووجه المشاكلة بين اول الكلام وبين قوله قم فانذر حتى الابد الدثار
 والمعروفة بقوله عليه السلام انا النذير العريان ومعنى النذير العريان الجاد المشعر وكان
 النذير من العرب اذا اجتهد جرد ثوبه وأشار به مع الصياح تأكيد في الانذار والتحذير
 (وقد قيل ايضا ان اصل قولهم النذير العريان ان رجلا من خثعم وهو بجعر جبل واهله
 خثعميون وابن اتمام اوقيلة من معد كما في القاموس اخذوا العدو فقطعوا يده وجردوا ثيابه
 فألفت الى قومه نذير لهم وهو عريان فقيل لكل مجتهد في الانذار والنحو يف النذير
 العريان فاذا ثبت هذا فقد تشاكل الكلام ببعضه ببعض فاجم النذير بالثبات مضاف

الى معنى التذير العريان ومقابل ومربطه لفظا ومعنى (قوله) قم اى من مضجعك يعنى خوابكاه (قوله) فانذر الناس جميعا من عذاب الله ان لم يؤمنوا لانه عليه السلام مرسل الى الناس كافة فلم تكن ملة من الملل الا وقد بلغتها دعوته وقرعها انذاره وافرد الانذار بالذكر مع انه ارسل بشيرا ايضا لان التحلية بالمعجزة قبل التحلية بالمهمة وكان الناس عاصين مستحقين للتخويف فكان اول الامر هو الانذار (يقول الفقير امده الله التقدير بالفيض الكثير خوطبت بقوله قم فانذر وانا متوجه مر اقب عند رأس الشريف فى الحرم النبوى فحصل لى اضطراب عظيم وحيرة كبرى من سطوة الخطاب الالهى وغلبنى الارتعاد وظننت انى مأمور بالانذار الظاهرى فى ذلك المقام لما ان اكثر الناس كانوا يسيثون الادب فى ذلك الحرم حتى انى بكيت مرة بكاء شديدا من غلبة الغيرة فقبل لى اولئك الذين اعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم ثم انى عرفت بالهام من الله تعالى انى رسول نفسى لاغير مأمور بتزكيتها واصلاح قواها ومن الله الاعانة على ذلك (وكذا قال الله تعالى فى سورة يونس لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ببيان لما اولاهم من خيرات الدارين بعد بيان انجائهم من شرورهما ومكارههمار والجملة مستأنفة كانه قيل هل لهم وراء ذلك من نعمة وكرامة فقيل لهم ما يسرهم فى الدارين وتقديم الاول لما ان التحلية سابقة على التحلية والبشرى مصدر اريد به البشرى من الخيرات العاجلة كالنصر والفتح والغنيمة وغير ذلك والآجلة الغنية عن البيان والظرفان فى موقع الحال منه والهامل ما فى الخبر من معنى الاستقرار اى لهم البشرى حال كونها فى الحياة الدنيا وحال كونها فى الآخرة اى عاجلة وآجلة او من الضمير المجزى ر اى حال كونهم فى الحياة الخ ومن البشرى العاجلة النساء الحسن والذكر الجميل ومحبة الناس هذا ما اخاره المولى ابوالسعود بناء على انها بشارة ناجزة متصودة بالذات (وقيل البشرى مصدر والظرفان متعلقان به اما البشرى فى الدنيا فهى البشارات الواعدة للمؤمنين المتقين فى غير موضع من الكتاب المبين وعن النبى عليه السلام هى الرقيا بالصالحة براها المؤمن اوترى له اى براها مسلم لاجل مسلم اخر ولا يخفى ان كون الرقيا بالصالحة مبشرة للمؤمن يمنع ان تكون بنبوة فتكون بوجه اخر من صلاح وتبنيه غفلة وفرح وغيرها كما فى شرح المشارق لابن الملك وهذه البشارة لا نحصل الا لاولياء الله لانهم مستغرقوا القلب والروح فى ذكر الله ومعرفة الله فسامهم كاليقظة لا ينفيد الا الحق واليقين وامان يكون متوزع الخاطر على احوال هذا العالم الكدر المظلم فانه لا اعتماد على رؤياه وفى التأويلات النجمية لهم البشورات التى هى تلوا النبوة من الوقائع التى يرون بين النوم واليقظة والالهامات والكشوف وما يرد عليهم من المواهب والمشاهدات كما قال عليه السلام لم يبق من النبوة الا البشورات انتهى وفى الحديث

الرويا الصادقة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة ومعماته ان انبى عليه السلام حين بعث اقام بمكة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة عشرين سنة فمدة الوحى اليه في القطة ثلاث وعشرون سنة ومدة الوحى في المنام ستة اشهر من ثلاث وعشرين سنة فمضى خزنه من ستة واربعين جزءاً وانما ابتدئ رسول الله بالرويا لئلا يفتحا الملك بالرسالة فلا تحملها القوى البشرية فكانت الرويا تأنيسه (وقال بعضهم لهم البشرى عند الموت تأتيم الملائكة بالرحمة واما البشرى في الآخرة فتلقى الملائكة اياهم مسلمين مبشرين بالقوز والكرامة وما يرون من يباض وجوههم واعطاء الصحف بايمانهم وما يقرؤون منها وغير ذلك من البشارات في كل موطن من المواطن الاخرى فتكون هذه بشارة بما سيق من البشارات العاجلة والاجلة المطلوبة لماياتها لاندوتها (وفي اناء ويلات النجمة) بشرهم في الآخرة بكشف القناع عن جبال العزة عند سطوات نور القدم وزهى ظلمة الحدوث وبقاء الحق رحمة منه كما قال يشهرهم رحمة وفي حديث الرؤية في البشارة الكثيرة يقول الله تعالى لهم بعد الجلى هل بقى لكم شئ بعد هذا فيقولون يا ربنا واى شئ بقى وقد نجيحتنا من النار وادخلتنا دار رضوانك وانزلتنا بحجورك وخلعت علينا ملابس كرمك وأربتنا وجهك فيقول الحق جل جلاله بقى لكم فيقولون يا ربنا وما ذاك الذى بقى فيقول دوام رضائى عليكم فلا اسخط عليكم ابداً فاحلاها من كلمة وما الذها من بشرى فبدأ سبحانه بالكلام خلقنا فقال كن فاقول شئ كان لنا منه السماع فتحتم بمابه بدأ فقال هذه الملائكة فتحتم بالسماع وهو هذه البشرى (قوله) لا تبديل لكلمات الله اى لمواعيده الواردة في حقهم اذ لا خلف لمواعيده اعلا (وفي التأويلات النجمية) لا يتغير احكامه الازلية حيث قال للولى كن وليا والعدو كن عدوا وكانوا كإراد للحكمة البالغة فلا تغير لكلمة الولى وكلمة العدو (قوله) ذلك التبشير (قوله) هو القوز العظيم الذى لا يصل الى كنهه ما تقول وكيف لا وفيه سعادة الدارين (اعلم) ان الولاية على قسمين عامة وهى مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى ولى الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وخاتمة وهى مختصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك والولاية عبارة عن فناء العبد في الحق والبقاء به ولا يشترط في الولاية الكرامات الكونية فانها توجد في غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات اقلية كالعلوم الالهية والمعارف الربانية فهاتان الكرامتان قد يجتمعان كما اجتمعنا في الشيخ عبد القادر الكيلانى والنسخ ابى مدين المغربى قدس الله سرهما فانه لم يأت من اهل الشرق مثل عبد القادر في الخوارق ومن اهل الغرب مثل ابى مدين مع ما لهما من العلوم والمعارف الكلية وقد تفرقتان فوجدنا ثانية دون الاولى كما فى اكثر الكمل من اهل الفناء واما الكرامات الكونية كالشى

على الماء والطيران في الهواء وقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وغيرها فقد صدرت
من الرهبانية والمفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخدلان من حيث لا يعلمون كما سبق
في سورة البقرة عند قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة
الاية والنبوة والسالة كالسلطنة اختصاص الهى لا مدخل لكسب العبد فيها وأما الولاية
كالوزارة فكسب العبد مدخل فيها فكما يمكن الوزارة بالكسب كذلك يمكن الولاية
بالكسب وفي الحقيقة كل منهما اختصاص عطائي غير كسبي حاصل للعين الثابتة
من الفيض الاقدس وظهوره بالتدريج بمحصول شرائطه واسبابه يوهى المحجوب فيظن
انه كسبي بالعمل فاول الولاية انتهاء السفر الاول الذى هو السفر من الخلق الى الحق بازالة
التعشيق عن المظاهر والاغيار والخلاص من القيود والاستار والعبور على المنازل
والمقامات والحصول على المراتب والدرجات وبمجرد حصول العلم اليقيني للشخص
لا يلحق باهل المقام لانه انما يتجلى الحق لمن انعمى وزال عنه اسمه ولما كانت المراتب
ثمينة قسم ارباب هذه الطريقة المقامات الكلية الى علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين
فعلم اليقين متصور الامر على ما هو عليه وعين اليقين بشهود كما هو وحق اليقين بالقضاء
في الحق والبقائه علما وشهودا وحالا لا علما فقط ولا نهاية لكمال الولاية فمراتب الاولياء
غير متناهية والطريق التوحيد وتركيب النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها
من الاغراض الدنيئة فمن جاهد في طريق الحق قد سعى في الخلق نفسه بزمرة الاولياء
ومن اتبع الهوى فقد اجتهد في الالتحاق بفرقة لاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء
فان المرید من يقى ارادته في ارادة الشيخ فمن عمل برأيه امرأ فهو ليس بمريد وينبغي
للمؤمن ان يجتهد في تحصيل سير اولياء الله واقل الامر ان لا يقصر في جهم فان المرء مع
من احب اى يحشر معه فلا بد من الجهة الجامعة من وجه خاص (قوله) ولا يجزئك
قولهم هو في الحقيقة نهى له عليه السلام عن الحزن كأنه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال
بتكديهم وتشاورهم في تدبير هلاكك وإبطال امرك وسائر ما يتفوهون به في شاك
مما لاخير فيه وانما وجه النهى الى قولهم للمبالغة في نهيه عليه السلام عن الحزن لما ان النهى
عن التأثير نهى عن التأثر بامسله قال الكواشي يتم الوقف هنا ويختار الاستئناف بان العزة
كأنه قيل فالى الاخرن فقيل (قوله) ان العزة اى الغلبة والقهر (قوله) لله جميعا
اى في مملكته وسلطانه لا يملك احد شيأ منها اصلا لاهم ولا غيرهم ويعصمك منهم
وينصرك عليهم (قوله) هو السميع العليم يسمع ما يقولون في حقك ويعلم ما يعزمون عليه
وهو مكافئهم بذلك (وفي التأويلات النجمية) ان العزة لله جميعا في الدنيا والاخرة يعز
من يشاء في الدنيا ودون الاخرة ويعز من يشاء في الاخرة دون الدنيا ويعز في الدنيا والاخرة

جميعا فلا يضره هو اجس النفس ووساوس الشيطان في احتطاطه بشهوات الدنيا
ونعيمها والترزق بزيتها ولا ينعمه نعيم الدنيا عن نعيم الآخرة كما قال الله تعالى قل من حرم
زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق فيكون من خواص عباده الذين
آتاهم الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة بل يكون لبعضهم نعيم الدنيا معينا على تحصيل
نعيم الآخرة كما جاء في الحديث الرباني وان من عبادي من لا يصلحه الا الغنى فان افقرته
يفسده ذلك (وكذا قال الله تعالى في اول سورة البقرة بقوله ام لم تنذروهم لايؤمنون
واصل الانذار للاعلام بامر مخوف وكل منذر معلم وليس كل معلم منذرا كما في تفسير ابي الليث
والمراد ههنا التخويف من عذاب الله وعقابه على المعاصي وانما اقتصر عليه لما بينهم ليسوا
باهل للارشاد اصلا ولان الانذار اوقع في القلوب واشد تأثيرا في النفوس فان دفع المضار
اهم من جلب المنافع فحيث لم يأتوا به فلان لا يرفعوا للارشاد رأسا اولى وانما لم يقل سواء
عليك كما قال لعبد الاصلام سواء عليكم ادعوتهم ام انتم صامتون لان انذارك وترك
لنذارك ليسا سوية في حقك لانك تثاب على الانذار وان لم يؤمنوا فاما في حقهم فهم سواء
لانهم لا يؤمنون في الحالين وهو نظير الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فانه تثاب به الامر
وان لم يعمل به المأمور وكان هؤلاء القوم كفوم هود الذين قالوا لهود عليه السلام سواء
علينا او عظمت ام لم تكن من الواعظين وقال تعالى في حق هؤلاء سواء عليهم الخ ويقال
لهم في القيامة اصلوها فاصبروا ولا تنصبروا سواء عليكم انما نجزون ما كنتم تعملون
واخبر عنهم انهم يقولون سواء علينا اجز عنا ام صبرنا ما لنا من محيص فلما كان الوعظ
وتركه سواء كان صيرهم في النار وتركه سواء وجز عنهم فيها وتركه سواء وانت اذا كان
عصيانك في الشباب والشيب سواء وتماذك في الصحة والمرض سواء واعراضك في النعمة
والحنة سواء وقسوتك على القريب والبعد سواء وزيفك في السر والعلانية سواء
اما تخشى ان تكون توبتك عند الموت واصرارك عند التزع وسكوتك سواء وزيارة
الصالحين لك وامتاعهم سواء وقيام الشغاه بامر تركهم سواء كذا في تفسير التيسير

✽ اتباع النبي وبعثه ✽

قال الله تعالى في سورة الاعراف قل يا محمد يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الخطاب
جام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى الكافة من الثقلين الى من وجد
في عصره والى من سيجد بعده الى يوم القيامة بخلاف سائر الرسل فانهم بعثوا الى اقوامهم
اهل عصرهم ولم تستمر شرائعهم الى يوم القيامة واليكم متعلق بقوله رسول وجميعا حال

من ضمير اليكم (قال الحدادي اني رسول الله اليكم كافة ادعوكم الى طاعة الله وتوحيده
واتباعه فيما اؤديه اليكم وفي آكام المرجان لم يخالف احد من طوائف المسلمين في ان الله
تعالى ارسل محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم الى الجن والانس والعرب والنجم فان قلت
في بعثة سليمان عليه السلام مشاركته لانه ايضا كان معه واثا الى الانس والجن وحكما
عليه هابل على جميع الحيوانات قلت ان سليمان عليه السلام لم يبعث الى الجن بارسالة بل بالملك
والضبط والسياسة والسلطنة لانه عليه السلام استخدمهم وقضى بينهم بالحق وما دعاهم
الى دينه لان الشياطين والعفاريت كانوا يقومون في خدمته وينقادون له مع انهم
على كفرهم وطينانهم كذا حققه والهي الاسكوي قال ابن حنبل الجن داخلون
في مسمى الناس لغة وهو من ناس ينوس اذا تحرك قال الجوهري وصاحب القاموس الناس
يكون من الانس ومن الجن جمع انس اسم له اناس جمع عزيز ادخل عليه ال (قوله)
الذي منصوب او مرفوع على المدح اي اعني الله الذي اوهو الذي (قوله) له ملك
السموات والارض مر او راست بادشاهي اسمائها وزميتها وتدير وتصرف دران لاله
الا هو هي معبودي تبت مستحق عبادت جزؤ وهو يدل من الصلة التي قبله وفيه
بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله المتفرد بالالوهية واسم هو غمير غيبة وهو
من اخص اسمائه تعالى اذا الغيبة الحقيقية اتماهي له اذ لا تتصوره العقول ولا تتخذه الاوهام
وهو اسم لحضرة الغيب الثانية التي هي اول تعيينات الذات الذي هو رزح جامع بين
حكمي الاسم الباطن والظاهر وحيث تخفى فيه الواو فهو اسم لحضرة غيب الغيب وهي
الحضرة الاولى من حضرات الذات وهو فاتحة الاسماء وام كتابها تنزل منزلة الالف
من الحروف كذا في ترويح القلوب لعبد الرحمن البسطامي قدس سره (واعلم ان المقربين
لا يرون موجودا سوى الله تعالى فاذا قالوا هو اشاروا به الى الحق سبحانه سواء تقدم له
مرجع اولا وتحقيقه في حواشي ابن الشيخ في سورة الانخلاص (قوله) يحبي ويميت
زيادة تقرير بالالوهية لانه لا يقدر على الاحياء والامانة الا الذي لاله الا هو قال الحدادي
يحبي الخلق من النطفة ويميتهم عند انقضاء آجالهم لا يقدر على ذلك احد سواه وقيل
معناه يحبي الاموات للبعث ويميت الاحياء في الدنيا (قوله) فامنا بالله ورسوله الفاء
لترجيع الامر على مائمه وتقرر من رسالته عليه الصلاة والسلام (قوله) النبي الامي
مدح له عليه السلام ومعنى الامي لا يقرأ ولا يكتب فيؤمن من جهته ان يقرأ الكتب
ويقتل اليهم اخبار الماضين ولكن يتبع لما يوحى اليه (قوله) الذي يؤمن بالله وكلماته
اي ما انزل عليه من اخبار سائر الرسل ومن كتبته ووجهه وانما وصف به لجل اهل الكتابين
على الامثال بما امر وابه وانصرح بآيمانه بالله تعالى للتنبيه على ان لا يمان به تعالى لا ينفك

عن الايمان بحكماته ولا يتحقق الابه (قوله) واتبعوه اى فى كل ما باتى وما يذر من امور الدين
(قوله) لعلمكم تهتدون علة للعلمين احوال من فاعليهما اى رجاء لاهتدائكم الى المطلوب
اوراجين له وفى تعليقه بهما ايدان بان من صدقه ولم ينهه بالتزام احتكام شريعته فهو
بمعزل من الاهتداء مستمر على النقي والضلالة قال سيد الطائفة الجليل قدس سره الطرق
كلها مسدودة على الخلق الاعلى من افتنى ارسل الله صلى الله تعالى عليه وسلم واتبع
سنته ولم يترك طريق الخيرات كلها مفتوحة عليه وعلى المتبعين اظه والمتابعين
سنته (قال الشيخ العارف الواسل الوارث الكامل محي الدين بن العربي قدس سره
فى بيان السنة والسنى الانسان لا يخلو ان يكون واحدا من ثلاثة بالنظر الشرعى وهو
اما ان يكون باطنيا محضاً وهو القائل بتجريد التوحيد عندنا حالا وفعلاً وهذا يؤدى
الى تعطيل احكام الشرائع وقب اعيانها وكل ما يؤدى الى هدم قاعدة من قواعد الدين
اوسنة من سنته ولو فى العادات كالاكل والشرب والوقاع فهو مذموم بالاطلاق عصمنا الله
واياكم من ذلك واما ان يكون ظاهراً باحضا متقللاً بحيث ان يؤدى به ذلك الى التجسيم
والتشبيه فعوذ بالله منهما فى باب الاعتقادات او يكون معتمداً على مذهب فقيه من الفقهاء
اصحاب علوم الاحكام المحبوبة قلوبهم بحب الدنيا عن معارضة الملكوت فتراه خائفاً
من الخروج عن مذهبه فاذا سمع سنة من سنن النبي عليه السلام يحيلها على مذهب
فقيه اخر فيترك العمل بها ولو اوردت الف حديث ما ثور فى فضائلها فيتصامم
عن سماعها بل يسمى الظن بر واية التقدمين من التابعين والسلف بناء على عدم ايراد
ذلك الفقيه اياها فى كتابه فكل ذلك ايضا ملحوق بالذم شرعاً والى الله نزع ونتجى
من ان يجعلنا واياكم منهم واما ان يكون جارياً مع الشريعة على فهم اللسان حيث ما مشى
الشارع مشى وحيث ما وقف وقف قدما بقديم حتى فى اقل شئ من الفضائل فى العبادات
والعادات صار فاجلاً غيائته وباذلال كل مجموده فى ان لا يفوته شئ من الافعال المحمدية
فى عبادته وعادته على حسب ما سمح له فى اثناء مطالعته من كتب الاحاديث المعول
عليها او التى فى ذهنه من استاذه وشيخه المعتمد عليه ان لم يكن من اهل المطالعة فهذا
هو الوسط وهو السنة والاخذ به هو السنى وبهذا يصح محبة الله له (وحكى) ان الشيخ
الاكبر قدس سره الاظهر قال راعيت جميع ما صدر عن النبي عليه السلام سوى واحد
وهو انه عليه السلام زوج بنته علياً رضى الله عنه وكان بيت فى بيتها لا تكلف ولم يكن لى
بنت حتى افعل كذلك (وحكى عن سلطان العارفين ابى يزيد البسطامى قدس سره
انه قال ذات يوم لاصحابه قوموا بنا حتى ننظر الى ذلك الذى قد شهر نفسه بالولاية
قال فضيننا فاذا بالرجل قد قصد المسجد فرمى بزاقه نحو القبلة فانصرف ابو يزيد

ولم يسم عليه وقال هذا ليس بأمون على ادب من اداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون ما مونا على ما يدعيه من مقامات الاولياء والصديقين (وحكى عن احمد بن حنبل رحمه الله قال كنت يوما مع جماعة تجردوا وادخلوا الماء فقلت بالحديث وهو من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا يمتز و لم تجردوا فرأيت تلك الليلة قائلا يقول لي يا احدا ابشر فان الله قد غفر لك باستمائك السنة وجعلك اماما يقسدي بك فقلت من انت قال جبريل عليه السلام (وعن عابس بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقبل الحجر الاسود ويقول اني لادع اباك حجر لا تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله قبلك ما قبلتك واتفق المشايخ على ان من اتى زمامة في يد كلب مثلا حتى لا يكون زرده بحكم طبعه فففسه اقوم لقبول الرياضة من جعل زمامة في حكم نفسه يسترسل بها حيث شاء كالبهايم فالواجب عليك ان تكون تابعا لامرئ سلا

(سلك اصحاب كهف روزى چند بی مردم گرفت و مردم شد

فإذا اتبعت فاتبع سيد المرسلين محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم الذى ادم ومن دونه من الانبياء والاياء تحت لوائه فإذا اتبعت واحدا من امته فلا تتبعه لمجرد كونه رجلا مشهورا بين الناس مقبولا عند الامراء والسلاطين بل كان الواجب عليك ان تعرف اول الحق ثم ترز الرجال به (وفيه قال باب العلم الرباني على رضى الله عنه من عرف الحق بارجال حار في مناهات الضلال بل اعرف الحق تعرف اهله وبقدر متابعتك للنبي صلى الله عليه وسلم تستحكم مناسبتك به وتأكدا علاقة المحبة بينك وبينه وبكل ما يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه او زيارة قبره او جواب المؤذن والصداء له عنيبه كنت مستحقا لشفاعته قالوا لو وضع شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم او عصاه او سوطه على قبر عاص لنجا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كانت في دار افسان او بلدة لا يصيب سكانها بلاء ببركتها وان لم يشعر واهبا ومن هذا القبيل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة اسرار الكعبة وانكف بها فف قال الامام الغزالي رحمه الله واذا اردت مثلا من خارج فاعلم ان كل من اطاع سلطانا وعظمه فاذا دخل بلده ورأى فيها سهما من جعبته ارسوطه فانه يعظم تلك البلدة واهلها قال ملائكة يعظمون النبي صلى الله عليه وسلم فاذا راوا ذخاؤه في دار او بلدة او قبر عظموها صاحبه وخففوا عنه العذاب ولذلك السبب ينفع الموتى ان توضع المصاحف على قبورهم ويتلى عليهم القرآن ويكتب القرآن على القراطيس وتوضع في ايدي الموتى كذا في الاسرار الحميدة اللهم اجعل حرفتنا محبته وارزقنا شفاعته (وكذا قال الله تعالى في سورة الاعراف الذين يتبعون الرسول في محل الجرد على انه صفة للذين يتفنون او بدل منه يعني

محمد صلى الله عليه وسلم الذي نوحى اليه كتابا مختصا به (قوله) النبي اى صاحب
 المعجزة وقال ايضا وى انما سماه رسولا بالاضافة الى الله ونبيا بالاضافة الى العباد
 (قوله) الامى الذى لا يكتب ولا يقرأ وكونه عليه السلام اميا من جملة معجزاته فانه
 عليه السلام لو كان يحسن الخط والقراءة لصار متهمًا بأنه ربما طالع في كتب الاولين
 والاخرين فحصل هذه العلوم بتلك المطالعة فلما اتى بهذا القرآن العظيم المشتمل على علوم
 الاولين والاخرين من غير تعلم ومطالعة كان ذلك من جملة معجزاته الباهرة من كان العلم
 الاعلى يخدمه واللوح المحفوظ يحفظه ومنظره لا يحتاج الى تصوير لرسم وقد وصف الله
 تعالى هذه الامة في الانجيل امة محمد اناجيلهم في صدورهم ولولم يكن رسم الخطوط
 لكنوا يحفظون شرائع الله عليه وسلم بقلوبهم لكمل قوتهم وظهور استعداداتهم
 والام الاصل وعنده ام الكتاب (قوله) الذى يجدونه مكتوبا باسمه وصفته (قوله)
 عندهم متعلق بيجدون او يكتبوا وكذا (قوله) في التوراة والانجيل اللذين تعبد بهما
 بنو اسرائيل سابقا لاحقا فان قيل الرحمة المذكورة لو اقتصت بهم لزم ان لا تثبت غيرهم
 من المؤمنين وليس كذلك اوجب بان هذا الاختصاص بالاضافة الى نبي اسرائيل
 الموجودين في زمان النبي الامى ولم يؤمنوا به بالاضافة الى جميع ما عداهم (قوله)
 يأمرهم بالمعروف اى بالتوحيد وشرائع الاسلام (قوله) وينهاهم عن المنكر اى عن كل
 ما لا يعرف في شريعة ولا سنة (قوله) ويحل لهم الطبيعات التى حرمت عليهم بشوم
 ظلمهم كالشعوم (قوله) ويحرم عليهم الخبائث كالدم والحما الخنزير فالمراد بالطبيعات
 ما يستطيه الطبع ويستلذه والخبائث ما يستخبه الطبع ويتفرغ منه فتكون الآية دليلا
 على ان الاصل في كل ما يستطيه الطبع الحل وكل ما يستخبه الطبع الحرمة الدليل
 منفصل ويجوز ان يراد بهما ما طاب في حكم الشرع وما خبت كاربيا وارشوة ومدلول الآية
 حينئذ ان ما يحكم الشرع بحله فهو حلال وما يحكم بحرمته فهو حرام ولا حكم لاستطابة
 الطبع واستخبائه فيها (قوله) ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم اى يخفف
 عنهم ما كانوا به من التكليف الشاقة كتعين القصاص في العمد والخطا من غير شرع
 الدية وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع اتجاسة من الجلود والثوب وعدم الاكتفاء
 بفلسه واحراق الغنائم وتحريم العمل يوم السبت بالكلية شبهت هذه التكليف الشاقة
 بالأجل الثقيل والاغلال التى تجمع اليد الى العنق واصل الاصر الثقل الذى يأمر صاحبه
 اى يجبره من الحراك لثقله (قوله) فالذين امنوا به اى بنو الرسول النبي الامى واطاعوه
 في اوامره ونواهيه (قوله) وعززوا مآوى عظمهم ووقروه واعانوه بمع اعدائه عنه (قوله)
 ونصروه على اعدائه في الدين (قوله) واتبعوا التوراة التى اُنزل معه يعنى القرآن الذى

ضوء في القلوب كضياء النور في العيون قال صاحب الكشف فان قلت ما معنى قوله
انزل معه وانما انزل مع جبريل قلت انزل مع نبوته لان استنباه كان مصحوبا بالقران مشفوعا به
انتهى فمعناه في انزل حال من ضمير بتقدير المضاف اى انزل ذلك النور مصاحبا لنبوته
(قوله) اولئك المذمتون بتلك الذمات الجليلة (قوله) هم المفلحون اى الفائزون
بالمطلوب الناجون من الكروب لا غيرهم من الامم فيدخل فيهم قوم موسى دخولا
اوليا حيث لم ينجوا بما في توابعهم من المشقة الهائلة وبه يتحقق التحقيق ويتأتى التوفيق
وانطريق بين دعائه عليه السلام وبين الجواب وهو من قوله عذابى الى هنا فقد علم
ان اتباع القران وتطبيق النبي عليه السلام بعد الايمان سبب للفوز والفلاح عند الرحمن
ونصرته عليه السلام على العموم والخصوص فالعموم للعامة من اهل الشريعة
والخصوص للنخبة من ارباب الطريقة واصحاب الحقيقة وهم الواصلون الى كمال
انوار الايمان واسرار التوحيد بالاخلاص والاختصاص (واعلم) ان المقصود الالهى
من ترتيب سلسلة الانبياء عليهم السلام وهو وجود محمد صلى الله عليه وسلم فوجود الانبياء
قبله كالمقدمة لوجوده الشريف فهو الخلاصة والنتيجة والريشة واسرف الانبياء والمرسلين
كما قال عليه السلام فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب
واحتلت الفنائم وجعلتلى الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي
النبيون وكذلك المقصود من الكتب الالهية السالفة هو القران الذى انزل على النبي
عليه السلام فهو زبدة الكتب الالهية واعظمها ومصداق لما بين يديه لانه بلفظه
قد اعجز البلاء ان يأتو بسورة من مثله وبمعناه جامع لما فى الكتب السالفة من الاحتكام
والآداب والفضائل متضمن للجمع والبراهين والدلائل وكذا المقصود من الامم السالفة
هو هذه الامة الرحومة اعنى امة محمد صلى الله عليه وسلم فهى كالنتيجة لما قبلها وهى الامة
الوسط كما قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا وكذا المقصود من الملوك السالفة
والسلاطين السالفة هو الملوك العثمانية فهم زبدة الملوك ودولتهم زبدة الدول حيث
لادولة بعدها لغيرهم الى ظهور المهدي وعيسى ويقالون من هم مبادى الدجال
من الكفرة الفجرة من الافرنج والتركوس وغيرهم ولهم الجمعية الكبرى واليد الطولى
والدولة العظمى فى الاقاليم السبعة واطراف البلاد من المغرب واشرق ولم يعط هذا
لواحد قبل دولتهم وبذل على هذه الجمعية كون اسم جدهم الاعلى عثمان فان عثمان
رضي الله عنه جامع القران فهم مظاهر لاسم الحق كما كان عمر رضى الله عنه كذلك
حيث انه لما اسلم قال يا رسول الله انسنا على الحق قال عليه السلام والذي بعثني بالحق نبيا
كلنا على الحق قال انا والذي بعثك بالحق نبيا لان عبد الله بعد اليوم سرا فاطهر الله الدين

بإيمانه فكان ظهروا للدين مشروطا بإيمانه فهذا أول الظهور ثم ولم إلى ان انتهى إلى زمن
 الدولة العثمانية ولذلك بقاوا نون على الحق فالسيف الذي بيدهم قد ورنوه كابر عن كابر
 ومجاهدا عن مجاهد (حكى) ان عثمان الغازي جد السلاطين العثمانية انما وصل
 إلى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسنخياء زمانه ببذل النعم للمتدبرين
 فنقل ذلك على اهل قريته وانعكس اليه ذلك وذهب ليشتكى من اهل القرية إلى الحاج
 بكناش ولي قدس سره او غيره من الرجال فترن في بيت رجل قد علق فيه مصحف فسأل
 عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان نقعد عند كلام الله فقام
 وعقديده مستقبلا اليه فلم يزل إلى الصبح فلما اصبح ذهب إلى طريقه فاستقبله رجل وقال
 انما عليك ثم قال له ان الله تعالى عظمك واعطاك وذربك السلطنة بسبب تعظيمك
 لكلامه ثم امر بقطع شجرة وربط برأسها مندبلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده
 جماعة فجعل أول غزوته إلى بلاجك وقبح بعناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين
 في الظاهر ايضا فصار سلطانا ثم بعد ارنحاله صار ولده اورخان سلطانا ففتح هو بروسة
 المحروسة بأعسوان الالهى فالدولة العثمانية من ذلك الوقت إلى هذا الان على الازدياد
 بسبب تعظيم كلام الله القديم وكان الله تعالى اظهر لطفه للاولين كذلك يظهره
 للآخرين وان كان في بعض الاوقات يظهر انهم والجلال تأديبا وتنبها ففتحته لطفه
 وجمال (والاشارة في الايات ان الله تعالى امتحن موسى عليه السلام باختبار قومه
 ليعلم ان المختار من الخلق من اختاره الله لا الذي اختاره الخلق وان الله الاختيار الحقيقي
 لقوله وربك يخلق ما يشاء ويختار وليس للخلق الاختيار الحقيقي لقوله ما كان لهم الخيرة
 ثم استخرج من القوم المختار ما كان موجبا للرجفة والصعقة والهلاك وهو سؤال الادب
 في سؤال ازوية جهارا وكان ذلك مستورا عن نظر موسى متمكنا في جبلتهم وكان الله
 المتولي للسرار وحكم موسى بظواهر صلاحيتهم فاراه الله ان الذي اختاره يكون مثلك
 كقوله تعالى وانا اخترتك فاستمع لما يوحى والذي تختاره يكون كالقوم فلما تحقق لموسى
 ان المختار من اختاره الله حكم بسفاهة القوم واظهر الاستكانة والتضرع والاعتذار
 واتوبة والابتناء والاسترحام كما قال فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم
 من قبل واياي اهلكنا بما فعل السفهاء منا (وفيه اشارة اخرى إلى ان نار شوق الرؤية
 كما كانت متمكنة في قلب موسى بالقوة وانما ظهرت بالفعل بعد ان سمع كلام الله تعالى
 فان من اصطكاك زناد الكلام وحجر القلب ظهر سرر نار الشوق فاشتعل منه كبريت
 اللسان الصدوق وشعلت شعله السؤال فقال رب ارنى انظر اليك كذلك كانت نار الشوق
 متمكنة في ابحار قلوب القوم فبا اصطكاك زناد سماع الكلام ظهر سرر نار الشوق فاشتعل

منه كبريت اللسان ولما لم يكن اللسان لسان النبوة صعد منه دخان السؤال الموجب
للصعقة والرجفة والسرفية ان يعلم موسى وغيره ان قلوب العباد مختصة بكرامة ابداع
نار المحبة فيها ثلاثا بظن موسى انه مخصوص به ويعذر غيره في تلك المسألة فانها من غلبات
الشوق تطرأ عند استماع كلام المحبوب ولذا قال عليه السلام ما خلق الله من بنى ادم
من بشر الا وقلبه بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاغته وبالاصبعين
يشير الى صفتي الجمال والجلال وليس لعبر الانسان قلب مخصوص بهذه الكرامة واقامة
القلب وازاغته في ان يجعله مرأة صفات الجمال فيكون الغالب عليه الشوق والمحبة لطفاً
ورحمة وفي ان يجعله مرأة صفات الجلال فيكون الغالب عليه الخرس على الدنيا والشهوة
قهرها وعزة فالتكئة فيه ان قلب موسى عليه السلام لما كان مخصوصاً بالاصطفاء للرسالة
والكلام دون القوم كان سؤاله لرؤية شعله نار المحبة مقروناً بحفظ الادب على بساط
القرب بقوله رب اني انظر اليك قدم عزة الربوبية واطهر ذلة العبودية وكان سؤال
القوم من القلوب الساهية الالهية فان نار الشوق تصاعدت بسوء الادب فقالوا ان تؤمن
لك حتى نرى الله جبهة قدموا الخجود والانكار وطلبوا الرؤية جهاراً فاخذتهم الصاعقة
بظلمهم فشتان بين صدمة موسى وصدمة قومه فان صدمة كانت صفة اللطف مع تجلي
صفة الربوبية وان صدمتهم كانت صدمة القهر عند اظهار صفة العزة والعظمة ولما كان
موسى عليه السلام ثابتاً في مقام التوحيد كان ينظر بنور الواحدية فيرى الاشياء كلها
من عند الله فرأى سفاهة القوم وما صدر منهم من اثار صفة قهره فتنة واختبار اللهم
فلما دارت كؤوس شراب المكالبات وسكر موسى باقداح المناجاة زل قدمه على بساط
الانبساط فقال ان هي الافتنك تفضل بها من تشاء اى تزيع قلب من تشاء باصبع صفة
القهر وتهدي من تشاء اى تقيم قلب من تشاء باصبع صفة اللطف انت ولينأى المتولى
لامورنا وانما صغر في هدايتنا فاغفر لنا ما صدر منا وارحمتنا بنعمة الرؤية التي سألناكمها وانت
خير الغافرين اى خير من يسترعى ذنوب المذنبين يعنى انهم يسترون الذنب ولا يعطون
سؤلهم فانت الذى تستر الذنب وتبدله بالحسنات وتعطى سؤل اهل الزلات واكتب لنا
في هذه الدنيا حسنة يعنى حسنة الرؤية كما كتبت لمحمد عليه السلام ولخواص امته هذه
الحسنة في الدنيا وفي الآخرة يعنى خصنا بهذه الفضيلة في الدنيا والآخرة انا هدانا اليك
رجعنا اليك في طلب هذه الفضيلة بالسر لا بالعناية وانت الذى تعلم السر والاختفى
واجابهم الله تعالى سرا بسر واخبرنا باخمار قال عذابي اصيب به من اشاء اى بصفة
قهرى آخذ من اشياء وبقراءة من قرأ من اسأ اى من اساء في الادب عند سؤال الرؤية
حيث قالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جبهة آخذهم على سوء ادبهم فادبهم بتأديب

عذاب الفرقة ورحتى وسعت كل شيء نعمة وإيجاداً وتربية فساكتها يعنى حسنة الرؤية والرحمة بها التى انتم تسألونها للذين يتقون ويؤتون الزكاة يعنى يتقون بالله عن غيره ويؤتون من نصاب هذا المذموم الزكاة الى طلابه والذين هم بابائنا يؤمنون يعنى الذين هم يؤمنون بانوار شواهد الايات لا بالتقليد بل بالتحقيق وهم خواص هذه الامة كما عرف احوالهم وصرح اعمهم بقوله الذين يتبعون الرسول النبى الامى وفيه اشارة الى ان فى امته عايله السلام من يكون مستعداً لاتباعه فى هذه المقامات الثلاثة وهى مقامات الرسالة والنبوة التى هى مشتركة بينه وبين الرسل والانبيا والمقام الامى الذى هو مخصوص به صلى الله عليه وسلم من بين الانبيا والرسل عليهم السلام ومعنى الامى انه ام الموجودات وأصل المكونات كما قال اول ما خلق الله روحى وقال حكاية عن الله لولاك لما خلقت الكون فلما كان هو اول الموجودات واصلها سمي اميا كما سمي مكة ام القرى لانها كانت مبدأ القرى واصلها وكما سمي ام الكتاب اماناته مبدأ الكتب واصلها فاما اتباعه فى مقام الرسالة والنبوة فبان بأخذ ما اتاه الرسول وبتهى عما نهاه عنه كما قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فان الرسالة تتعلق باحكام الظاهر والنبوة تتعلق باحوال الباطن فلهوام شركة مع الخواص فى الانتفاع من الرسالة وللخواص اختصاص بالانتفاع من النبوة فمن ادى حقوق احكام الرسالة فى الظاهر يفتح له بها احوال النبوة فى الباطن من مقام تنبيه الحق تعالى بحيث يصير صاحب الاشارات والالهامات الصادقة والرؤيا الصالحة والهواتف الملكية وربما يؤول حاله الى ان يكون صاحب المكاملة والمشاهدة والمكاشفة واهله يصير مأموراً بدعوة الخلق الى الحق بالمتابعة لا بالاستقلال كما قال عليه السلام علماء امتى كانبيا بنى اسرائيل يشيروا الى هذا القوم وذلك ان المتقدمين من بنى اسرائيل فى زمن الانبيا عليهم السلام لما وصلوا الى مقام الانبياء اعطوا النبوة والله اعلم وكانوا مترربين لدين رسولهم حاكمين بالكتب المنزلة على رسلهم فكذلك هذا القوم كما قال تعالى وجعلنا منهم ائمة يهدون بلهم نالاية واما اتباعه فى مقام اميته صلى الله عليه وسلم فلذلك مخصوص روحانيته الاولى ثم يجذبها الوحى انزل فى مقام التوحيد ثم اختطف بانوار الهوى عن انانيته الى مقام الوحدة كما قال تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم الواحد وكما قال تعالى ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى فقاب قوسين عبارة عن مقام التوحيد واودانى عن مقام الوحدة تفهم انشاء الله تعالى فمن رجع بالسيرة متابعته من مقام البشرية الى ان بلغ مقام روحانيته ثم يجذبها النبوة انزل فى مقام التوحيد ثم اختطف بانوار المتابعة عن انانيته الى مقام الوحدة فقد حظى بمقام اميته صلى الله عليه

وسلم وبقوله تعالى الذي يجردونه مكنو باعندهم في التوراة والانجيل بشير الى انه مكتوب
عندهم والافهم مكنون عنده في مقعد صدق بأمرهم بالمعروف وهو طالب الحق والنيل
اليه ونهاهم عن المنكر وهو طالب ماسواه والانقطاع عنه وبحل لهم الطيبات
اي القربات الى الله تعالى اوان الطيب هو الله وبحرم عليهم الخبائث وهي الدنيا
وماباعدهم عن الله وبضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم يعني اصرهم
من العهد الذي كان بين الله تعالى وبين حبيبه صلى الله عليه وسلم بان لا يصل احد الى مقام
اهيته وحبيبه الامته ولعل شفاعته بتبعيته كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
الاية وقال عليه السلام الناس يحتاجون الى شفاعتي حتى ابراهيم فكان من هذا العهد
عليهم شدة واغلال تمنعهم من الوصول الى هذا المقام فقد وضع النبي عليه السلام عنهم
هذا الاصر والاغلال بالدعوة الى متابعته ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى فالذين امنوا به
وعزروه ونصره واي قرؤه باختصاص هذا المقام فانه مخصوص به من بين سائر
الانبياء والرسول ونصره بالتسابعة واتبعوا النور الذي انزل معه يعني حين اختطف
بانوار الهوى عن انانيته فاستفاد نور الوحدة فلم يبق من ظلمة انانيته شئ وكان نورا صرفا
فلما ارسل الى الخلق انزل معه نور الوحدة كما قال تعالى قد جاءكم من الله نور يعني محمد
صلى الله عليه وسلم وكتاب مبين يعني القرآن فامروا بتسابعة هذا النور لانه يسوا منه
نور الوحدة فيفوزوا بالسعادة الكبرى والنعمة العظمى اولئك هم الفالحون في حجب
الانانية الفاترون بنور الوحدة كذا في التأويلات الجمية (وكذا قال الله تعالى في سورة
النساء بقوله وارسلناك للناس رسولا اي رسولا للناس جميعا است برسول للعرب
وحدهم بل انت رسول العرب والعجم كقوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس فرسولا حال
قصدها تعميم الرسالة والجوار متعلق بها قدم عليها للاختصاص (قوله) وكفى بالله
شهيدا على رسالتك بنصب المعجزات (وفي التأويلات الجمية) يشير بقوله تعالى
وارسلناك للناس رسولا اي الناس الذين قد نسوا الله ونسوا ما شاهدوا منه
وما عاهدوا عليه الله وارسلناك اليهم ككلامنا وتذكرهم بايماننا ونجدد لهم
عهدنا وترغبهم في شهودنا وتدعوهم اليها وتهديهم الى صراطنا وتكون لهم سراجا
منير يهتدون بهدك ويؤمنون حظاك الى ان توصلهم الى الدرجات اعلى وتزلفهم
في المقصد الاعلى وكفى بالله شهيدا اي شاهدا لاجبائه واوليائه ثلثا يكتفوا براحة
دون لقائه انتهى وفي الاية تعليم الادب ورؤية التأثير من الله تعالى (روى) ان ابا بكر
رضي الله عنه ابتلى بوجع السن سبع سنين فاعلمه جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسأل عليه السلام عن حاله فقال لملم تذكر يا ابا بكر فقال كيف اشكو مما جاء من الحبيب

فلا بد من التحقّق بالاخلاق الحسنة لان الكل من عند الله وانما ارسل الله رسوله لايخرج
الناس من الظلمات الى النور فاذا تأدّبوا بالاداب النبوية وصلوا الى الحقيقة المحمدية
وكان خاتم النبوة بين كنفه صلى الله عليه وسلم اشارة الى عصمته من وسوسة الشيطان
لان الحساس يحس من بين الكفتين فدخل خرطومه قبل قلب الانسان فيوسوس اليه
فاذا ذكر الله خنس وراءه وكان حول خاتم النبوة شعرات مائلة الى الحضرة مكتوب
عليه محمد نبي امين وقيل غير ذلك والتوفيق بين الروايات بتعدد الخطوط وتنوعها
بحسب الحسابات والتجليات او بالنسبة الى انظار الناظرين ثم انه قد اتفق اهل العلم
على افضلية شهر رمضان لانه انزل فيه القرآن ثم شهر ربيع الاول لانه مولد حبيب الرحمن
واما افضل الليالي فليل القدر لنزول القرآن فيها وقيل ليله المولد المحمدي
لولا ما انزل القرآن ولا تعين ليله القدر فعلى الامة تعظيم شهر المولد ووليته ينيبوا
منه شفاعة ويصلوا الى جواره (قوله) من يطع الرسول فقد اطاع الله لانه في الحقيقة
مباغ والاخر هو الله تعالى (روى انه عليه السلام قال من احبني فقد احب الله
ومن اطاعني فقد اطاع الله فقال المنافقون لقد عارف الشريك وهو ينهى عنه ما يريد
الا ان نخذه ربك انخذت النصارى عيسى فتزلت (قوله) ومن تولى اى عرض
عن طاعته (قوله) فارسلناك عليهم حفيظا تحفظ عليهم اعمالهم ونحاسبهم عليها
انما عليك ابلاغ وعلينا الحساب قوله حفيظا حال من كاف ارسناك وعليهم متعلق
بحفيظا (قوله) ويقولون اذا امرتهم بأمر (قوله) طاعة اى امرنا وشأننا طاعة
(قوله) فاذا برزوا من عندك اى خرجوا (قوله) بيت طائفة منهم غير الذى تقول
اى زورت خلاف ما قلت لها يا محمد فالضير للخطاب او ما قالت لك من ضمان الطاعة
فالضير للغيبة واشتقاق البيت من ايتوتة ولما كان غالب الافكار التى يستصحبها
الانسان واقعا في الليل اذهالك يكون الخاطر اصفى والشواغل اقل سمي الفكر المستصحب
ميتا (قوله) والله يكتب ما يبيتون بئته في صحائف اعمالهم لا بجازاة (قوله) فاعرض
عنهم قال المبالاة بهم (قوله) وتوكل على الله في الامور كلها سيما في شأنهم (قوله) وكفى
بالله وكيفا بكفك معرتهم وبتقم لك منهم اذا قوى امر الاسلام وعز انصاره والوكيل
هو العالم بما يفوض اليه من التدبير (قوله) اغلا يتدبرون القرآن يتاملون في معانيه
ويتصورون ما فيه واحل التدبر النظر في ادبارا شئ وما يؤول اليه في عاقبه ومنتهاه
ثم استعمل كل تاء مل (قوله) ولو كان من عند غير الله اى ولو كان من كلام البشر كما زعم
الكفار (قوله) لو جدوا فيه اختلافا كثيرا من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان
بعضه فصحا وبعضه ركيكا وبعضه يصعب معارضته وبعضه يسهل ومطابقة

بعض اخباره المستنبطة للواقع دون بعض وموافقة المنسل لبعض احكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لتقصان القوة البتيرية وهل يجوز ان يقال بعض كلام الله ابلغ من بعض قال الامام السيوطي في الاتقان جوزه قزم لقصور نظرهم فينبغي ان يعلم ان معنى قول القائل هذا الكلام ابلغ من هذا الكلام ان هذا في موضعه له حسن ولطف وبلاغة وذلك في موضعه له حسن ولطف وهذا الحسن في موضعه اكل وابلغ من ذلك في موضعه فلا ينبغي ان يقال ان قل هو الله احد ابلغ من ثبت بل ينبغي ان يقال ثبت بدا ابي لهب دعاء عليه بالخسران فهل توجد عبارة تدل على وحدانيته ابلغ منها فالعالم اذا نظر وكذلك في قل هو الله احد لا توجد عبارة تدل على وحدانيته ابلغ منها فالعالم اذا نظر الى ثبت بدا ابي لهب في باب الدعاء بالخسران ونظر الى قل هو الله احد في باب التوحيد لا يمكنه ان يقول احدهما ابلغ من الآخر وقال بعض المحققين كلام الله في الله افضل من كلامه في غيره فقل هو الله احد افضل من ثبت بدا ابي لهب لان فيه فضيلة الذكر وهو كلام الله وفضيلة الذكر وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الالهية والسلبية وسورة ثبت فيها فضيلة الذكر فقط هو كلام الله تعالى قال الغزالي في جوهر القرآن ومن توقف في تفضيل الايات اول قوله عليه السلام افضل سورة واغظم سورة بانه اراد في الاجر والثواب لان بعض القرآن افضل من بعض فالكل في فضل الكلام واحد والتفاوت في الاجر لافي كلام الله تعالى من حيث هو كلام الله القديم القائم بذاته تعالى انتهى (يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة قولهم ان هذه الآية في غاية الفصاحة كما قال القاضي عند قوله تعالى وقيل يا ارض ابلعي ماء الآية بشرح يجوز القول بالتفاوت في طبقات الفصاحة كما عليه علماء البلاغة ومن هنا قال من قال

(در بيان و در فصاحت كي بود يكسان سخن)

(كرجه كوينده بود چون جا حظ و چون اسمعي)

(در كلام ايزد بيجون كه وحى منزلست)

(كي بود ثبت يدا مانند يا ارض ابلعي)

قال العلماء القرآن يدل على صدقه عليه السلام من ثلاثة اوجه (احدها اطراد انفاضة في الفصاحة) وثانيها اشتماله على الاخبار عن الغيوب (وثالثها سلامته من الاختلاف وسبب سلامته منه على ما ذهب اليه اكثر المتكلمين ان القرآن كتاب كبير مشتمل على انواع كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله لوقع فيه انواع من الكلمات المتناقضة لان الكتاب الكبير الطويل لا ينفك عن ذلك ولما لم يوجد فيه ذلك فلما انه ليس من عند غير الله وانما هو وحى اوحى اليه عليه السلام من عند الله بواسطة جبرائيل فن اطاعه

فيه فقد اطاع الله ، والاطاعة سبب انزال المطالب الدنيوية والاخرية وبرشدك على شرف
الاطاعة ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم في طاعة الله وعده دخول الجنة كما قال السعدي
(سك اصحاب كهف روزي چند) (بي مردم گرفت و مردم شد)

فاذا كان من تبع المطيعين كذلك فساظنك بالمطيعين وكان من صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل
منه الصلاة ومن شكر الله في نعمائه ولم يشكر الوالدين لا يقبل منه فكذلك من اطاع الله
ولم يطع الرسول لا يقبل منه والاشارة ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان لوصفه بالفناء
فانيا في الله باثباته فاما مع الله فكان خليفة الله على الحقيقة فيها بعامل الخلق حتى قال
وامرئت اذ رمت ولكن الله رمى وكان الله خليفته فيما بعامله الخلق حتى قال ان الذين
يباعونك انما يبايعون الله ولهذا كان يقول صلى الله عليه وسلم خيلفتي على امتي فمن تولى
في ارسلك عليهم حقيقا فانك لست لك حافظا فكيف لهم فانهم تولوا عني لاعتك فانما
على حسابهم لعلك وفي قوله تعالى ويقولون طاعة اشارة الى احوال اكثر مريدي
هذا الزمان اذ كانوا حاضرين في العجبة ينعكس تلاءوا شعة انوار الولاية في مرآة قلوبهم
فبرز دادون ايماننا مع ايمانهم وارادة مع ارادتهم فيصفون باذانهم الواعية الى الحكم
والمواظاة الحسنة ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ويقولون السمع
والطاعة فيما يسمعون ويخاطبون به فاذا برزوا من عندك وهب لهم رياح المهوى
وشهوة الحرص وعميات قلوبهم عن مجازات القرار على الولاية وعاد المشغوم الى طبعه
يت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون اى يغير عليهم ما يغيرون
على انفسهم لان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فاعرض عنهم فاصفح عنهم
واصبر معهم وتوكل على الله اعلم الله يصلح بالهم ولا يجعل التغيير وبالهم ويحسن
عائتهم وما لهم وكفى بالله وكيلا للموكلين عليه والمتجشئين اليه ثم اخبر عن الدواء كما اخبر
عن الدواء بقوله لا يتدبرون القرآن والاشارة ان العباد لو كانوا يتدبرون القرآن ويتفكرون
في اثار مجزته وانوار هداياته ونظم اياته وكلام فصاحته وجمال بلاغته وجزالة الفاظه
ورزانة معانيه وحنانة مبانيه وفي اسرارته وحقائقه ودقة اشاراته ولطائفه وانواع
معالجاته لامراض القلوب من اصابة ضرر الذنوب لوجدوا فيه لكل داء دواء ولكل
مرض شفاء ولكل عين قرة ولكل وجه غرة ولراوا كما تأسه موصوفا بالصفاء محفوفا
من القذى بجرا الانتفى عجبائه وبرالاتنى غرابه روحا لا تباعض فيه ولا خلاف
وجه لا تنافض فيها ولا اختلاف ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا
ولم يجدوا فيه نقيرا ولا قطميرا انتخبته من النأ وبلاات النجمة (قوله) واذا اجاهم
اى بالغ ضامة السلمين (قوله) امر من الامن او الخوف اى خبر من السرايا الذين

بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ظفر وغنمة اونكة وهزيمة (قوله) اذا عوا به
 اى افشوا ذلك الخبر واطهره لعدم خبرتهم بالاحوال واستنباطهم للامور وكانت
 اذا عنهم مفسدة يقال اذا عا السر واذا عا به والياء من يده (قوله) ولو ردوه اى ذلك الخبر
 (قوله) الى الرسول والى اولى الامر منهم بترك التعرض له وجعله بمنزلة غير المسموع
 وتفويض امره الى رأى الرسول صلى الله عليه وسلم ورأى كبار اصحابه كالخلفاء الاربعة
 او رأى امراء السرايا فكبار الصحابة اولوا امر على معنى انهم البصراء بالامور
 وان لم يكن لهم امر على الناس والامراء اولوا الامر على الناس مع كونهم بصراء
 بالامور (قوله) اعلمه اى علم تدبير ما خبروا به على اى وجه يذكرونه (قوله) الذين
 اى الرسول واولوا الامر الذين (قوله) يستنبطونه منهم اى يستخرجون تدبيره
 بنجارهم وانظماهم الصحيحة ومعرفتهم بامور الحرب ومكايدها واعل الاستنباط
 اخراج النبط وهو الماء يخرج من البئر اول ما تحفر يقال انبط الحفار اذا بلغ الماء وسمى
 القوم الذين يزلون بالبطائح بين العراقيين نبطا لاستنباطهم الماء من الارض وقيل كانوا
 ينفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم واولى الامر على امن وثوق بالظهور
 على بعض الاعداء او على خوف واستشعار فيذيعونه فينشرون فيبلغ الاعداء فتعود اذا عنهم
 مفسدة ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم وفوضوه اليهم وكانوا لم يسمعوا
 لئلا الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويدرون منه فالمراد بالاستنبطين
 منهم على كلا الوجهين الرسول واولوا الامر ومن فى قوله يستنبطونه منهم اما تبعية
 واما يمانية تخرج يديده وفي الآية نهى عن اغشاء السر قيل لبعض الادباء كيف حفظك
 للسر قال انا قبره ومن هذا قيل صدور الابرار قبور الاسرار وفي الآية اشارة الى ارباب
 السلوك اذا قبح لهم باب من الانس او الهية او الحضور او الغيبة من اثار صفات الجمال
 والجلال اشاعوه الى الاختيار ولو كان رجوعهم في حل هذه المشكلات الى سنن الرسول
 صلى الله عليه وسلم والى سيرة اولى الامر منهم وهم المشايخ الباقون الواعلون ومن كانه
 شيخ كامل فهو ولى امره لئلا الذين يستنبطونه منهم وهم ارباب الكشف وبحثائق
 الاشياء فهم القواصون في بحار اوصاف البشرية المستخرجون من اصداف العلوم
 در حقائق المعرفة (قوله) ولولا فضل الله عليكم ورحمته برسالة الرسول واتزال
 الكتاب (قوله) لا تتبعم الشيطان بالكفر والضلال (قوله) الا قليلا اى الا قليلا منكم
 فان من خصه الله بعمل راجح وقلب غير متكدر بالانهمساك فى اتباع الشهوات يهتدى
 الى الحق والصواب ولا يتبع الشيطان ولا يكفر بالله وان فرض عدم ازال القرآن وبيعة
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وغيرهما ممن كان

على دين المسيح قبل بعثته (وقال المسيح نحم ادين قدس سره في تأويلاته اعلى الاستثناء
راجع الى ابى بكر الصديق رضى الله عنه فانه كان قبل بعث النبي عليه السلام يوافقه
في طاب الحق) قالت عائشة رضى الله عنها لم اعقل ابوى قط الا وهما يدينان الدين
ولم يمر علينا يوم الا ياتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طر في النهار بكرة وعشيا
(وروى عن انبي عليه السلام كنت وابوبكر كفرسى رهان سبقت فتبغى ولوسبغتني
لنبتة وفي الحقيقة كان النبي عليه السلام فضل الله ورحمته يدل عليه) قوله تعالى
هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلواى قوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
وقوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فذرا وجود انبي عليه السلام وبعثه لبقوا
في تيه الضلالة تائبين كما قال الله تعالى ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل
لنئ ضلال مبين يعنى قبل بعثته وكانوا قد اتبعوا الشيطان الى شفا حفرة من النار
وكان عليه السلام فضلا ورحمة عليهم فانقذهم منها كما قال تعالى وكنتم على شفا حفرة
من النار فانقذكم منها) قال حضرة الهداى قدس سره

(سرماية سعادت عالم محمد است) (مقصود از اين طينت آدم محمد است)

(در صورت آدم آمد كچه مقدما) (در معنى پيشوا ومقدم محمد است)

(كچه هداى رسالت مكرم است) (محبوب حق محمد رخايم محمد است)

قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمد صلى الله عليه وسلم لجعل رأسه من البركة
وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر وشفتيه من التسبيح ووجهه
من الرضى وصدره من الاخلاص وقلبه من الرحمة وفؤاده من الشفقة وكفيه من السخاوة
وشعره من نبات الجنة وريقه من غسل الجنة فلما اكمله بهذه الصنة ارسله الى هذه الامة
فقال هذا هدى اليكم فاعرفوا قدر هدى وعظموه كذا في زهرة الرياض (وقيل
في وجه عدم ارتحال جسده الشريف النظيف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام
قد عرج الى السماء بحسبه انه انما بقى جسده الطاهر هنا لاصلاح عالم الاجساد وانتظامه
فانه مظهر الذات وطسم الكائنات لجمع الانتظام بوجوده الشريف كذا في الوقايعات
المحمودية نقلا عن حضرة الشيخ المشير بافتاده افندى قدس الله سره آمين آمين
يارب العالمين) وكذا قال الله تعالى في سورة النساء يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واولى الامر منكم وهم امراء الحق وولاة العدل كالحلفاء الراشدين ومن يتعدى
بهم من المهتدين واما الامراء الجور فبمعزل من استحقاق العطف على الله والرسول
في وجوب الطاعة فانهم للصوص المتغلبة لاخذهم اموال الناس بالتمهر والتغلبة وانما
افرد بالذكر طاعة الله ثم جمع طاعة الرسول مع طاعة اولى الامر حيث قال تعالى

واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ولم يقل واطيعوا اولى الامر منكم تعليميا
الادب وهو ان لا يجتمعوا في الذكر بين اسمه سبحانه وبين اسم غيره واما اذا زال الامر
الى المخلوقين فيجوز (قوله) فان تنازعتم في شيء اصل النزاع الجذب لان المتنازعين
يجذب كل واحد منهم الى غير جهة صاحبه اى اختلفتم انتم واولوا الامر منكم في امر
من امور الدين (قوله) فردوه الى الله فارجعوا فيه الى كتاب الله (قوله) والرسول
اى الى سنته صلى الله عليه وسلم وتعلق اصحاب الطواهر بطاهر هذه الآية في ان الاجتهاد
والقياس لا يجوز لان الله تعالى امر بالرجوع الى الكتاب والسنة ولا يوجد في كل حادثة
نص ظاهر فعمل انه امر بالنظر في مودوعاته والعمل على مدلولاته ومقتضياته ولكن الآية
في الحقيقة دليل على حجة القياس كيف لاورد المختلف فيه الى المنصوص عليه انما يكون
بالتمثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس ويؤيده الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة
رسوله صلى الله عليه وسلم فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة ثابت بالكتاب وثابت بالسنة
وثابت بالرد اليهما بالقياس (قوله) ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فان الايمان بهما
يوجب ذلك اما الايمان بالله فظاهر واما الايمان باليوم الآخر فلما فيه من العتاب على المخالفة
(قوله) ذلك اى الرد الى الكتاب والسنة (قوله) خير لكم من التنازع واصح (قوله)
واحسن في نفسه (قوله) تأويلا اى عاقبة وما لا ودلت الآية على ان طاعة الامر آء
واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم قال صلى الله عليه وسلم لا طاعة
لمخلوق في معصية الخالق وقال صلى الله عليه وسلم من عامل الناس فلم يظلمهم ومن حذشهم
فلم يكذبهم ومن وعدهم لم يخلفهم فهو من كملت مرؤته وظهرت عدائته ووجبت
اخوانته ولا بد للامر آء من خوف الله وخشيته باجراء الشرع والاحكام واتباع سنن النبي
عليه السلام حتى يلاء الله قلوب الناظرين اليهم رعبا وهيبة فخيت لا يمتحنون الى محافظة
الصورة والمهبة انظاهرة (روى) ان كلب لروم ارسل الى عمر رضى الله عنه هدايا
من الثياب والجملة فلما دخل الرسول الى المدينة قال اين دار الخليفة وبنوه فقيل ليس له دار
عظيم كاتوهت انمله بيت صغير فدلوه عليه فاتاه فوجد له بيتا صغيرا حقيقا قد اسود بابه
لطول الزمان فطابه فلم يصادفه وقيل انه خرج الى السوق لحاجته وخوارج المسلمين
اى للاحتساب فخرج الرسول الى طلبه فوجده نائما تحت ظل حائط قد توسد بالدارة
فلما رآه قال عدلت فانت فمت حيث شئت وامر اؤنا غلوا فاحتاجوا الى الحصون
والجيوش (وروى) ان اثنى عشر رجلا كان له عامل على ناحية فكذب اليه بجمود الربيع
ويستأذنه في الزيادة على الرسوم فامسك عن اجابته فعاوده العامل في ذلك فكذب اليه
فدكان في ترك اجابته ما حسبتك تنزجر به عن تكليف ما لم تؤمر به فاذن قد ايت الا

تتمادى في سوء الادب فاقطع احدى اذنيك واكفف عما ليس من شأنك فقع العار
اذنه وسكت عن ذلك الامر وبالجملة فالظلم عار وجزاؤه نار والاجتناب منه واجب
على كل عاقل واذا كان نية المؤمن العدل فليجنب اهل الظلم وليجنب عن اطاعتهم
فان اطاعة لاهل الحق لا تغيرهم قال عليه السلام من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني
فقد عصى الله ومن يطع الامير العادل فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصى الله (واعلم)
ان الولاية انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا (روى) انه
قيل للنجاشي بن يوسف لم لا تعدل مثل عمر وانت قد ادرت خلافته فلم تعدله وصلاحه
فقال في جوابهم تبادروا اى كونوا كائى ذر في الزهد والتقوى انعم لكم اى اياكم
معاملة عمر في العدل والانصاف وفي الحديث كما تكونون يولى عليكم احدكم يعني ان تكونوا
صالحين فيجعل وليكم رجلا صالحا وان تكونوا طالحين فيجعل وليكم رجلا طالحا
(وروى) ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب ما علامة رضاك من سخطك
فاوحى اليه اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامة رضاى واذا استعملت شرارهم
فهو علامة سخطى ثم اعلم بان المراد باولى الامر في الحقيقة المشايخ الواصولون
ومن بيده امر التربية فان اول امر المريد شيخه في التربية فينبغي للمريد في كل وارد حق
يدق باب قلبه واشارة اراد الهام واقعة تنبى عن اعمال او احوال في حقه ان يضرب
على محك نظر شيخه فايرى فيه الشيخ من المصالح وبشير اليه او يحكم عليه يكون متقادرا
لاوامره ونواهيها لانه اولوا امره واما الشيخ فاو اولوا امره الكتاب والسنة فينبغي له ان ماسخه
من الغيب بوارد الحق من الكشوف والشواهد والاسرار والخطايا يضرب على محك
الكتاب والسنة فاصدقاه ويحكمهما عليه فيقبله والا فلا لان الطريقة مقيدة بالكتاب والسنة
كذا ذكره الشيخ الكامل نجم الدين اكبرى في تأويلاته (قوله) الم تر الى الذين يزعمون اى
يدعون والمراد بالزعم هنا الكذب لان الآية نزلت في المنافقين (قوله) انهم امنوا بما انزل
اليك اى بالقرآن (قوله) وما انزل من قبلك اى بالثورة وغيرهما من الكتب المتراثة وكانه
قيل ماذا يفعلون فقيل (قوله) يريدون ان يحاكموا الى الطاغوت عن ابن عباس رضى الله
عنه ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبي عليه السلام لانه كان يقضى بالحق
ولا ينفذ الى الرشوة ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف لانه كان شديد الرغبة الى الرشوة
واليهودى كان محققا والمنافق كان مبطلا ثم اصر اليهودى على قوله فاحتكما الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى فلم يرض المنافق وقال تحكما الى عمر فقال لليهودى
لعمري قضى لي رسول الله فلم يرض بقضائه وخصم اليك فقال عمر للمنافق اكدلك فقال نعم
فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاقبل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق

المنافق حتى مات وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت فيه بط
 جبرائيل عليه السلام وقال ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق فالطاغوت
 كعب بن الاشرف سمي به لافراطه في الطغيان وعداوة الرسول وفيه من يحكم بالباطل
 ويؤثر لاجله (قوله) وقدامر وان يكفر وابه اي والحال انهم قدامر وان يتبرأوا
 من الطاغوت (قوله) تعالى وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله اي وما ارسلنا
 رسولا من الرسل الا من الاشياء الا ليطاع بسبب اذنه تعالى في طاعته وامره المبعوث
 اليهم بان يطيعوه ويتبعوه لانه مؤد عنه تعالى وطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله
 (قوله) ولوانهم اذ ظلموا انفسهم وعرضوها للعذاب برترك طاعتك والتحاكم الي غيرك
 (قوله) جاؤك تائبين من النفاق (قوله) فاستغفروا لله بالتوبة والاخلاص (قوله)
 واستغفر لهم الرسول بان يسأل الله ان يغفر لهم عند توبتهم فان قلت لوتابوا على وجه صحيح
 لقبلت توبتهم فالقائدة في ضم استغفار الرسول الى استغفارهم قلت التحاكم الى الطاغوت
 كان مخالفة لحكم الله وكان ايضا اساءة الى الرسول عليه السلام وادخلا للغم الى قلبه عليه
 السلام ومن كان ذنبه كذلك وجب عليه الاعتذار عن ذلك الغير (قوله) لوجدوا الله
 لصادفوه حال كونه تعالى (قوله) توابا مبغيا في قبول التوبة (قوله) رحاما مبالغا
 في التفضل عليهم بالرحمة بدل من توابا (قوله) فلا يلبس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم
 يخالفون حكمكم ثم استأنف القسم فقال (قوله) وربك لا يؤمنون حتى يحكموك اي
 يحكمونك حكما بالجمود يترافعوا اليك (قوله) فيما شجر بينهم اي فيما اختلف بينهم
 من الامور واختلط ومنه الشجر لتداخل اختصاصاته (قوله) ثم لا يجحدوا عطف على مقدر
 ينساق اليه الكلام اي فتعاضى بينهم ثم لا يجحدوا (قوله) في انفسهم حرجا ضيقا
 (قوله) مما قضيت اي مما قضيت به يعني رضون بقضائك ولا تضيق صدورهم من حكمك
 (قوله) ويسلموا تسليما وينقادوا لك انقيادا بظواهرهم وباطنهم وفي هذه الآيات دلائل
 على ان من رد شئ من اوامر الله واوامر الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خارج عن الاسلام
 سواء رده من جهة الشك او من جهة التردد وذلك بوجوب صحة ما ذهب الصحابة اليه
 من الحكم بارتداد مانعي الزكاة وقتلهم وسبي ذرارهم فاتباع الرسول عليه السلام فرض
 عين في الفرائض العينية وفرض كفاية في الفروض على سبيل الكفاية وواجب
 في الواجبات وسنة في السنن وهكذا ومخالفته تزيل نعمة الاسلام

(خلافاً لبيبر كسرى كزبد) (كهركز بمنزل نحو اهدر سيد)

فالنبي صلى الله عليه وسلم هو الدليل في طريق الحق ومخالفة الدليل ضلالة قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تابعا لما جئت به وقال عليه السلام

من ضيع سنتي اى جعلها ضائعة بعدم اتباعها حرمت عليه شفاعتي وقال صلى الله عليه وسلم من حفظ سنتي اكرمه الله تعالى باربع خصال المحبة في قلوب البررة والهبة في قلوب الفجرة والسعة في الرزق والشفقة في الدين فائتموا منه من اتبعه ولا يتبعه الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادعا الى الله واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والحظوظ العاجلة فبقدر ما عرضت عنها واقبلت على الله وصرفت الاوقات لاعدال الآخرة فقد سلكت سبيله الذي سلكه وبفسد ذلك اتبعته وبفسد ما تبعته صرت من امته ولوانصفنا لعلنا اتنا من حين نسمى الى حين نصبح لانسعى الا في الحظوظ العاجلة ولا نتحرك الا لاجل الدنيا الفانية ثم نطبع في ان نكون عبدا من امته واتباعه (روى) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياتى على الناس زمان تخاف فيه وتجدد فيه البدعة فمن اتبع سنتي يومئذ صار غربا وبقي وحيدا ومن اتبع بدع الناس وجد خسين صاحبها او اكثر فقال الصحابة يا رسول الله عليك السلام هل بعدنا احد افضل منا قال بلى قالوا افيرثك يا رسول الله قال لا قالوا فكيف يكونون فيها قال كالمخ في المساء تذهب قلوبهم كايذهب الملح في الماء قالوا فكيف يعيشون في ذلك الزمان قال كالود في الخلل قالوا فكيف يحفظون دينهم يا رسول الله قال كالفحم في اليدان وضعته طفي وان امسكته او عصرته احرق اليد وعن ابى مجاج العرباض بن سارية رضى الله عنه قال وعظنا رسول الله موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع فاوصنا قال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبدوا منه من يعيش منكم فسيرى اخا - لافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهتدين عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان بدعة ضلالة فعلى المؤمن ان يتبع سنة رسول الله ويحجب عن كل ما هو بدعة وضلالة ويصلح ظاهره بالشريعة وباطنه بالطريقة حتى ينال شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ويخلص من عذاب النار ويدخل الجنة مع الابرار فالمؤمن في الآخرة في الجنة كاشجرة مثمرة لا تنفك عن البستان والمنافق في الدركات كاشجرة غير مثمرة تقاع من البستان وتوقد بها النار (وكذا قال الله تعالى في سورة النساء ومن يطع الله والرسول والمراد بالطاعة هو الانقياد التام والامثال الكاسل بجميع الاوامر والنواهي (روى) ان ثوبان مولى رسول الله اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله فقال ما بي من وجع غير انى اذالم اراك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة على لقاءك ثم ذكرت الآخرة فخنقت ان لا اراك هناك لاني عرفت انك ترفع مع الثيبين وان ادخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدا فنزلت فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن

عبد حتى اكون احب اليه من نفسه وابويه واهله وولده والناس اجمعين (قوله)
 فاولئك اشارة الى المطيعين (قوله) مع الذين انعم الله عليهم اى اتم الله عليهم النعمة وهذا
 ترغيب للمؤمنين فى الطاعة حيب وعدوا مرافقة اقرب عباد الى الله وارفعهم درجات
 عند الله (قوله) من الذين يبان للنعم عليهم وهم الفائزون بكمال العلم واملل المتجاوزون
 حد الكلام الى درجة التكميل (قوله) واصديقين المباليين فى الصدق والاخلاص
 فى الاقوال والافعال الذين سعدت نفوسهم تارة بمراق النظر فى الحجج والايات
 واخرى بمعارض التصفية وازياضات الى اوج الاعرفان حتى اطعوا على الاشياء واخبروا
 عنها على ما هي عليها (قوله) والشهداء الذين ادى بهم الحرس على الطاعة والجد
 فى اظهار الحق حتى بذلوا منسجهم فى اعلاء كلمة الله (قوله) والصالحين الذين صرفوا
 اعمالهم فى طاعته واموالهم فى مرضاته وليس المراد بالمعبودية الاتحاد فى الدرجة لان التساوى
 بين الفاضل والمغضول لا يجوز ولا مطلق الاشتراك فى دخول الجنة بل كونهم فيها محب
 يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى اراد وان بعد ما بينهما من المسافة
 (قوله) وحسن اولئك رفيقا فى معنى العجب كانه قيل وما احسن اولئك رفيقا اى اثنين
 ومن بعدهم ورفيقاتهم وافرادا لما اناه كالصديق والخليط والرسول يستوى فيه الواحد
 والعدد وازيفيق الصاحب مأخوذ من الرفق وهو لين الجانب والطلاقة فى المعاشرة قولا
 وفعلا (قوله) ذلك افضل مبتدأ والفضل صفته وهو اشارة الى المطيعين من عظيم
 الاجر ومن بالهداية ومرافقة هؤلاء المنعم عليهم (قوله) من الله خبره اى لا من غيره
 (قوله) وكفى بالله علما يجزء من اطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق اهل هذه الآية عامة
 فى جميع المكلفين اذ خصوص السبب لا يحد فى عموم اللفظ فكل من اطاع الله واطاع
 الرسول فقد فاز بالدرجات والمراتب الشريفة عند الله تعالى (روى عن بعض الصالحين
 انه قال اخذت ذات ليلة سنة فتمت فرأيت فى منامى كأثر القيامة قد قامت وكأثر اناس
 يحاسبون فتقوم يمضى بهم الى الجنة وقوم يمضى بهم الى النار قال فأثبت الجنة فتنادت
 يا اهل الجنة بماذا انتم سكنى الجنان فى محل الرضوان فقالوا الى بطاعة الرحمن ومخالفة
 الشيطان ثم اثبت باب النار فتنادت يا اهل النار بماذا انتم انار قالوا بطاعة الشيطان
 ومخالفة الرحمن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امتى يدخلون الجنة الا من ابى
 قيل ومن ابى قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى فعلى المرء ان يتبع الرسول
 ويتبع اولياء الله فان الانبياء لهم وحى الهى والاولياء لهم اهام ربانى والاتباع لهم لا يخلو
 عن الاتباع للرسول قال عليه السلام المرء مع من احب فان احب الانبياء والصدديقين
 والشهداء والصالحين كان معهم فى الجنة (وفى الآية تنبيه على انه ينبغى للعبد ان لا يتأخر

من مرتبة الصلاح بل يسبح في تكميل الصلاح ثم يترقى الى مرتبة الشهادة ثم
الى الصديقية وليس بين الشهادة وبين الصديقية واسطة رزقنا الله وبإياكم الفوز بهذا
النعم قال رسول صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب
عنده الله صدقاً ولا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عنده الله كذاباً واقل الصدق
استواء السر والعلانية والصادق من صدق في اقواله والصديق من صدق في جميع
اقواله وافعاله واحواله (وكان جمع الخواص بقول الصادق لاتراه الا في فرض يؤديه
او فضل يعمل فيه ونعمات الصدق كثيرة فمن بركاته في الدنيا انه حكى عن ابي عمر الزجاجي
انه قال ماتت امي فورثت داراً فبعتها بمخمسين ديناراً وخرجت الى الحج فلما بلغت
بابل استقبلني واحد من القافلة وقال اى شئ معك فقلت من نفسى الصدق خير ثم قلت
خسرون ديناراً فقال ناوليها فتناولته الصرة فخلها فاذا هي خسرون وقال لى خذها
فانك قد خدنى صدقك ثم نزل عن الدابة فقال اركبها فقلت لا اريد فقال لا واخل فركبها
فقال واتا على اترك فلما كان العلم القابل لحق بى ولا زمنى حتى مات (قال الحافظ بصدق
كوش كه خورشيد زايد از نضت) (كه از دروغ سبه روى كست صحیح نخواست) يعنى
ان اصح الكاذب تعبه الظلمة والصح الصادق يعقه انور فمن صدق فقد بهر منه انور
وكذا في سورة النساء (قوله) تعالى ومن يطع الله ورسوله في جميع الاوامر والنواهي
التي من جملتها ما فصل ههنا (قوله) يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
فيها صيغة الجمع اى خالدين بالنظر الى جمعية من بحسب المعنى (قوله) وذلك اى هذا
الثواب (قوله) الفوز العظيم اى النجاة الرافعة يوم القيامة والظفر الذى لا ينظر وراءه
(قوله) ومن يعص الله ورسوله ولو فى بعض الاوامر والنواهي (قوله) ويتعد حدوده
شراً نعمه المحدودة في جميع الاحكام (قوله) يدخله ناراً اى عظيمة هائلة لا يقدّر قدرها
(قوله) خالداً فيها وله عذاب مهين اى وله غير عذاب الحريق الجسماني عذاب آخر
لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحاني كما يؤذنه به وصيته والجملته حاله وافر دخالداً
في اهل النار وجع في اهل الجنة لان في الانفراد وحشة وعذاباً للنفس وذلك ان ذنب
بحال اهل النار (اعلم) ان الاطاعة سبب لنيل المطالب الدنيوية والاخرية وبرشدك
على شرف الاطاعة ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم في طاعة الله وعدله دخول الجنة
فاذا كان من اتبع المطيعين كذلك فاطنك بالمطيعين (قال حاتم الاصم قدس سره الزم
خدمة مولاك تأمك الدنيا راغمة والاخرة راغبة ومن كلامه من ادعى ثلاثاً بغير ثلاث
فهو كذاب من ادعى حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير
ورع عن محارم الله فهو كذاب ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء

فهو كذاب وكلما ازداد العبد في عبادة الله وطاعته ازداد قربا منه وبعدا من كيد الشيطان
 (قال السري سألت معروف الكرخي عن الطائعين لله اى شىء قدروا على الطاعة
 قال بخروج الدنيا من قلوبهم ولو كانت في قلوبهم ما صحت لهم سجدة ومن اكرم الله
 بمعرفة عظيমে اضطار الى كمال طاعته (حكى) ان شابا من بنى اسرائيل رفض دينه واعتزل
 الناس وجعل يتعبد في بعض انواحى فخرج اليه رجلان من مشايخ قومه ليرداه الى منزله
 فتباليه يامن اخذت بامر شديد لاصبر عليه فقال لهما الشاب قيامي بين يدي الله اشد من هذا
 فقالا ان كل اقربائك مشتاق اليك فعبادتك فيهم افضل فقال الشاب ان الله تعالى اذا رضى
 عني رضى كل قريب وبعيد فقالا له انت شاب لاتعلم وانا جربنا هذا الامر وانا نخاف
 العجب فقال لهما الشاب من عرف نفسه لم يضرب العجب فظنرا احدهما الى صاحبه
 فقال له قم فان هذا الشاب وجدرم الجنة ولا يقبل قولنا (وعن هب بن منبه كان داود
 عليه السلام جعل نوبة عليه وعلى اهله واولاده ولائمر ساعة من الليل الا وهو يصلي
 وبذكر في سره تحرك قلبه بالنظر الى طاعته وكان بين يديه نهر فانطق الله ضغدا
 فقال والذي اكرمك بالنبوة انه منذ خلقني الله تعالى وانا قائم على رجل ما استرحت
 مع اتي لا ارجو الثواب ولا اخاف العتاب فما عجبك فيه يا داود فعلم ان المحسن هو الذى
 يعلم انه مسمي ولا يعجب بطاعته فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يبطله
 من روقته وسائر الامراض الفاسدة ولذلك كان الكبار يخشون الوحدة (قال الامام
 جعفر الصادق وكذا سعيان الثورى هذا زمان السكوت وملازمة البيوت فتليل لسفيان
 اذا لازمتا بيوتنا فن ابن يحصل لنا الرزق قال اتقوا الله فان الله يرزق المتقين من غير
 كسب كما قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (وكذا
 في سورة آل عمران (قوله) قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ابنت فيه اولياء لانه اصل
 ولم يثبت في فاتقون واطيعون لانه ختم اية بنوى بها الوقف (قوله) يحبيكم الله نزلت
 حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن الاشرف ومن تابعه الى الايمان فقالوا نحن
 ابناء الله واحباؤه فقال تعالى لنبيه عليه السلام قل لهم اتي رسول الله ادعوكم اليه فان كنتم
 تحبونني فاتبعوني على دينه وامثلوا امرى يحبيكم الله ويرض عنكم والمجة ميل النفس
 الى الشئ الكمال ادركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه والعبد اذا علم ان الكمال
 الحقيقى ليس الا الله وان كل ما يراه كمالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله
 لم يكن حبه الا الله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فلذلك
 فسرت المحبة بارادة الطاعة وجهات مستلزمة لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم
 في طاعته والحرص على مطاوعته (قوله) ويغفر لكم ذنوبكم اى يكشف الحجب

عن قلوبكم بالجماع و عافى رط منكم فيقر بكم من جناب عزه و يوثقكم في جوار قدسه
عبر عنه بالحبة بطريق الاستعارة او المشاكلة (قوله) والله غفور رحيم اى لمن كان
يتجنب للنصارى و يتبع عيسى بن مريم فزل (قوله) تعالى قل اطيعوا الله و اطيعوا
الرسول اى في جميع الامور و انواهى فدخل في ذلك الطاعة في اتباعه صلى الله عليه وسلم
دخولا اوليا (قوله) فان تولوا فاعلموا ان الله عليه وسلم
يحذف احدى التاءين اى تتولوا و تعرضوا و اما كلام متفرع مسوق من جهة تعالى
فهى صيغة لماضى انغائب و فى ترك ذكر احتمال الاطاعة كما فى قوله تعالى فان اطعوا فليطاع
الى انه غير محتمل عنهم (قوله) فان الله لا يحب الكافرين نفى الحبة كناية عن بغضه تعالى
لهم و سخطه عليهم اى لا يرضى عنهم و لا يثنى عليهم و دللت الآية على شرف النبي عليه
السلام فانه جعل متابعتة تابعة حبيبه و قارن طاعته بطاعته فن ادعى محبة الله و خالف
سنة نبيه فهو كذاب بنص كتاب الله تعالى كما قيل

(تعصى الاله و انت تطهر حبه) (هذا محال في الفعل بديع)

(لو كان حبك صادقا لاطعته) (ان المحب لمن يحب مطيع)

و انما كان من ادعى محبة الله و خالف سنة رسوله كاذبا في دعواه لان من احب آخر يحب
خواصه و المتصلين به من عبيده و علمائه و بنيانه و محله و مكانه و جداره و وكل به و حجاره و غير
ذلك فلهذا هو قانون العشق و قاعدة المحبة و الى هذا المعنى اشار المجنون العاشرى حبيب قال
(امر على الديار ديار ليلي) (اقبل ذا الجدار و ذا الجدار)
(و ما حب الديار شغف قلبي) (ولكن حب من سكن الديارا)

قال الامام القشيري رحمه الله قطع الله الطماع الكل ان يعلم لاحدهم نفسه الا و معتداهم
سيد الاولين و الاخرين (وقال الشاعر شافى محبة النبي عليه اسلام انما تكون بمتابعته
وسلوك سبيله قولاً و عملاً و خلخالاً و سيرة و عقيدة و لا تتشبه بشئ من المحبة الا بهـ اذا
فانه قطب المحبة و مظهرها و طريقته صلى الله عليه وسلم المحبة فى لم يكن له من طريقته
نصيب لم يكن له من المحبة نصيب و اذا تابعه حق المتابعة ناسب باطنه و سره و قلبه و نفسه
باطن انثى و سره و قلبه و نفسه و هو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة ان يكون لهذا التسابع
قسط من محبة الله بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله محبته عليه و يسرى من روح النبي
نور تلك المحبة ايضا الى قلبه اسرع ما يكون اذ لو لا محبة الله لم يكن محبته ثم نزل عن هذا
المقام لانه اعز من الكبريت الاحمر و دعاغم الى ما هو اعز من مقام المحبة و هو مقام الارادة
فقال قل اطيعوا الله و اطيعوا الرسول اى ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا اقل
من ان تكونوا امر بدين مطيعين لما امرتم به فان المريد يلزمه طاعة المراد و امتثال امره

فان تولوا اى ان اعرصوا عن ذلك ايضا فهم كفار محبوون انتهى (وروى البخارى
عن عبد الله بن هشام انه كان مع انبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر رضى الله
عنه فقال عمر يا رسول الله انت احب الى من كل شىء الا نفسي فقال عليه السلام والذى
نفس محمد بيده لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من نفسه فقال عمر فانه الاكن والله
انت احب الى من نفسي فقال عليه السلام الاكن يا عمر صار ايمانك كاملا وقال صلى الله
عليه وسلم كل امتى بدخول الجنة الامن ابى قالوا ومن ابى قال من اطاعنى دخل الجنة
ومن عصانى فقد ابى (وعن جابر بن عبد الله انه قال جاءت ملائكة الى انبي عليه
الصلاة والسلام وانتم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب
يقظان فقالوا ر صاحكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله كمثل رجل نبي دارا
وجعل فيها مأة دبة ثم بعث داعيا فاجاب الداعي دخل الدار واكل من المأة دبة ومن لم يجب
الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأة دبة فقالوا لو هاله يفقهها قالوا الدار الجنة والداعي
محمد فاجاب الداعي فقال اطاع الله ومن عصى محمد فقد عصى الله ففرق بين الناس
فتسابعة النبي صلى الله عليه وسلم محصل الجنة والقربة والوصلة (روى) ان محمود
الغاسي دخل على الشيخ الزباني ابي الحسن الخرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة
ثم قال يا شيخ ما تقول في حق ابي يزيد البسطامي قدس سره فقال الشيخ هو رجل من اتبعه
اهتدى واتصل بسعادة لا تخفى فقال محمود وكيف ذلك وابو جهل رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يخلص من الشقاوة فقال انيخ في جوابه ان ابا جهل ما رأى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما رأى محمد بن عبد الله حتى لو كان رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الشقاوة ودخل في السعادة ثم قال ومصدق ذلك قول الله
تعالى وراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون فانظروا بعين الرأس لا يوجب هذه السعادة
بل النظر بعين السر والقلب والتسابعة التامة تورث ذلك وامته صلى الله عليه وسلم
من اتبعه ولا يتبعه الامن اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادعا الى الله واليوم
الآخر وما صرف الاعين الدنيا والحظوظ العاجلة فبدر ما عرضت عنها واقبلت على الله
وصرفت الاوقات لافعال الآخرة فقد سلك سبيله الذي يسلكه وبعد رما يتبعته
صرت من امته وبعد رما اقبلت على الدنيا عدلت عن سبيله واعرضت عن متابعته
وخفت بالذين قال الله تعالى فيهم فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المساوى
ولو خرجت عن مكنى الغرور وانصف من نفسك يا رجل ولكننا ذلك الرجل لعنت
الك من حين تمسبى الى حين تصبح لا تسخى الا في الحظوظ العاجلة ولا تتحرك الا برجل
الدنيا القانية ثم قطع في ان تكون غدا من امته واتباعه ويحك ما ابعد ظننا وما افحش

طمعاً قال الله تعالى افجعهم المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تمحكون (وكذا في سورة
 الاحزاب قوله تعالى ومن وهر كه يطع الله ورسوله في الاوامر والنواهي التي من جملتها
 هذه التكاليف والطاعة موافقة الامر والعصية مخالفة (قوله) فقد فاز في الدارين
 وانفوزا الظفر مع حصول السلامة (قوله) فوزاً عظيماً عاش في الدنيا محموداً وفي الآخرة
 مسعوداً ونجا من كل ما يخاف ووصل الى كل ما رجوا (وفي التأويلات النجمية
 يشير الى ان الايمان لا يكمل الا بالتقوى وهو التوحيد عقدا وحفظ الحدود جهدا
 ولا يحصل سداد اعمال التقوى الا بالقول السديد وهي كلمة لا اله الا الله فبالمدامنة
 على قول هذه الكلمة بشرائطها يصلح لكم اعمال اتقوا فسداد اقوالكم سبب لسداد
 اعمالكم وبسداد الاقوال وسداد الاعمال يحصل سداد الاحوال وهو قوله تعالى ويغفر لكم
 ذنوبكم وهو عبارة عن رفع الحجب الظلمانية بنور المعرفة الربانية ومن يطع الله فيما امره
 ونهاه ويطع الرسول فيما ارشده الى صراط مستقيم متابعاً فقد فاز فوزاً عظيماً بالخروج
 عن الحجب الوجودية بالبقاء في وجود الهوية والبقاء بقاء البروية انتهى (وقال بعضهم
 من يطع الله ورسوله في التزكية ومحو الصفات فقد فاز بالتخلي والاتصاف بالصفات
 الالهية وهو الفوز العظيم (وفي صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه انما بعد فان خير الحديث
 كتاب الله تعالى وخير الهدي هدي محمد اى خير الارشاد ارشاده صلى الله عليه وسلم
 (واعلم) ان اطاعة الله تعالى في تحصيل مراتب التوحيد من الافعال والصفات والذات
 واطاعة الرسول بالاستمسك بحبل الشريعة فان النجاة من بحر الحجود وظلمة الشرك اما بنور
 الكشف او بسيف الشريعة اما الاول فهو ان يعتصم الطالب في طلبه بالله حتى يهتدى
 اليه بنوره ويؤتيه الله العلم من لدنه واما الثاني فهو ان يكتب بالاقرار بالوحدانية والايمان
 التقليدي والعمل بظواهر الشريعة (روى) ان الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه
 لما رعى الشريعة بين جماعة كشفوا العزرة في الحمام قيل له في المنام ان الله جعلك للناس
 اماماً برعايتك الشريعة (قوله) تعالى انا هذه النون العظيمة والكبرياء عند العلماء
 فان الملوك والعظماء يعبرون عن انفسهم بصيغ الجمع ونون الاسماء والصفات عند العرفاء
 فانها متعددة ومتكررة (قوله) عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال يتال
 عرض لى امر كذا اى ظهر وعرضت له الشئ اى اظهرته له وبرزته اليه وعرضت الشئ
 على البع وعرض الجند اذا امرهم عليه ونظر ما حالهم والامانة ضد الخيانة والمراد
 هنا ما اتفق عليها وهي على ثلاث مراتب (المرتبة الاولى انها التكاليف الشرعية
 والامور الدينية المرعية ولذا سميت امانة لانها لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الاداء
 وفي الارشاد عبر عن التكاليف الشرعية بالامانة لانها حتمية مرعية اودعها الله لتكليفين

وانتمنهم عليها واوجب عليهم تلقيها بحسن اطاعة والالتقياد وأمرهم بمراعاتها والمحافظة
عليها وادائها من غير اخلال بشئ من حقوقها انتهى وتلك الامانة هي المثل الاول فان به
يحصل تعلم كل مافي طوق البشر نعمه وفعل مافي طوقهم فعله من الجميا وبه فضل الانسان
على كثير من الخلائق ثم التوحيد والايان باليو الاخر والصلاة والزكاة والصوم والحج
والجهاد وصدق الحديث وحفظ اللسان من الفضول وحفظ الودائع واشدها
كنتم الاسرار وقضاء الدين والعدالة في المكيسال والميزان والفيل من الجسابة والنية
في الاعمال والطهارة في الصلاة وتحسين الصلاة في الخلوة والصبر على البلاء والشكر
لدى الثمءاء والوفاء بالعهود والقيام بالحدود وحفظ الفرج الذى هو اول ما خلق الله
من الانسان وقال له هذه امانة استودعتكها والاذن والعين واليد والرجل وحرuf
النهي كانه له الراغب في المفردات وترك الخيانة في قليل وكثير لمؤمن ومعاهد وغير ذلك
مما امر به الشرع واوجبه وهي بعينها الموائيق والعهود التي اخذت من الارواح في عالمها
ووضعت امانة في الجرزهر الجمادى صورة السمى بالبحر الاسود لسيادته بين الجواهر
والتمه الحق تلك الموائيق وهو امين الله تلك الامانة (والمرتبة الثانية انها المحبة والعشق
والابحذاب الالهى التي هي عمرة الامانة الاولى وتيجتها وبها فضل الانسان على الملائكة
اذ الملائكة وان حصل لهم المحبة في الجملة لكن محبتهم ليست بمنية على المحن والبلايا
والتكاليف الشاقة التي تعطى الترقى اذ الترقى لبس الانسان فليس المحبة والبوى
الاله (والمرتبة الثالثة انها الفيض الالهى بلا واسطة ولهذا سماء بالامانة لانه من صفات
الحق تعالى فلا يملكه احد وهذا الفيض انما يحصل بالخروج عن الحب الوجودية
المشار اليها بالظلومية والجهولية وذلك بالفناء في وجود الهوية والبقاء ببقاء الربوبية
وهذه المرتبة نتيجة المرتبة الثانية وغايتها فان العشق من مقام المحبة الصفاتية وهذا الفيض
والفناء من مقام المحبوبة الذاتية وفي هذا المقام يتولد من القلب طفل خليفة الله
في الارض وهو الحامل للامانة فالمرتبة الاولى للعوام والثانية للخواص والثالثة لاختص
الخواص والاولى طريق الثانية وهي طريق الثالثة ولم يجد سر هذه الامانة الا من اتى
البيت من الباب وكل وجه ذكره المفسرون في معنى الامانة حتى لكن لما كان في المرتبة
الاولى كان ظرفا ووعاء للامانة ولبه مافي المرتبة الثانية وبالب مافي المرتبة الثالثة
ومن الله الهداية الى هذه المراتب والعناية في الوصول الى جميع المطالب ثم المراد
بالسموات والارض والجمال هي انفسها واعيانها واهاليها وذلك لان تخصص الانسان
بحمل الامانة يقتضى ان يكون المعروض عليه ماعداء من جميع الوجودات لئلا يكون
حيوانا او غيره وانما خص في مقام الجماء ذلك لانه اصلب الاجسام وانتهى اقواها

كما خص الافلاك في قوله لولاك لما خلقت الافلاك لكونها اعظم الاجسام ولهذا السر لم يقل فابوا ان يحمدوها بواو العقلاء فان قلت ماذا كر من السموات وغيرها اجسادات والجمادات لا ادراك لخلقها معني عرض الامانة عليها قلت للعلماء فيه قولان (الاول) انه محمول على الخلية وهو الانسب بمذهب اهل السنة لانهم لا يؤولون امثال هذا بل يحملونها على حقيقة تميزها خلافا للبعثرة وعلى تقدير الحقيقة وجهان (احدهما) ادق من الاخر الاول ان الجمادات حياة حقيقية دل عليها كثير من الآيات نحو قوله تعالى الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجلال والشجر والدواب وقوله تعالى اثني طوعا وكرها فلان اثني طائعتين وقوله تعالى وان منها لما يهيض من خشية الله وقوله تعالى وان من شيء الا اسبح بحمده وقوله تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه (قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اكرام العقلاء بل كلهم يقولون ان الجمادات لا تعقل فوقفوا عند بصرهم والامر عندنا ليس كذلك فاذا جاءهم عن نبي او ولي ان حجرا كلمه مثلا يقولون خلق الله فيه العلم والحياة في ذلك الوقت والامر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة ساري في جميع العالم وقد ورد ان كل شيء سمع صوت المؤذن من رطب وياس يشهد له ولا يشهد الا من علم وقد اخذ الله ابصار الانس والجن عن ادراك حياة الجماد الا من شاء الله كنعن واضرابنا فاننا نحتاج الى دليل في ذلك لكون الحق تعالى قد كشف لنا عن حياته واسمنا تسبيحها ونظمتها وكذلك اندك الجبل لما وقع التجلي انما كان ذلك منه لمعرفة بعظمة الله ولولا ما عنده من معرفة العظمة لما تدكدك انتهى ومثله ما روينا ان حضرت شيخنا وسندنا روح الله روحه ووالى في البرزخ فتوحه دعا مرة من عنده للافتطار فجلسنا له وبين يديه ماء وكعك مبلول وكان لا يأكل في اواخر عمره الا الكعك المجرد فقال اثناء الافتطار ان لهذا الخبز روحا حقا فطاهه بوجهه الى الجسد وروحه يرجع الى الروح فيتعوى به الجسم والروح جميعا ثم قال ولكل موجود روح اما حيواني او حقاني فحسد الميت له روح حقاني غير روحه الحيواني الذي فارقه الا ترى ان الله تعالى لو انطقه لناطق فطقه انما هو لروحه وقد جاء ان كل شيء يسبح بحمده حجرا او شجرا او غير ذلك وما هو الا اسمريان الحياة فيه حقيقة ولذا سبح الجبال مع داود وحمل الرمح سليمان عليه السلام وجذبت الارض قارون وحن الجوع في المسجد النبوي وسلم الحجر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحو ذلك مما لا يحصى (والوجه الثاني ان الله تعالى ركب العقل والفهم في الجمادات المذكورة عند عرض الامانة كتركب العقل وقبول الخطاب في النملة السليمانية والهدد وغيرهما من الطيور والوحوش والسباع بل وفي الحجر والشجر والتراب فهن بهذا العقل والادراك سمعن الخطاب وانطقن الله بالاجواب حيث قال لهن انحمالن هذه

الامانة على ان يكون لكن الثواب والنعم في الحفظ والاداء والعتاب والنجيم في الغدر والحيانة (قوله) فابين ان يحتملها الابهاء شدة الامتناع فكل ابيه امتناع وليس كل امتناع ابيه (قوله) واشفقن منها قال في المفردات الاشفاق عناية مختلطة بخوف لان المسفق يحب المسفق عليه ويخاف ما يلحقه فاذا عدى بمن معنى الخوف فيه اظهر واذا عدى بعلى معنى العناية فيه اظهر كما قال في تاج المصادر الاشفاق ترسیدن ومهرباني كردن ويعدى بعلى واعلمها واحد والمعنى وخفن من الامانة وحملها وقلن يارب نحن مسحرات بأمرك لا تريد ثوابا ولا عقابا ولم يكن هذا القول ممنه من جهة المعصية والخافعة بل من جهة الخوف والخشية من ان لا يؤدى حقوقها ويقعن في العذاب ولو كان لهن استعداد ومعرفة بسعة الرحمة واعتماد على الله لمساكين وكان العرض عرض تخيير لاعرض الزم واجباب لان المخالفة والابهاء عن التكليف الواجب يوجب المقت والسقوط عن درجة الكمال ولما ذكر تعالى توبخا على الابهاء ولاعتوبة (والقول الثاني) انه محمول على الفرض والتمثيل فغير عن اعتبار الامانة بالنسبة الى استعدادهن بالعرض عليهن لاطهارهن من الذل الاعتناء بأمرها والرغبة في قبولهن لها وعن عدم استعدادهن لقبولها بالابهاء والاشفاق منها تهويل أمرها ومن يد فحاشتها وعن قبولها بالجلل لتحقيق معنى الصعوبة المعتبرة فيها بجمعها من قبيل الاجسام الثقيلة التي يستعمل فيها القوى الحسائية التي هي اسدها واعظمها ما فيهن من القوة والشدة فالعنى ان تلك الامانة في عظم الشأن بحيث لو كلفتها تبيك الاجرام العظام التي هي مثل في الشدة والقوة مرعاتها وكانت ذات شهود وادراك لا يبين قبولها واشفقن منها ولكن صرف الكلام عن سنده بتصور المنروض بصورة المحقق رومان زيادة تحقيق المعنى المقصود بالتمثيل وتوضيحه (قوله) وحملها الانسان عند عرضها عليه كما قال الامام القشيري امانتها برائتها عرض محمود وبرانسان فرض محمود انما كه عرض بود سرباز زدند وانما كه فرض بود در معرض جل آمدند والمراد بالانسان الجنس بدليل قوله انه كان ظاهرا وجهه ولا ي تكلفها والتزمها مع ما فيه من ضعف البنية ورخاوة القرلة لان الجملة انما يكون بالهمة لا بالقوة (قال في الارشاد وهو اما عبارة عن قبولها بموجب استعدادها الفطري او عن اعترافه يوم الميثاق بقوله بلى ولما جعلها قال الله تعالى وحملناها في البر والبحر هل جزاء الاحسان الا الاحسان فالانسان اختص بالعشق وقبول الفيض بلا واسطة وجهه من سائر المخلوقات لاختصاصه باصابة رشاش النور الالهى وكل روح اعصابه رشاش نور الله صار مستعدا لقبول الفيض الالهى بلا واسطة وكان عرض العشق وانفيض عانا على المخلوقات وحمله خاصا بالانسان لان نسبة الانسان مع المخلوقات كنسبة القلب مع الشخص فالعالم

شخص وقلبه الانسان فكما ان عرض الروح عام على الشخص الانسان وقبوله وحمله مخصوص بالقلب بلا واسطة ثم من القلب بواسطة العروق الممتدة يصل عكس الروح الى جميع الاعضاء فيكون متحركا به كذلك عرض العشق والفيض الالهى عام لاحتياج الموجودات الى الفيض وقبوله وحمله خاص بالانسان ومنه يصل عكسه الى سائر المخلوقات ملكها وملكوتها فاما الى ملكها وهو ظاهر الكون اعنى الدنيا فيصل الفيض اليه بواسطة ضرورة الانسان من صنائعه الشريفة وحرفه اللطيفة التى بها العالم معمور ومنين واما الى ملكوتها وهو باطن الكون اعنى الآخرة فيصل الفيض اليها بواسطة روح الانسان وهو اول شئ تعلق به القدرة فيتعلق الفيض الالهى من امر كنه اول بالروح الانسانى ثم بفيض منه الى عالم الملكوت فظاهر العالم وباطنه معمور بظاهر الانسان وباطنه وهذا سر الخلافة المخصوصة بالانسان

بيان الزهد والتقوى

قال الله تعالى فى سورة البقرة الم ذلك الكتاب لارىب فيه هدى للمتقين اى للضالين المشركين التقوى الصائرين اليها ومثله حديث من قتل قتيلا فله سلبه وفى تفسير الارشاد اى المتصفين بالتقوى حالا او مآل وتخصيص الهدى بهم لسانتهم المتبتسون من اتوارة المتفهمون بآثاره وان كان ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار قال الله تعالى هدى للناس اى كلهم بياناً وهدى للمتقين على الخصوص ارشادا (قال فى التفسير وكذلك يقال فى كل من انتفع بشئ دون غيره انه لك على الخصوص اى انت المتفهم به وحدك وليس فى كون بعض الناس لم يهتدوا وما يخرجه من ان يكون هدى فالشمس شمس وان لم يرها الضريز والعلل غسل وان لم يجد طعمه المرور والمسك مسك وان لم يدرك طيبه الأنوف فالخبيبة كل الخبيبة لمن عطش والبحر زائرو وفى الظلمة والبدر زاهر وخبث والطيب حاضر وذوى والروض ناضر والحسرة كل الحسرة لمن عصى وفسق والقرآن ناه أمر وفارق الرغبة والرغبة والوعد متواتر والوعيد مظاهر ولذلك قال الله تعالى وانه لحسرة على الكافرين والمتقى اسم من فاعل من باب الافعال من الوقاية وهى فرط الصيانة (قال البغوى هو مأخوذ من الانتهاء واصله الحاجز بين الشئين ومنه يقال اتقى بترسه اى جعله حاجزاً بين نفسه وبين ما يهتد به (وفى الحديث كما اذا احمر الباس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم اى اذا اشتد الحرب جعلناه حاجزاً بيننا وبين العدو فكان المتقى يعمل امثال امر الله والاجتناب عما نهى

حاجزاً بينه وبين العذاب والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوفى عما يضمره
 في الآخرة وله ثلاث مراتب (الأولى التوفى عن العذاب المحل بالثبوت من الكفر وعليه
 قوله تعالى والزهم كلمة التقوى) والثانية تجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك
 حتى الصغار عند قوم وهو المعارف بالتقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى ولو أن
 أهل القرى آمنوا واتقوا (والثالثة ان يتزهد عما يشغل سره عن الحق عز وجل ويتبدل
 إليه بكنيته وهو التقوى الحية التي لا موربها في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
 حق تقاته واتقوا مراتب هذا النوع من التقوى ما انتهى إليه همم الأنبياء عليهم السلام
 حيث جمعوا رياسة النبوة والولاية وما عاقدتهم التعاقق بعالم الاشباح عن العروج الى عالم
 الأرواح ولم تصدعهم الملازمة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شئون الحق لكمال
 استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية وهداية الكتاب المبين شاملة لآرباب
 هذه المراتب اجمعين فهداية العالم بالاسلام وهداية الخاص بالايقان والاحسان وهداية
 الاخص بكشف الحجب ومشاهدة العيان (وفي التأويلات التجمعية المتقنون هم الذين
 اوفوا بعهد الله من بعد ميثاقه ووصلوا به ما أمر الله ان يوصل به من مأمورات الشرع
 ظاهراً وباطناً يدل على هذا قوله تعالى واوفوا بعهدى اوف بعهدكم الى قوله وياي
 فاتقون اي اذا اتم اقرارتم بربوبيتي بقولكم بلى يوم الميثاق اوفوا بعهدى الذى
 عاهدتموني عليه وهو العبودية الخالصة الى اوف بعهدكم الذى عاهدتكم عليه وهو الهداية
 الى وفي الرسالة القشيرية والمنقح مثل ابن سيرين كآله اربعون حبا سمنا فاخرج غلامه
 فأرة من حب فسأله من اي حب اخرجتها فقال لا ادري فصحبها كلها ومثل ابى يزيد
 البسطامى قدس سره اشترى بهندان جانباً من حب القرطم فلما رجع الى بسطام رأى
 فيه ثملتين فرجع الى همدان ووضع الثملتين (وحكى) ان ابا حنيفة رحمه الله تعالى
 كان لا يجلس في ظل شجرة غريمه ويقول في الخبر كل قرض جرنفعاً فهو ربا وقيل
 ان ابا يزيد غسل ثوبه في الصخر آمع صاحب له فقال له تعاقب الثوب في جدار الكروم فقال
 لا تضرب الوتد في جدار الناس فقال نطقه في الشجر فقال انه يكسر الاخصان فقال بدسطه
 على الارض فقال انه علف الدواب لآستره عنها فولى ظهره حتى جف جانب ثم قلبه حتى جف
 الجانب الآخر (وكذا قال الله تعالى في سورة المائدة فاتقوا الله يا اولى الالباب يا ذوى
 العقول الصافية وهم في الحقيقة من تخلصت قلوبهم وارواحهم من قشور الابدان
 والنفوس (قوله) اهلكم تفلحون راجين ان تنالوا الفلاح وهو سعادة الآخرة (ثم ان التقوى
 على مراتب قال ابن عطاء الله قى في الظاهر مخالفة الحدود وفي الباطن النية والاخلاص
 وقال في قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته وهو صدق قولك لا اله الا الله وليس في قلبك شئ

سواه (ومن وصايا حضرة المولوى قبيل وفاته اوصيكم بتقوى الله في السر والعلانية
وبقلة الطعام وقلة المنام والكلام وهجر العاصى والانام وترك الشهوات على الدوام
واحتمال الجفاء من جميع الانام وترك مجالسة السفهاء والعوام ودوام مصاحبة الصالحين
الكرام فان خيرا الناس من ينفع الناس وخيرا الكلام ما قل ودل (واعلم) ان الناس
هو التقوى والسبب النجى هو الايمان والعمل الصالح دون الحسب والنسب فلا يغرنك
الشیطان بكثرة اموالك واولادك ووفرة مفاخر آبائك واجدادك فاصل البول الماء
الطيب الصافى والله تعالى يخرج الميت من الحى (وكذا قال الله تعالى فى سورة القمر
ان المتقين فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند ما يك مقتدر (قوله) ان المتقين اى من الكفر
والعاصى (قوله) فى جنات اى بساكنة عظمیة الشأن بحسب الاوصاف فعيها وما اعد
فيها لاهلها (قوله) ونهر اى انهار كذلك يعنى انهار الماء والخمر والعسل واللبن والافراد
للاكتفاء باسم الجنس مرعاة للفواصل (قوله) فى مقعد صدق خبر بعد خبر
وهو من اضافته الموصوف الى الصفة والصدق بمعنى الجسودة والمعنى فى مكان مرضى
ومجلس حق سلم من التلذذ والتأليم بخلاف مجالس الدنيا فقل ان سلمت من ذلك (قوله)
عند ما يك المراد من العندية قرب المنزل والمكانة دون قرب المكان والمسافة والمالك
ابن من المالك وهو بالفارسية بادشاه والتكبر للتعظيم والمعنى حال كونهم مقرين عند
عز الملك واسعه لا يحد قدر ما يملك فلا شئ الا وهو تحت ملكوته فامثلة اكرم
من تلك واجمع للغبطة كلها والسعادة باسرها (قوله) مقتدر قادر لا يعجزه شئ
حال امره فى الاقتدار وفى التاويلات اتجمیة يعنى المتقين بالله عز سواه فى جنات الوصلة
وانهار منه المعرفة والحكمة يتفهمون فيها ويخرجون منها درر المعارف ولا كفى العوارف
فى مقعد صدق هو مقام الوحدة الذاتية فى مقام العندية كما قال عليه السلام ايت عند ربى
يطمئنى ويستنى وفى الاية اشارة الى ان التقوى توصل العبد الى جنات الدرجات
وانهار العلوم والمعارف الحقيقية الالهية ثم الى مقام الصديقين ثم الى مقام الوحدة الذاتية
المشار اليها بالعندية قال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه مدح الله الممكن بالصدق
فلا يقعد فيه الا اهل الصدق وهو المقام الذى يصدق الله فيه وعده لا وليا له بان يبيع
لهم النظر الى وجهه الكريم (روى صالح بن حبان عن عبد الله بن بريدة انه قال فى هذه
الاية ان اهل الجنة يدخلون كل يوم مرتين على الجبار تعالى فيقرأون عليه القرآن
وقد جلس كل امرئ منهم بمجلسه الذى هو مجلسى على منابر الدر والياقوت والزمرد
والذهب والفضة باعمالهم فلم تقرأ عنهم بشئ قط كما تقرأ عنهم بذلك ولم يسمعوا شيئا
اعظم ولا احسن منه ثم ينصرفون الى رحالهم ناعمين قربة اعينهم الى مثلها من الغد

قال بعضهم المراد بمن في الآية هم الذين لا تحجبهم الجنة ولا تنعم ولا شيء عنه تعالى
قال الباقى يا ارحم الراحمين هؤلاء غرباء الله في الدنيا والاخرة ادخلهم في ارحب المنازل وهو مقام
الجمالة معه بحيث لا يطاع عليه الا اهل الصدق في طلبه وهم فقراء المعرفة الذين
قال عليه السلام فيهم الفقراء جلساء الله سئل ابو يزيد البسطامي قدس سره عن الغريب
قال الغريب من اذا طال به الخلق في الدنيا لم يجدوه ولو طال به مالك في النار لم يجدوه
واوطاله رضوان في الجنة لم يجدوه فقيل اين يكون يا ابا يزيد فقال ان للبتيقين في جنات الخ
فلا يد من الصدق وخدمة الصادقين حتى يصل الانسان الى هذا المطالب الجليل وهو على
وجوه ومراتب (اما الصدق في القول فيصون اللسان عن الكذب الذى هو اقبح
الذنوب قال عليه السلام التجار هم الكفار فقل البس الله قد احل البيع قال نعم ولكنهم
يخلفون فياخذون ويحدثون فيكذبون وقال عليه السلام الكذب ينقص الرزق
وفي الحديث اربع من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب
واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان واذا خاصم فجر (واما الصدق في الحال فيصون
الحال عما ينقصه مثلاً اذا عزم على امر وحال من التسليم والتوكل وغيرها فصدقه
بالاستمرار على عزيمته والاحتراز عن النقص واهل السلوك يهتمون في صدق الحال اشد
الاهتمام (روى) ان واحدا منهم كان كثير الوجد والزعمات فجاء يوما وادع خرقته
عند الشيخ في الحرم الشريف وقال ان صبحتي الاكن لامرأة عشقتها فانا لا اريد ان اكون
كاذبا في حالى بان البس لباس العشاق وانا على تلك الحال ثم انه بعد ايام جاء واخذ خرقته
وقال الحمد لله الذى خلصني منها وعدت الى حالى ومن قبيل الصدق في الحال صدق
المريد في ارادته فانه اذا وقع منه حركة مخالفة لارادة الشيخ فهو كاذب في ارادته فان المريد
من افنى ارادته في ارادة الشيخ في اى مرتبة من التسل والحال وجد الصدق كان سبب
النجاة وباعتبار درجات قال الشاعر (سيعطى الصادقين بفضل صدق) (نجاة
في الحياة وفي الممات) وسبب هذا الشعر ان ثلاثة اخوة من الشام كانوا يغفرون فأسرهم
الروم مرة فقال لهم الملك اني اجعلكم ملوكا وازوجكم بناتى ان قبلتم النصرانية قابوا
وقالوا بما يحمد فادخل اثنين في الذب المغلى واخذ الشال حبل وسلط عليه ابنته وكانت
من اجل النساء فاخذ الشاب في صيام النهار وقيام الليل فآمنت البنت وخرجا الى الشام
فجاء اخواه الشهيدان مع الملائكة ليلة وزوجاه المرأة وسألتهما اخوهما عن حالهما فقلا
ما كانت الا انتى رأيت حتى دخلنا في الفردوس وان الله تعالى ارسلنا اليك شهيد
تروى بك بهذه الفتاة وكانا مشهورين بالشام حتى قال الشعراء فيهما ابياتا منها ما ذكرناه
(وروى) جنيد البغدادى قدس سره عن امير المؤمنين على رضى الله عنه انه قال الصوف

ثلاثة احرف فالصاد صدق وصبر وصفاء والواو ودور ودوناه والفاء فقر وفرد
وفناء فاذا لم توجد هذه الصفات في الصوفي لا يكون صوفيا قال سهل رحمه الله اول
خيانة الصديقين حديثهم مع انفسهم وسئل قنبح لموصلي رحمه الله عن الصدق فادخل
يده في كبر الحديد واخرج حديدة محجمة ووضعها على كتفه وقال هذا هو الصدق
قال جنيد البغدادي رحمه الله الصادق يتقلب في اليوم اربعين مرة والمرأى يثبت على حالة
واحدة اربعين سنة وذلك لان مطلب האارفین من الله الصدق والعبودية والقيام
بحق الربوبية من غير مراعاة حفظ النفس وكل من عداهم من العابد والزاهد والعالم
لا يفرقون الحظوظ والاعراض نسأل الله العافية (وكذا قال الله في اخر سورة ال عمران
يا ايها الذين امنوا اصبروا على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد كالمرض والفقر
والقحط والخوف وغير ذلك من المشاق) قوله (وصابر واغالبوا اعداء الله في الصبر
على شدائد الحرب واعدي عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى والمصابرة نوع خاص
من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدته ومهولته وكونه
الكمل وافضل من الصبر على ما سواه والصبر هو حبس النفس عما لا يرضاه الله واره
التصبر وهو التكلف لذلك ثم المصابرة وهي معارضة ما يمتنع عن ذلك ثم الاصطبار
والاعتبار والالتزام ثم الصبر وهو كماله وحصوله من غير كلنة) قوله (وربطوا ابدانكم
وخيولكم في الثغور مترصدين وانفسكم على الطاعة كما قال عليه السلام الا اذلكم
على ما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسبغ الوضوء
على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط
فذلكم الرباط) قوله (واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوه بالثبوت مما سواه لكي تفلحوا
غاية الفلاح واتقوا القبائح لعلكم تفلحون ينيل المنامات الثلاثة المرتبة التي هي الصبر
على مضض الطاعات ومصابرة النفس في رفض العادات ومراعاة السر على جناب الحق
لترصد انوار دات المعبر عنها بالشرعية والطريقة والحقية فعمل من هذا ان الصبر دون
المصابرة والمصابرة دون المربطة قيل

(توكن سراي طيعت نمبروى بيرون) (بجا بكوى طريقت كذرتوانى كرد)
ولا بد من السلوك حتى يتجاوز العبد من الاحوال والمقامات الى اقصى النهايات (وحكى)
عن ابراهيم بن ادهم انه كان يسير الى بيت الله راجلا فاذا اعرابى على ناقة فقال يا شيخ
الى اين قال ابراهيم الى بيت الله قال كيف وانت راجل لا راحلة لك فقال انى الى مرابك
كثيرة فقال ما هى قال اذا نزلت على باية ركبت مركب الصبر واذا نزلت على نعمة
ركبت مركب الشكر واذا انزل الى القضاة ركبت مركب الرضى واذا دعيتى نفس الى شئ

علمت ان ما بقى من العمر اقل مما مضى فقال الاعراب انت الراكب واننا الراجل سر
 في بلاد الله فلا اشتغال طول العمر بالمجاهدة لازم حتى تنقل الاخلاق الذميمة من النفس
 وتبديلها بالاصناف الشريفة من الصبر وغيره ومثل هذه المجاهدة هي الرابطة
 (روى) ان واحدا من الصالحين كان يحتم كل ليلة ويجهتد في العبادة فقبل له انك
 تعب نفسك وتوقعها في المسئلة فقال كم عمر الدنيا فقيل سبعة الاف سنة فقال وكم
 متد ايام القيامة فقيل خمسون الف سنة فقال لو عمر المرء بعمر الدنيا لحق له ان يجهتد
 في العبادة لهذا اليوم الطويل فانه اسهل بالنسبة اليه وكانت معاذة العذوبة امرأة
 صالحة كانت اذا جاء النهار تقول هذا اليوم موتى فتنشغل بالعبادة الى المساء فاذا جاء الليل
 تقول هذه الليلة ليلة موتى فتحييها الى الصباح الى ان ماتت على هذا النمط (قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر
 ولا يفتل من صلاته الا الحاجة فهذا في الجهاد الاعلى فكيف الحال في الجهاد الاكبر
 يعنى ان الثوبات والدرجات اكثر في حفظ النفس ومراقبتها وحبسها على الطاعات
 والعبادات قال ابو يزيد البسطامي رحمه الله اعرف من كان همه هما واحدا ولم ينقل
 قلبه الى ما رأت عيناه وسمعت اذناه (روى) ان زاهدا كان يجهتد في العبادة فراه
 رجل قد صار لباسه ذا وسخ فقال ايها العابد لم لا تغسل ثوبك قال العابد لانه ان غسلته
 بتوسخ ثابا قال الرجل فاغسله مرة اخرى قال العابد ان الله لم يخلقنا لان يغسل ثيابنا
 ويذهب عمرنا بهذا العمل بل للطاعة والعبادة قال مولانا جلال الدين قدس سره
 (اول استعداد جنت بابت) (ناز جنت زندكاني زابت)

تدارك الله تعالى بلطفه وجاء اعرابي الى النبي عليه السلام فقال اني اصوم شهر رمضان
 واصلي كل يوم خمس صلوات ولا يزيد على هذا لاني فقير ليس علي زكاة ولا حج
 فاذا قامت القيامة في اي دار اكون انا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال اذا
 حفظت عينيك عن اثنين عن النظر الى المحرمات والنظر الى الخلق بعين الاحتقار
 وحفظت قلبك عن اثنين عن الغل والحسد وحفظت لسانك عن اثنين عن الكذب
 والغيبة تكون معي في الجنة (وكذا قال الله تعالى في سورة النساء قوله يا ايها الناس
 خطاب عام يتناول الموجودين في زمان الخطاب ومن بعدهم دون المتقرئين بدليل
 انهم ما كانوا متعددين بشرعنا فلو كان عاما للجميع بنى آدم لزم ان يتعبدوا بشرعنا
 وهو محال (قوله) اتقوا ربكم في حفظ ما بينكم من الحقوق وما يجب وصله ومراعاته
 ولا تضيعوه ولا تضيعوا ما امرتم بوصله (قوله) الذي خلقكم اى قدر خلقكم حالا
 بعد حال على اختلاف صوركم والوانكم (قوله) من نفس واحدة اى من اصل واحد

وهو نفس آدم ايكم وعقب الاتقاء بمئة الخلق كيلا ينفى الاتحاد والاب
فان في قطع الزناحم حضا على الزناحم (قوله) وخلق منها اى من تلك النفس يعنى
من بعضها (قوله) زوجها امكم حواء بالمد من ضلع من اضلاع اليسرى (روى)
ان الله تعالى لما خلق ادم عليه السلام واسكنه الجنة التى عليه النوم فبينما هو بين النائم
واليقظ ان مخلق حواء من قصيره فلما انبته وجدها عنده فقال اليها واتمها

بيان الدنيا وذمها

قال الله تعالى فى سورة الانعام وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وللدنار الآخرة خير للذين
يتقون افلا تعلمون (قوله) وما الحياة الدنيا على حذف المضاف اى ما افعال الدنيا
اى الاعمال المتعاقبة بها من حب هوى هوى (قوله) اللعب ولهو يلهى الناس ويشغلهم
بمنفعة الزائلة عن الايمان والعمل الصالح المؤدى الى اللذة الدائمة والالب عايشة النفس
ويفرها عما تنفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل (قوله) وللدنار الآخرة التى هى
محل الحياة الأخرى (قوله) خير للذين الكفر والمعاصى لان منافعتها خالصة عن المضار
ولذاتها غير منغصة بالآلام متمرة على الدوام (قوله) انلا تعلمون الفاء للعطف على مقدر
اى ان تعلمون فلا تعلمون اى الامر بن خير وسميت الدنيا بالدنيا لدونها قبل الآخرة
اولدناها وسميت الآخرة بالآخرة لأنها عن خلقها وانما جعل الله الآخرة غاية
عن الابصار لانها لو كانت حاضرة لما جدها ولا ارتفعت التكليف والمحن فجعل
ما على الارض زينة تلابتلاء وحقيقة الدنيا ما يشغل عن ربك قال اهل التحقيق السموات
والارضون وما فيها من عالم الكون والفساد يدخل فى حد الدنيا واما العرش والكرسى
وما يتعلق بهما من الاعمال الصالحة والارواح الطيبة والجنة وما فيها من حد الآخرة
(وفى الخبر القدسى لما خلق الله الدنيا خاطبها بقوله يا دنيا اخدمى من خدمنى واتبعى
من خدمك ولهذا كانت الدنيا تسمى لبعض اوليائه وتنكس داره فى صورة الجوز ولبعض
اوليائه تسمى كل يوم برغيف فان قلت ان الله تعالى خلق هذه الدنيا للمؤمن فلم امر بالزهد
فيها قلت السكر اذ نثر على رأس الخنق لا يلقطه له لو همته ولو لا نقطه لكان عيبا
وفى الحديث جوعوا انفسكم لولاية الفردوس والضيف اذا كان حكيما لا يشبع من الطعام
رجاء الحلواء (حكي) ان قاضيا من اهل بغداد كان مارا يزفان لكلخان مع خدمه وخنمه
كالوزير فطاع الكليخان وهو يهودى فى صورة خنمه كأن القطران ينظر من جوانبه
فاخذ بلجام بغلة انقاضى فقال ابد الله التاضى ما معنى قول نبيكم الدنيا سجن المؤمن

وجنة الكافر اما ترى ان الدنيا جنة لك وانت مؤمن محمدى والدنيا سجن لى وانا كافر
يهودى والحديث دلالة بالعكس فاجاب اقصاضى وكان من الفضلاء الدنيا ومارى
من زيتها وحشمتها سجن لى بالنسبة الى ما وعده الله فى الجنة وجنة لك بالنسبة الى الدرجات
الموعودة فى النيران قيل مثل الدنيا والاخرة مثل رجل له امرأتان ان ارضى احداهما
اخطأ الاخرى واحضر عابدا فتمال ما نأسى على دار الاخرة والغوم والخطايا والذنوب
ولما نأسى على ايلة تمتها ويوم اخطرت وساعة شغلت فيها عن ذكر الله تعالى

(نه عمر حضر بمائده ملك اسكندر) (زاع برسر دنياى دون مكن درویش)

فالدنيا لا تبق والاخرة خير وابق (يحكى عن جعفر بن سليمان رحمه الله قال مررت
انا وما لك بن دينار رضى الله عنه بالبصرة فبينا نأدور فيها مررنا بقصر يعمر واذا بشاب
حسن يأمر ببناء القصر ويقول افعلوا واصنعوا فدخلنا عليه وسلمنا فرد السلام
قال مالك كم نويت ان تنفق على هذا القصر قال مائة الف درهم قال الاتعطينى هذا المال
فأضعه فى حقه واغنم لك على الله تعالى قصرا خيرا من هذا القصر بولدائه وخدمه
وقبائه وخيمه من ياقوتة حراء مر صعب بالجواهر ترابه زعفران ملاطه لمسك لم تمسه
بدان ولم يئنه بان قال له الجليل سبحانه كن فكان فأثر فى الشاب كلامه فأحضر البدر
ودعا بدواة وقرطاس ثم كتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما غنم مالك بن دينار لفلان
بن فلان انى ضمنت لك على الله قصرا بدل قصر ك صفتته كما وصفت والزيادة على الله
واشريت لك بهذا المال قصرا فى الجنة افسح من قصر ك فى ظل ظليل بقرب العزيز
الجليل ثم طوى الكتاب ودفعه الى الشاب وانفق ما اخذه من المال على الفقراء وما اتى
على الشاب اربعون ليلة حتى مات ووصى ان يجعل الكتاب بين كفنه وبدنه ووجد مالك
ليلة وفاته كتابا موضوعا فى المحراب فاخذه ونشره فاذا هو مكتوب بلامداد هذه راحة
من الله العزيز الحكيم مالك بن دينار وفيما الشاب القصر الذى ضمته له وزيادة سبعين
ضعفا (والاشارة للحياة التى تكون بالتمتع بالدينية النفسانية كالعصيان ولهو
اهل العصيان تريد فى الخجب والسير من البشرية الى الروحانية بترك الشهوات والاعراض
عن غير الحق والاقبال على الله خير للذين يتقون عما سوى الله بالله اغلا تعقلون ان الله
تعالى خلقكم لهذا لسان لاغيره كما قال واسطعك لنفسى اللهم احفظنا من تضييع العمر
واهدنا الى حقيقة الامر الم انك الوهاب الهادى (وكذا قال الله تعالى فى سورة المائدة
يا ايها الناس ان وعد الله حق (قوله) ان وعد الله بالعب والجزاء (قوله) حق ثابت لا محالة
ولا خلف فيه (وفى التأويلات التجمية) يشير الى ان كل ما وعده الله من الثواب والعقاب
والدرجات فى الجنة والدرجات فى النار والقربات فى اعلى عِلين وفى مقعد صدق عند

ملك مقتدر والعدل الى اسفل سائلين حق فاذا علم ذلك استعد للموت قبل نزول الموت
ولم يهتم للرزق ولم يهتم الرب في كفاية الشغل ونشط في استكثار اطعمة ورضى بالقسوم
(قوله) فلا تفرنكم الحياة الدنيا بان يذهلكم المتع بها عن طلب الآخرة والسعي لها
وتقطعكم زينتها وشهواتها عن الرياضات والمجاهدات وترك الاوطان ومفارقة الاخوان
في طريق الطلب والمراد منهم عن الاعتزاز بها وان توجه النهى صورة اليها (وفي بعض
الاثر يا ابن ادم لا يفرك طول المهلة فاما يجعل بالاخذ من يخاف الفوت (وعن العلاء
ابن زياد رأيت الدنيا في منامى فيجدة عمشاء ضعيفة عليهما من كل زينة فقلت من انت
اعوذ بالله منك فتعالت انا الدنيا فان مسرك ان يعيدك الله منى فابعث الدراهم يعني
لا تمسكها عن الثقة في موضع الحق (وفي الحديث الدنيا غنيمة الاكياس وغفلة الجاهل
وذلك لان الاكياس يزعمون في مزرعة الدنيا انواع الطاعات فيغنمون بها يوم الحصاد
بخلاف من جهل ان الدنيا مزرعة لاخرة (قوله) ولا يفرككم بالله وكرمه وعفوه وسعة
رحمته (قوله) الغرور فعول صبيغة مباحة كالشكور والصبور وسمى به الشيطان لانه
لانهية لغوره وفي المفردات الغرور كل ما يفر الانسان من مال وجه وشهوة وشيطان
وقد فسر الشيطان اذ هو اغترب الغارين وبالدنيا لما قيل الدنيا نغر ونضرو نمر والمعنى
ولا يفرككم بالله الشيطان المبالغ في الغرور بان يمتنعكم المغرة مع الاصرار على العاصي فانما
اعملوا ما شئتم ان الله غفور يغفر الذنوب جميعا لو انه غنى عن عبادتكم وقعبكم فان ذلك
وان امكن لكن تناول الذنوب بهذا التوقع من قبيل تناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة
فالله تعالى وان كان اكرم الاكرمين مع اهل الكرم لكنه شديد العتاب مع اهل العذاب
(وكذا في سورة الحديد قوله تعالى ائتما الحياة الدنيا لفظ الحياة زائد والمضاف
مضمر اى امور الدنيا ويجوز ان يجعل الحياة الدنيا مجازا عن امورها بطلاقة الزوم
وفي كشف الاسرار الحياة القربى في الدار الاولى وبالفارسية زندكاني ابن سراى وما حلة
فان الله قصود الحياة في هذه الدار فكل ما قبل الموت دنيا وكل ما تأخر عنه اخرى (قوله)
لعب اى عمل باطل تعبون فيه انفسكم انعاب اللاعبين بلا فائدة (قوله) ولهو تلهون
به انفسكم وتسهلونها عنكم من اعمال الآخرة (قوله) وزينة من الملابس والمراكب
والمنازل الحسنة تزينون بها (قوله) وتفاخرينكم بالانساب والاحساب تتفاخرون بها
والفخر المباحاة في الاشياء الخارجة عن الانسان كالمال والجاه ويعبر عن كل نفيس بالفاخر
كافى المفردات (قوله) وتكافى في الاموال والاولاد بالعدد والعدد يعنى ومباهات
بكثرة اموال واولاد لاسيما التطاول بها على اولياء الله وبدائدكم دراندك زمانى آن بازى
برطرف شود ولهو وفرح بغم وترح مبذل كردد وريشها از همه فروريزد وتفاخر

وتكثر چون شراره آتش نابود شود وقيل لعب كلعب الصبيان وزينة كزينة النسوان
وتفاخر كغفاخر الاقران وتكثر كتشكائر الدهقان قال علي لعمار رضي الله عنهما لا تحزن
على الدنيا فان الدنيا ستة اشياء مطعوم ومتسروب وملبوس ومشغوم ومركوب
ومفكوح فأكبر طعمها العسل وهورقة ذبابة وأكبر شرابها النساء ويستوى فيه جميع
الحيوان وأكبر اللبوس الديباج وهو نسيج دودة وأكبر المنعم المسك وهو دم طيبة
وأكبر المركوب الفرس وعليها يقفل الرجال وأكبر المنكوح النساء وهو مال في مبال
(وفي الحديث مالى وللدينا انما مثلى ومثل الدنيا كمثل راكب قام في ظل شجرة في يوم
صائف ثم راح وتركها) قوله (كمثل غيث مجل الكاف انصب على الحالية من الضمير
في اهب لان فيه معنى الوصف اى ثبت لها هذه الاوصاف مشبهة غيثا او خبر مبتداء
مخذوف اى هي كمثل او خبر بعد خبر للحياة الدنيا والغيث مطر محتاج اليه يغيث الناس
من الجذب عند قلة المياه فهو مخصوص بالمطر النافع بخلاف المطر فانه هالم (قوله)
عجب الكفار اى الحراث قال الازهرى العرب تقول للزراع كافر لانه يكفر اى يستر
بذره بتراب الارض والكفر فى اللغة التغطية ولهذا يسمى الكافر كافرا لانه يغطى الحق
بالباطل والكفر القرية لسترها الناس (وفي الحديث اهل الكفور اهل القبور والليل كافر
لستره الاشخاص) قوله (نساته اى النبات الحاصل منه والمراد الكافرون بالله لانهم
اشد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا رأى عجبا انتقل فكره الى قدرة صانعه فاعجب بها
والكافر لا ينتطى فكره عما احس به فيستغرق فيه اعجابا وقدمع في بعض المواضع
عن اظهار الزينة صونا لقلوب الضعفاء كما فى الاعراس ونحوها (قوله) ثم يهيج
اى يحف بعد خضرته ونضارته بأفة سماء وبة اراضية يقال هاج الثبت يهيج هيججا
وهيججانا وهيجابا بالكسر ييس والهأ ثجة ارض ييس بقلها او اصفر واهاجه ايسه
واهيجها وجدها هائج للنبات (قوله) فترأ مصفرا بعد مارأته ناضرا ونفا وانما
لم يقل فيصفر اذ انابان اصفره مقارن لجفافه وانما المرتب عليه رؤيته كذلك (قوله)
ثم يكون حطاما قال فى القاموس الحطم الكسر او خاص باليابس فالاية تحقير لامور الدنيا
اعنى لا يتوصل به الى الفوز الاجل ومنه المثل وبيان انها امور خيالية اى باطلة
لاحقة لمساو عن على رضى الله عنه الناس نيام فاذاماتوا انبهوا قليلة النفع سريعة
الزوال لا يركن اليها العقلاء فضلا عن الاطهشان بها وتمثيل لحالها فى سرعة تفضيها
وقلة نفعها بحال النبات المذكور زينة الحياة الدنيا هي زينة الله انها تختلف بالقصد
وهي محبوبة بالطبع فاذا تحرك العبد اليها بطبعه كانت زينة الحياة الدنيا فذم بذلك
وان كانت غير محرمة شرعا واذا تحرك اليها بامر من ربه كانت زينة الله وحديها وذلك

لان امر الله وكل ما يرجع اليه جد كله والحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر وفخر
 الانسان على مثله انما هو من جهله بحقيقته فهذا سبب الذم قال بعض الكبار اللهوات
 سبع وهي ما ذكر في قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقسا طير
 المقطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث وقد انزل الله الى خمس
 في هذه الاية وهي اعلموا انما الحياة الدنيا الخ ثم انزل هذه الخمس الى امرين في اية اخرى
 كما قال في سورة محمد انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم جعل هذين الامرين امرا واحدا
 في قوله تعالى فاما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فالهوى جامع لانواع
 الشهوات فمن تخلص من الهوى من كل قيد وبرزخ بلغ مسالك الوصول الى المطالب
 الاعلى والمقصد الاقصى (قوله) وفي الآخرة عذاب شديد لمن اقبل عليها ولم يطلب
 بها الآخرة وقدم ذكر العذاب لانه من نتائج الانهماك فيما فصل من احوال الحياة الدنيا
 (قوله) ومغفرة عظيمة كائنة (قوله) من الله ورضوان كثير لا يقادر قدره لمن اعرض
 عنها وقصد بها الآخرة بل الله تعالى فان الدنيا والآخرة حرامان على اهل الله وفيه اشارة
 الى فضل النية الحسنة وانها تحيل المباح ونحوه طاعة قال بعض الكبار من استقامت
 سريره وصلحت نيته ادرك جميع ما تمناه من الاعمال الصالحة (وفي الخبر) من نام على طهارة
 وفي عزمه انه يقوم من الليل فاخذ الله بنفسه الى الصباح كتب الله له قيام ليلة وورد
 مثل ذلك فيمن خرج للجهاد ارجح وتأمل الطباخ والخبايقوم من الليل يهيى الطعام
 والخبر للاكلين وهم نائمون وهو طالب للرحم ناسيا حاجة الناس ولو كان ذا بصيرة لفعل
 ذلك بقصد مصالح العباد وجعل ربحه ونفعه بحكم البيع والحاصل ان اهل الكسب
 سواء كانوا من اهل السوق او من غيرهم ينبغي ان تكون نيته السعي في مصالح العباد
 والتقوى بكمهم على طاعة الله حتى يكونوا ما جورين في ذلك ومن استرقه الكون بحكم
 مشروع كالسعي في مصالح العباد والشكر لاحد من المخلوقين من جهة نعمة اسداها
 اليه فهو يلزم عن عبوديته لله تعالى لانه في اداء واجب اوجه الحق عليه وتعبدا للعبد
 لمخلوق عن امر الله لا يقدح في العبودية بخلاف من استرقه الكون لغرض نفسى ليس
 للحق فيه راحة امر فان ذلك يقدح في عبوديته لله ويجب عليه الرجوع الى الحق تعالى
 (قال الكبار من ذم الدنيا فقد عصى امره لان جميع الانكاد والشروا التي ينسبها الناس
 الى الدنيا ليس هو فعلها وانما هو فعل اولادها لان الشر فعل المكلف لا فعل الدنيا فهي
 مطية العبد عليها يبلغ الخير وبها ينجا من الشر فهي تحب ان لا يشقى احد من اولادها
 لانها كثيرة الخنوع عليهم وتخاف ان تأخذهم الضرة الاخرى على غير اهبة مع كونها
 ما ولدتهم ولا تعبت في تربيتهم فمن عسوق اولادها كونهم ينسبون جميع افعال الخير

الى الآخرة ويقولون اعمال الآخرة والحال انهم ما عملوا تلك الاعمال الا في الدنيا فلماذا
اجر المصيبة التي في اولادها ومن اولادها في انصف من ذمها بل هو جاهل بحق امه
ومن كان كذلك فهو بحق الآخرة اجهل وفي الحديث (اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت
الدنيا لعن الله اعصابنا ليه) وقال بعضهم طلب الثواب على الاعمال بحسن النية والرغبة
فيه لا يختص بالعامه بل لا يتحاشى عنه الكمل لعلمهم ان الله تعالى انشأهم على امور طيبة
وروحانية فهم يطلبون ثواب ما وعد الله به ويرغبون فيه اثباتا للحكم الالهى فان المكابرة
بالربوبية غير جائزة فهم مشاركون للعامه في طلب الرغبة ويتميزون في الباع على ذلك
فيكان ملاب العارفين ذلك لاعطاء كل ذى حق حقه لخرجوا عن ظلم أنفسهم اذا وفوها
حقها فمن لم يوف نفسه حقها فقد نزل عن درجة الكمال وكان غاشيا لنفسه (وكذا
قوله) تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور والآيات اى كالتعاضد الذى يتخذ من نحو الزجاج
والخزف مما يسرع فثاؤه يميل اليه الطبع اول ما رآه فاذا اخذه واراد ان ينفع به يتكسر
ويقتى (حكى) انه حل الى بعض الملوك قدح فيروزج مرصعا بالجواهر لم ير له نظير
وفرح به الملك فرحا شديدا فقال لمن عنده من الحكماء كيف ترى هذا قال اراه فقرا حاضرا
ومصيبة عاجلة قال وكيف ذلك قال ان انكسر فهو ومصيبة لاجل لم او ان سرق صرت
فغيرا اليه وقد كنت قبل ان يحمل اليك في امن من المصيبة والفقر فاتفق انه انكسر القدر
يوما فعظمت المصيبة على الملك وقال صدق الحكماء ليه لم يحمل اليك في امان كونها متاع الغرور
والخذعة انما هو لمن الظمان بها ولم يجعلها ذريعة الى الآخرة وامان اشتغل فيها بطلب
الآخرة فهي له متاع بلاغ الى ما هو خير منها وهى الجنة فالدنيا غير مقصودة لذاتها
بل لاجر الآخرة وفي الحديث (نعم المال الصالح للرجل الصالح) فاشتغل العبد عن الآخرة
فهو من الدنيا وما لافه من الآخرة قال بعض الكبار ورد خطاب الهى يقول فيه
خلقت الخلق لينظروا الى مقام الدنيا ومحاسن الناس فيؤدبهم النظر في مقام الدنيا
الى ان يزهق فيها ويؤدبهم النظر في محاسن الناس الى حسن الظن بهم فحكسوا القضية فظفروا
الى محاسن الدنيا فرغبوا فيها ونظروا الى مساوى الناس فاغتابوهم (حكى) ان الشيخ
ابا الفوارس شاهين بن شجاع الكرمانى رحمه الله خرج للصيد وهو ملك كرماني فاشتم
في الطلب حتى وقع في بركة متفجرة وحده فاذا هو بشاب راكب على سبع وحوله سبع
فلما رآه ابتدرت نحوه فزجرها الشاب عنه فلما دنا اليه سلم عليه وقال له يا شاه ما هذه الغفلة
عن الله اشتغلت بدنياك عن آخرتك وبلذتك وهواك عن خدمة مولاك انما اعطاك الله
الدنيا لتستعين بها على خدمته فجعلته ذريعة الى الاشتغال عنه فبينما الشاب يتحدث
اذ خرجت عجوز ويدها شربة ماء فتناولتها الشاب فشرب ودفع باقية الى الشاه فشربه

فقال ما شربت شياء الذم منه ولا بارد ولا عذب ثم غابت العجوز فقال الشاب هذه الدنيا وكلها لله الى خدمتي فما حجت الى شئ الا احضرته الى حين يخطر ببالي اما بلغ ان الله تعالى لما خلق الدنيا قال لها باديس من خدمتي فاخدميه ومن خدمك فاقدميه فلما راي ذلك تاب واجتهد الى ان كان من اهل الله تعالى فان قلت ان الله تعالى خلق للانسان جميع ما في الارض ولا ينبغي للعروس ان تجمع مائثر عليها بطريق الاعزاز والاکرام فمن عرف شأنه الجليل ما نظر الى الامر الحقير القليل بل كان من اهل المروءة والهمة العالية في الاعراض عما سوى الله تعالى والاقبال والتوجه الى الله تعالى (قوله) سابقوا اي سارعوا مسارعة السابقين لاقرانهم في المسحار وهو الميدان (قوله) الى مغفرة عظيمة كاشنة (قوله) من ربكم اي الى اسبابها وموجباتها كالاستغفار وسائر الاعمال الصالحة اي بحسب وعد الله والا فالعمل نفسه غير موجب وفي دعائه عليه السلام استلكت عزام مغفرتك اي ان توفقي للاعمال التي تغفر لصاحبها لا محالة ويدخل فيها المسابقة الى التكبيرة الاولى مع الامام ونحوها قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ان الله تعالى ارسلنا من عالم الامر الى عالم الارواح ثم منه الى عالم الاجسام وخلقنا في احسن تقويم واعطانا اختيارا جزئيا وقال ان كنتم صرتم ذلك الاختيار الى جانب العبادات والطاعات والى طريق الوصول الى الحسنات اذ خلکم الجنة وابسر لکم الوصال ورؤية الجمال واهمنا بالاسراع الى تلك الطريق على وجه المبسغة فان صيغة المفاعلة للمباعدة وانما امر بمسابقة الاسراع لقلة عمر الدنيا وقد ذهب الانبياء والاولياء ونحن نذهب ايضا فيبغي ان نسرع في طريق الحق لتلايفوت الوصول الى الدرجات العالية بالاهمال والتكاسل وطريق الاسراع في مرتبة الطيبة الامتثال بالوامر والاجتناب عن التواهي وفي مرتبة النفس تزكيتها عن الاخلاق الرديئة كالكبر والرياء والمحب والغضب والحسد وحب المال وحب الجاه وتحليتها بالاخلاق الحمودة كالنواضع والاخلاص ورؤية التوفيق من الله والحلم والصبر والرضى والتسليم والعشق والارادة ونحوها وفي مرتبة الروح بتحصيل معرفة الله تعالى وفي مرتبة السر بنى ما سوى الله تعالى (وقال البقلى قدس سره دعاء المرید الى مغفرتة بنعت الاسراع ودعاء المستحقين الى جماله بنعت الاستباق وقد دخل الكل في مظنة الخطأ لان الكل قد وقعوا في بحار الذنوب حين لم يعرفوه حق معرفته ولم يمدوه حق عبادته فدعاهم جميعا الى التطهير في بحر رحمة حتى صاروا متطهرين من غرورهم بانهم عرفوه فاذا وصلوا الى الله عرفوا انهم لم يعرفوه فياخذ الله بأيديهم بعد ذلك ويكرهم بانواع الطافة ثم ان المسابقة انما تكون بعد القصد والطالب (قوله) وجنة عرضها كعرض السماء والارض اي كعرض سبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض على ان يكون

اللام في السماء والارض للاستغراق واذا كان عرضها كذلك فاظنك بطولها فان طول
 كل شئ اكثر من عرضه قال اسمعيل السدي رحمه الله لو كسرت السموات والارض
 ومصرن خرد لا يكل خرد لله الجنة عرضها كعرض السموات والارض ويقال هذا التشبيه
 تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم مقدار السموات والارض وتقديم المغفرة على الجنة
 لتقديم الخليفة على الخليفة (قوله) اعدت هيئت (قوله) للذين امنوا بالله ورسوله فيه دليل
 على ان الجنة مخلوقة بالفعل كما هو مذهب اهل السنة وان الايمان وحده كاف في استحقاقها
 اذ لم يدكر مع الايمان شئ اخر ولكن الدرجات بالاعمال وفيه شئ فان الايمان بالرسول انما يكمل
 بالايمان بما في ايديهم من الكتب الالهية والعمل بما فيها (قوله) ذلك الذي وعد من المغفرة
 والجنة (قوله) فضل الله وعطاؤه وهو ابتداء لطف بلاغته (قوله) يؤتبه تفضلا
 واحسانا (قوله) من يشاء ابتداء اياه من غيرا يحجاب لا كما يزعم اهل الاعتزال (قوله)
 والله ذو الفضل العظيم ولذلك يؤتى من يشاء مثل ذلك الفضل الذي لا غاية وراءه
 والمراد منه التنبيه على ان عطاء العظيم عظيم والاشارة الى ان احدا لا يدخل الجنة
 الا بفضل الله نبي او وليا قال عليه السلام خرج من عندي خليلى جبرائيل عليه السلام
 آتفا فقال يا محمد والذى بعثك بالحق ان عبدا من عباد الله عبد الله خمسمائة سنة على رأس
 جبل يحيط به بحر فاخرج الله له عينا عذبة في اسفل الجبل وشجرة رمان كل يوم تخرج
 رمانة فاذا امسى نزل واصاب من الوضوء واخذ تلك الرمانة فاكلها ثم قام للصلاة فسأل
 ربه ان يقبض روحه ساجدا وان لا يحبل للارض ولا شئ على جسده سبيلا حتى يعثه الله
 وهو ساجد ففعل ونحن نمر عليه اذا هبطنا واذا عرجنا وهو على حاله في السجود
 قال جبريل فمحن نجد في العلم انه يبعث يوم القيامة فيوقف بين يدي الله فيقول له الرب
 ادخلوا عبدى الجنة برحمتى فيقول العبد بل يعلى فيقول الله فاي سوا عبدى يتمنى عليه
 وبعمله فوجد نعمة البصر قد احاطت بعبادة خمسمائة سنة وبقيت عليه النعم الباقية
 بلاعبادة في مقابلتها فيقول الله ادخلوا عبدى النار فيجبر الى النار فينادى وبقر
 برحمتك ادخلنى الجنة فيقول الله ردوه الى فيوقف بين يديه فيقول عبدى من خلقتك
 ولم تك شيئا فيقول انت يارب فيقول اكان ذلك بملك او برحمتى فيقول بل برحمتك فيقول
 من قواك على عبادة خمسمائة سنة فيقول انت يارب فيقول من انزلك في جبل وسط البحر
 واخرج الماء العذب من بين المسالح واخرج لك رمانة كل ليلة وانما تخرج في السنة مرة
 واحدة وسألتنى ان اقبضك ساجدا من فعل بك ذلك كله فيقول انت يارب قال فذلك
 كله برحمتى وبرحمتى ادخلك الجنة (قوله) ما اعصاب من مصيبة في الارض ما نافية
 والمصيبة اصلها في الرمية يقال اصاب السهم اذا وصل الى المرمى بالصواب ثم اختص

بالثابتة اى ما حدث من حادثة كائنة فى الارض كجذب وعامة فى الزرع وانما (قوله)
ولا فى انفسكم كرض وآفة وموت ولد وخدوف عند وجوع (قوله) الا فى كتاب
اى الام مكتوبة مثبتة فى علم الله او فى اللوح المحفوظ (قوله) من قبل ان نبرأها نخلق
الانفس او المصائب او الارض فان البر فى اللغة هو الخلق والبارى الخالق (وذكر
ربيع بن صالح الاسلمى قال دخلت على سعيد بن جبير حين جئى به الى الحجاج حين اراد
قتله فبكى رجل من قومه فقال سعيد ما يبكيك قال ما اصابك قال فلانك قد كان
فى علم الله ان يكون هذا لم نسمع قول الله تعالى ما اصاب من مصيبة فى الارض
ولا فى انفسكم الا فى كتاب من قبل ان نبرأها قال فى الروضة روى الحجاج فى التمام بعد وفاته
ف قيل ما فعل الله بك فقال قتلى بكل قيل قتله وبسعيد بن جبير سبعين قتله وفى الآية
دليل على ان جميع الحوادث الارضية قبل دخولها فى الوجود وكذا جميع اعمال الخلق
بتفصايلها مكتوبة فى اللوح المحفوظ ليستدل الملائكة بذلك المكتوب على كونه تعالى
عالم بجميع الاشياء قبل وجودها وليعرفوا حكمه فانه تعالى مع علمه انهم يقومون على المعاصى
خاتمهم ورزقهم واممهم وليحذروا من امثال تلك المعاصى ويشكروا الله على
توقيفه اياهم للطاعات وعصيته اياهم من المعاصى وفيها دليل ايضا انه تعالى يعلم الاشياء
قبل وقوعها لان اثباتها فى الكتاب محال ولوسأل سائل ان الله تعالى هل يعلم عدد
انفاس اهل الجنة يقال له ان الله يعلم انه لا عدد لانفاسهم (قوله) ان ذلك اى اثباتها
فى كتاب مع كثرتها (قوله) على الله متعلق (بقوله) يسير لاستغنائه فيه عن العدة والمدة
وان كان عديرا على العباد قال الجنيد قدس سره من عرف الله بالربوبية وافقر اليه
فى اقامة العبودية وشهد بسره ما كشف الله له من آثار القدرة بقوله ما اصاب الخ فسمع
هذا من ربه وشهد بقلبه وقع فى الروح والراحة وانشرح صدره وهان عليه ما يصيبه
فان قلت كان الله قادرا على ان يوصل العباد اليه بلا تعب ولا مصيبة فكيف اوقعهم
فى المحن والبلايا قلت اراد ان يعرفهم بافتحان القهر حقائق الربوبية وغرائب الطرق
اليه حتى يصلوا اليه من طريق الجلال والجمال فى الاية توطين للنفوس على الرضى
بالقضاء والعسر على البلاء وحل لها على شهود المبلى فى عين ابتلاء فان به يسهل التحمل
والاخر كان غافلا عن مبداء اللطف والقهر فهو غافل فى اللطف والتعسر ولذا تعظم
عليه المصيبة بخلاف حال اهل الحضرة فانهم يلتذون بالبلاء التذاذهم بالعافية بل
ولذة البلاء فوق لذة العافية ومن امثال العرب صرب الحبيب زيب اى انيذ (قوله) تعالى
لكيلا تأسوا بقال أسى على مصيبته بأسى أسى من باب علم اى حزن اى اخبرناكم باثباتها
وكثرتها فى كتاب كيلا يحصل لكم الحزن والالام (قوله) على ما فانكم من نعم الدنيا

كالمال والخصب والحسنة والعافية (قوله) ولا تفرحوا بما آتاكم اي اعطاكم الله منها
 فان من علم ان كلاما من المصيبة والنعمة مقدر يفوت ما قدر فواته ويأتي ما قدر آتياه
 لا يحالة لا يعظم جزعه على ما فات ولا فرح بما هوأت اذ يجوز ان يقدر ذهابه عن قرب
 وقبل لبرز جهرا بها الحكيم مالك لا تحزن على ما فات ولا تفرح بما هوأت قال لان الفائت
 لا يتلاقى بالعبرة والآتي لا يستدام بالخبرة اي بالخبر والسور والالتئام في برد فائت
 ولا الفرح يقرب معدوما قال ابن مسعود رضي الله عنه لان امس جرة احرق ما احرق
 وابقت ما بقت احب الى من ان اقول اشئ لم يكن لئنه كان والمراد بالاية في الآسي
 المانع عن التسليم لامر الله والفرح الموجب للبطر والاختيال ولذا عقب (بقوله) تعالى
 والله لا يحب كل مختال فخور فان من فرح بالخطوطة الدنيوية وعظمت في نفسه اختال
 وافخر بها لا محالة والمختال المتكبر المعجب وهو الخيلاء وهو التكب من تخيل فضيلة تترأى
 للانسان من نفسه ومنها يتأول لفظ الخيل لما قيل انه لا يركب احد فرسا الا وجد في نفسه
 نخوة (قال في بحر العلوم المختال ذو الخيلاء والكبر وهو من العمام المخصوص بدليل
 قوله عليه السلام ان من الخيلاء ما يحبها الله ومنها ما يبغضها الله اما الخيلاء التي يحبها الله
 فالاختيال عند الصدقة واختيال الرجل بنفسه عند اللقاء واما الخيلاء التي يبغضها الله
 فالاختيال في البغي والفجور اي لا يحب كل متكبر بما اوتي من الدنيا فيجور بمبالغ في الفخر به
 على الناس انتهى وصف بعض البلغاء متكبرا فقال كان كسرى حائل غاشته وقارون
 وكيل نفقته وبلقيس احدى دايته وكان يوسف لم ينظر الا بعقله ولعمري لم ينطق
 الا بحكمته وكان الخضر اهل عرشت والفسباء باسم فرشت وفي تخصيص التذليل بالهي
 عن الفرح المذكور ايدان بانه افصح من الآسي وفي الآية اشارة الى انه يلزم ان يثبت
 الانسان على حال في السراء والضراء فان كان لا بدله من فرح فليفرح شكرا على نعماته
 لا بطرا وان كان لا بد من حزن فليحزن صبورا على قضاءه لا ضجرا قال قتبية بن سعيد
 دخلت على بعض اعياء العرب فاذا انا بقضاء ملوء من الابل الميتة بحيث لا تخصي
 ورايت شخصا على تل يغزل صوفاً فسأته فقال كانت باسمي فارجمها من اعطاهها
 ثم انشاء يقول (لا والذي اتابعه من خلأته) (والمرء في الدهر نصب الرز والمحن)
 (ما سرتني ان ابلى في مباركها) (وما جرى من قضاء الله لم يكن) قال البجلي قدس سره
 طالب الله بهذه الآية اهل معرفته بالاستقامة والاتصاف بصفاته اي كونوا في المعرفة
 بان لا يؤثر فيكم انفقدان والوجدان والقهر والالطف والاتصال والانفصال والفراق
 والوصال لان من شرط الاتصاف ان لا يجري عليه احكام التلوين والاصطراب
 في اليقين والاعوجاج في التمكن (قال القاسم رحمه الله ولا تأسوا على ما فاتكم

من اوقاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم من توبتكم وطاعتكم فانك لا تدري ما قدر الله فيك
وقضى وقال الواسطي رحمه الله الفرح بالكرامات من الاغترارات والتلذذ بالافضل نوع
من الاغفال والخيود تحت جريان الامور زين لكل مأمور (وقال شيخنا وسندي
رحمه الله في كتاب اللاتحات البرقيات لانحزنوا بما فاتكم بما سوى الله ولا تفرحوا بما آتاكم
مما عدا الله حتى لا تظلموا الحزن والفرح بوضعهما في غير وضعهما واحزنوا بما فاتكم من الله
وافرحوا بما آتاكم من الله حتى تعدلوا فيهما بوضعهما في موضعهما لان الله تعالى حق
وما خلاه باطل فكبر ان الحزن والفرح بالحق حق وعدل لهما والفاعل للحق محق
وعادل فكذلك ان الحزن، والفرح بالباطل باطل وظلم لهما والفاعل بالباطل مبطل
وظالم ولا يفرح ولا يحزن بالله الا المهيأ جرون الى الله ولا يحزن ولا يفرح بما سوى الله
الا المعرضون عن الله فعليك بسبيل العادلين في جميع احوالك واياك وطريق الظالمين
ومما سوى الله المال والملك (قال الحسن رضي الله عنه لصاحب المال في ماله مصيبتان
لم يسمع الاولون والاخرون بمثلهما اذ لم يلب عن كله ويسأل عن كله (حكى) ان طبراقا عهد
سليمان عليه السلام كان له صورة حسنة وصوت حسن اشتراه رجل بالف درهم وجاء طير آخر
فصاح صيحة فوق قفصه وطار فسكت الطير وشكا الرجل الى سليمان فقال احضروه
فلما احضروه قال سليمان لصاحبك عليك حق فقد اشتراك بثن غال فلم سكت قال
يا بني الله قل له حتى يرفع قلبه عني اني لا اصبح ابدا مادمت في القفص قال لم قال لان صياحي
كان من الجزع الى الوطن والاولاد وقد قال لي ذلك الطير انما حبسك لاجل صوتك
فاسكت حتى تبحو فقال سليمان للرجل ما قاله الطير فقال الرجل ارسله يا بني الله فاني
كنت احبه لصوته فاعطاه سليمان الف درهم ثم ارسل الطير فطار وصاح سبحان
من صورتي وفي الهواء طيرتي ثم في القفص صيرني ثم قال سليمان ان الطير مادام في الجزع
لم يفرج عنه فلما صبر فرج عنه وبسببه خلص الرجل من التعلق به ففيه اشارة الى الفناء
عن اوصاف النفس فاذا في العبد عنها تخلص من الاضطراب وجاز الى عالم السكون
ومعرفة سر القدر وفي الحديث الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن قال الشيخ ابو عبد الله
محمد بن علي الترمذي الحكيم قدس سره ولقد مررت في سالف ايامي مررت فلما
شغاني الله منها مثلت نفسي بين مادي بالله لي من هذه العلة في مقدار هذه المدة وبين عبادة
الثقلين في مقدار ايام علي فقلت لو خيرت بين هذه العلة وبين ان تكون لي عبادة الثقلين
في مقدار مدتها الى ايهما تميل اختيار افصح عزمي ودام يقيني ووقعت بصيرتي على
ان مختار الله تعالى لي اكثر شرفا واعظم خطرا وانفع عاقبة وهي العلة التي دبرها لي
ولا شوب فيه اذ كان فعله فشتان بين فعله بك لتجوبه وبين فعلك لتجوبه فلما رابت

هذا دق في عيني عبادة الثقلين مقدار تلك المدة في جنب ما آتاني الله فصارت العلة عندي
 نعمة وصارت النعمة منذ وصارت المنة املا وصارا لامل عطفا فقلت في نفسي بهذا كانوا
 يسترون في البلاء على طيب النفوس مع الحق وبهذا الذي انكشف كانوا يفرحون
 بالبلاء انتهى قال محمد لم يملك الدنيا بأسرها الا اربعة مسلمان وكافران فالسلمان سليمان
 وذو القرنين والكافران نمرود وبخت نصر وهو شداد بن عاد الذي بنى ارم في بعض
 حصارى عدن ثم هوجت على من منع ابتداء الله الملك للكافر وهم المعتزلة لان مذهبهم
 وجوب رعاية الاصلح للعبد على الله وابتداء الله الملك للكافر تسليطه على المؤمنين وذلك
 ليس باصلح لخال المؤمنين قلنا انما ملكه ان يحسانه وابعاده

✽ بيان صوم رمضان ✽

(قوله) تعالى في اول سورة البقرة يا ايها الذين امنوا قال اصحاب اللسان (يا) حرف
 نداء وهنداء من الحبيب للحبيب (وايها) تنبيه من الحبيب للحبيب (وامنوا) شهادة
 من الحبيب للحبيب (وقال الحسن اذا سمعت الله يقول يا ايها الذين امنوا فارفع لها سمعك
 فانه لامر تومر به او لنهي تنهى عنه وقال جعفر الصادق لذة في النداء ازال بها تعب العبادة
 والثناء يشير الى ان المحب يبادر الى امثال امر محبوبه حتى واهمه بالقاء نفسه في النار
 (قوله) كتب عليكم الصيام اي فرض عليكم صيام شهر رمضان فانه تعالى
 قال بعده يا ايها المدودات وقال تعالى في شهد منكم الشهر فليصمه بعد قوله شهر رمضان
 والصيام في الشريعة هو الامساك نهارا مع النية من اهله عن المفطرات المعهودة التي
 هي معظم ما تشتهيه الانفس وهذا صوم عوام المؤمنين واما صوم الخواص فالامساك
 عن المنهيات واما صوم اخص الخواص فالامساك عما سوى الله تعالى (قوله) كما كتب
 محل كما انصب على انه صفة مصدر محذوف اي كتب كتابا كاشفا مثل ما كتب
 وما مصدرية او على انه حال من الصيام وما موصولة اي كتب عليكم الصيام مسببا
 بالذي كتب (قوله) على الذين من قبلكم من الانبياء عليهم السلام والامم من لدن
 آدم عليه السلام وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وتطيب لانفس الخاطئين فان الصوم
 عبادة شائنة والشئ الشاق اذا عم سهل تحمله ويرغب كل احد في اتيانه والظاهر
 ان التشبيه عائد الى اصل ايجاب الصوم لا الى كية الصوم المكتوب وبيان وقته فكان
 الصوم على ادم ايام البيض وصوم عاشوراء كان على قوم موسى والتشبيه لا يقتضي
 التسوية من كل وجه كما يقال في الدعاء اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت

على ابراهيم وعلى ال ابراهيم وكما قال عليه السلام انكم سترون ربكم كما ترون ايلة البدر
 فان هذا تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئي بالمرئي (قوله) له انكم تتقون المعاصي
 فان الصوم يكسر الشهوة التي هي بداها كما قال عليه السلام يامعشر الشباب من استطاع
 منكم البائة فليتزوج فانه اغضى للبصر واحصن للفرج من لم يستطع فعليه بالصوم
 فان الصوم له وجاء قوله الشباب جمع شاب وهو عند اصحابنا من بلغ ولم يجاوز ثلاثين
 كذا قاله النووي والبائة النكاح والتزوج وهو البائة في المنزل لان من تزوج امرأة بواها
 منزلا والوجاء نوع من الاختصاص وهو ان يرضى عرو في الاثني ويترك الخصيتين كما هما
 والمعنى على تشبيه اى الصوم بقنع شهوة الجماع ويدفع شر المنى كالخصاء والامر
 في الحديث للوجوب لانه محمول على سائلة اتوقان باشارة قوله يامعشر الشباب فانهم
 ذووا اتوقان على الجيلة السليمة قال العلماء تكين الشهوة يحصل بالصيام بانهار والقيام
 بالليل وحذف الشهوات وانغافل عنها وترك محادثة النفس بذكرها فان قلت ان الرجل
 يصوم ويقوم ولا يأكل ويحسد من نفسه حركة واضطر اما قلت ذلك من فرط فضل
 شهوة مقيمة فيه من الاول فايقطع ذلك عن نفسه بالعموم والاحزان الدائمة وذكر الموت
 وتقريب الاجل وقصر الامل والمداومة على المراتبة والمحافظة على الطاعة (قوله)
 اياما معدودات اى موقتات ومعدرات بعد مد معلوم او قلائل فان القليل من المال يعددا
 ارا كثيرا بهال هبلا اى يصب صبا من غير كيل وعد فانه تعالى لم يفرض علينا صيام
 الدهر ولا صيام اكثره تخفيفا ورحمة وتسهيلا لامر التكليف على جميع الامم وانتصاب
 اياما معدودات هو اى الصيام عليه اعنى صوموا اما على النظرية او بالمعاصرة اتساعا
 (قوله) فمن كان منكم مريضا او يضره الصوم او يضره (قوله) او على سفر
 او راكبا وسروفيه اياما بان من سافر في اثناء اليوم لم يضطر اعدم استعلائه السفر استعلاء
 الراكب المركوب بل هو ملابس شياء من السفر وان رخصة انما اثبتت لمن كان على سفر
 وكلمة على فيها استعارة تبعية شبه تلبسه بالسفر باستعلاء الراكب واستيلائه على المركوب
 يتصرف فيه كيف يشاء وللدلالة على هذا المعنى عدل عن اسم الفاعل فلم يقل او مسافرا
 اذ ليس فيه اشارة بالاستيلاء على السفر (قوله) فعدة من ايام عدة ايام المرض
 والسفر فعدة من العدد بمعنى المعدود ومنه بقول للجماعة المعدودة من الناس عدة (قوله)
 من ايام اخر غير ايام مرضه وسفره ان افطر متتابع او غير متتابع والمتنصود من الاية
 بيان ان فرض الصوم في الايام المعدودات انما يلزم الاصح والمعتبرين واما من كان مريضا
 او مسافرا فله تأخير الصوم عن هذه الايام الى ايام اخر (قوله) وعلى الذين يطيقونه
 ذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالذين يطيقونه الاصحاء المقيمون خيرهم في ابتداء الاسلام

بين امر بن بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفدوا ولا يشق عليهم لانهم كانوا لا يتعودوا
 الصوم ثم نسخ التخيير ووزلت العزيمة بقوله من شهد منكم الشهر فليصمه فالعنى اى
 وعلى المطلعين للصيام القادرين عليه ان افطروا (قوله) فدية اى اعطاء فدية وهى
 (قوله) طعام مسكين وهى نصف صاع من براوصاع من غيره والفدية فى معنى الجزاء
 وهو عبارة عن البدل الناقم عن الشيء (وفى تفسير النسخ يطبق من اطاق فلان اذا زالت
 طاقته والى زلة الساب اى لا يقدرون على الصوم وهم الذين قدروا عليه فى حال الشباب
 ثم يحزنوا عنه فى حال الكبر (قوله) من تطوع خير من تبرع بخير فرد فى الفدية
 او تطوع قدوعا خيرا (قوله) فهو اى التطوع (قوله) خير له وذكر فى الخير
 التطوع ثلاثة اوجه احدهما ان يزيد على مسكين واحد فيطعم مكان كل يوم مسكينين
 او اكثر وثانيها ان يطعم المسكين الواحد اكثر من القدر الواجب وثالثها ان يصوم مع الفدية
 فهو خير كله (قوله) وان تصوموا فى تأويل المصدر مر فروع بالابتداء اى صومكم
 ايها المرضى والمسافرون والذين يضيقونه (قوله) خير لكم من الفدية (قوله) ان كنتم
 تعلمون ما فى الصوم من الفضيلة وبرأة الذمة والجواب محذوف ثقة بظهوره اى
 اختبرتموه وفى الاشياء الصوم فى السفر افضل الا اذا خاف على نفسه او كان له رفقة
 اشتركوا معه فى الزاد واختار والفطر انتهى وانما فضل الصوم للمسافر لان الصوم
 عزيمته والتأخير رخصة والاخذ بالعزيمة افضل (واما ما روى ان انبي عليه السلام
 قال ليس من البر الصيام فى السفر فحمل على ما اذا كان الصوم يضعفه حتى يخاف
 عليه الهلاك كذا فى شرح المجمع لابن الملك والسفر اربع للفرس مسيرة ثلاثة ايام ولياها
 عند ابي حنيفة رحمة الله (واعلم) ان الله تعالى امرنا بصيام شهر كامل ليوافق عدد
 السنة فى الاجر الموعود بقوله من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فالشهر الكامل ثلاثمائة
 وستة ايام شوال ستون يوما فان نقص يوم من عدد الشهر لم ينقص من الثواب (روى
 ان رسول الله عليه السلام صام ثمانية رمضانات خمسة منها كانت تسعة وعشرين يوما
 والباقي ثلاثين يوما وافترض الصيام بعد خمس عشرة سنة من النبوة بعد الهجرة
 بثلاث سنين (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه بعث الله نبيه عليه السلام بشهادة
 ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق
 زاد الحج ثم الجهاد ثم اكمل لهم الدين واول ما فرض الصوم على الاغنياء لاجل الفقراء
 فى زمن الملك طهمورث ثالث ملوك بنى آدم وقع التحط فى زمانه فامر الاغنياء بطعام
 واحد بعد غروب الشمس وبامساكهم بانهار شفقة على الفقراء واثار اعليهم بطعام النهار
 وتعبدا وتواضع الله تعالى والصوم سبب للولوج فى ملكوت السموات وواسطة الخروج

عن رحم مضابقي الحسمانيات المعبر عنه بالنشأ الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام
 لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين بل بمجاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء
 و اليه بشير الحديث القدسي الصوم لي وانا اجزي يعني انا جزاؤه لا حورى ولا قصورى
 ولهذا علق سبحانه نيل سعادة الرؤية بالجويع حيب قال في محاسبة عيسى عليه السلام
 نجوع تراني قال السعدى

(نذاردن تن برون آكهسى) (كه بره عسده باشد ز حكمت تهى)

وانما اضيف الصوم الى الله فى الصوم لى لانه لا رياء فيه بل سر لا يعلمه الا الله وانما
 يكون الله سبحانه جزء صومه اذا امسك قلبه وسره ووجهه عما سواه تعالى وهو الصوم
 الحقيق عندنا الخواص والاشارة فى قوله تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام
 ان الصوم كما يكون للظاهر يكون للباطن وباطن الخطاب يشير الى ان صوم القلب
 والروح والسر الذين امنوا شهدوا انوار الحضور مع الله فصوم القلب صومه عن مشارب
 المتعولات وصوم الروح عن ملاحظة الروحانيات وصوم السر صومه عن شهود غير الله
 فمن امسك عن المفطرات قهاية صومه اذا هجم الليل ومن امسك عن الاغيار قهاية
 صومه ان يشهد الحق وفى قوله عليه السلام صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته عند التحقيق
 انها عائدة الى الحق فينبغى ان يكون صوم العبد ظاهرا وباطنا لرؤية الحق وافطاره
 بالرؤية قوله تعالى كتب عليكم الصيام اى على كل عضو فى الظاهر وعلى كل صفة
 فى الباطن فصوم اللسان عن الكذب والفحش والغيبة وصوم العين عن النظر فى الغلة
 والريبة وصوم السمع عن استماع المناهى والملاهى وعلى هذا فقس الباقي وصوم النفس
 عن التمنى والحرص والشهوات وصوم القلب عن حب الدنيا وزخارفها وصوم الروح
 عن نعيم الآخرة ولذاتها وصوم السر عن رؤية وجود غير الله وابتناء كما كتب على الذين
 من قبلكم هى اشارة الى ان اجزاء وجود الانسان من الجسمانية والروحانية قبل التركيب
 كانت صائمة عن المشارب كلها فلما تعلق الروح بالقلب صارت اجزاء القلب مستعدة
 للخطوظ الحيوانية والروحانية بقوة امداد الروح وصار الروح بقوة حواس القلب
 متمتعاً من المشارب الروحانية والحيوانية فالان كتب عليهم الصيام وهم مر بكون كما كتب
 على الذين من قبلكم من الفردات لعلكم تتقون من مشارب المركبات وتصومون فيها مع
 حصول استعداد الشراب لى فطن واعن مشارب يشرب بها عباد الله اذا سقاهم ربهم
 شرابا طهورا فيطهرهم طهورية هذا الشراب من دنس استعداد الخطوظ الحيوانية
 والروحانية كما قال ولكن يريد ليطهركم فلما افل كوكب استعداد الخطوظ طلعت شمس
 استعداد الالتقاء من مطاع الالتقاء فينثذ يتحقق انجاز ما وعد سيد الانبياء بقوله للصائم

فرحان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ثم اخبر عن كمال لطفه مع العباد بتقليل
 الاعداد في قوله اياما معدودات والاشارة فيها هوان صومكم في ايام فلائيل معدودة
 متاهية وممرات صومكم في ايام غير معدودة ولا متناهية فلا يهولكم سماع ذكره كذا
 في التأويلات النجمية (قوله) في شهر رمضان مبتدأ خبره ما بعده فيكون المقصود
 من ذكر هذه الجملة المنبهة على فضله وميزته الاشارة الى وجه تخصيصه من بين الشهور
 بان فرض صومه ثم اوجب صومه بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه وسمي
 الشهر شهر الشهرة ومصدر رمض اذا احترق فاضيف اليه الشهر وجعل
 المجموع علما ومنع من الصرف للتعريف والالف واثنون وثمانون سمي بذلك اما لارتماض
 الاكباد ذوا حترقها من الجوع والعطش واما لارتماض الذنوب بالصيام فيه اولوقوعه
 ايام رمض الحراى شدة وقوعه على الرمل وغيره قيل انهم نقلوا اسماء الشهور من اللغة
 القديمة فسموها بالازمنة التي وقعت هي فيها وقت التسمية فوافق هذا الشهر ايام رمض
 الحرف فسمي به كالاسمي بربيع لموافقته الربيع وجادى لموافقته جود الماء او رمضان اسم
 من اسماء الله تعالى والشهر مضاف اليه ولذلك روى لاتفولوا جاء رمضان وذهب
 رمضان ولكن قولوا جاء شهر رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى (قوله)
 الذي انزل فيه القرآن جلة الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم نزل به جبريل بنجوما في ثلاث
 وعشرين سنة حكما تقتضيه المشيئة الربانية وعن النبي عليه السلام نزلت صحف ابراهيم
 اول ليلة من رمضان وانزلت التوراة لست مضين منه والانجيل لثلاث عشرين والقرآن
 لاربعة وعشرين والقرآن من القرء وهو الجمع لانه مجمع علم الاولين والاخرين (قوله)
 هدى للناس اى انزل حال كونه هداية للناس الى سواء الصراط بما فيه من الاعجاز وغيره
 (قوله) ويثبت من الهدى والفرقان اى وحال كونه ايات واسمات ملهمدى الى الحق
 ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام (قالهدى على قسمين ما يكون
 يتناجليا وما لا يكون كذلك والاول افضل القسمين فذكر الجنس الاول ثم ارفده باشرف
 نوعيه بل بالغ فيه فكانه قيل انه هدى بل هو بين من الهدى ولا شك انه في غاية البالغة
 لانه في المرتبة الثالثة فالعطف في ويثبت من باب عطف التثنية (قوله) فمن الفاء
 للتعريف والترتيب (قوله) شهد اى حضر موضع الاقامة من المصر او القرية كائنا ذلك
 الحاضر (قوله) منكم الشهر منصوب على النظر في اى في الشهر دون المفعول به
 لان المقيم والمسافر يشهدان الشهر (قوله) فانه عمه اى فليصم فيه بخذف الجار وايبصال
 الفعل الى المجرور اتساعا والمراد بان شاهد العاقل البالغ الصحيح لان كل واحد من الصبي
 والمجنون يشهد موضع الاقامة في الشهر مع انه لا يجب عليهما الصوم وهذا اى الحتم

بنسخ التحجير بين الصوم والافطار والذداء (قوله) ومن كان مريضاً وان كان مقيماً
 حائراً فيه (قوله) او على سفر وان كان صحيحاً وعلى بمعنى في وحروف الصفات
 بقاء بعضها مقام بعض (قوله) فعدة من ايام اخرى فاليه صيام ايام اخرى واعاد
 تحجير المريض والمسافر وترتيبهما في الافطار لان الله تعالى ذكر في الآية الاولى
 تحجير المقيم للمطيع والمسافر والمريض ونسخ في الثانية تحجير المقيم بقوله فابصمه فلو اقتصر
 على هذا لكانتم ان يعد نسخ الى تحجير الجميع فاعاد بعض النسخ بتريخ المسافر
 والمريض ليعلم انه باق على ما كان (قوله) يريد الله بكم اليسر حيث اباح الفطر بالسفر
 والمرض واليسر ما تسهل (قوله) ولا يريد بكم العسر اي مشقة بالصوم في المرض
 والسفر لغاية رأفته وسعة رحمته قال محمد بن علي الترمذي قدس سره اليسر اسم الجنة
 لان جميع اليسر فيها والعسر اسم جهنم لان جميع العسر فيها معناه يريد الله بصومكم
 ادخال الجنة ولا يريد بكم ادخال النار قال شيخنا العلامة الفضلي قدس سره في الآية
 ان امراده تعالى بان يأمركم بالصوم يسر الدارين لا عسرهما اما اليسر في الدنيا فالترقي
 الى الملكية والروحانية والوصول الى اليقظة والمعرفة راما العسر فيها فالبقاء مع البشرية
 والحيوانية والانصاف بالوصاف الطبيعية والنفسانية واما اليسر في الآخرة فهو الجنة
 والنعمة والقربة والوصلة والرؤية واما العسر فيها فهو الجحيم وعذابها ودرجاتها انتهى
 كلامه وقال بنحو الدين في تأويلاته يعني يريد الله بكم اليسر الذي هو مع العسر فلا تنظر
 في امثال الامر الى العسر ولكن انظر الى اليسر الذي هو مع العسر فان العاقل اذا استقام
 الطبيب شراباً مراً من بلاء لمرض موجباً للصحة فلا ينظر العاقل الى مرارة الشراب
 ولكن ينظر الى حلاوة الصحة ولا يبالي بمرارة الشراب فيشربه بقرة الهمة انتهى (قوله)
 وتكملوا العدة اي وانما امرناكم بمراعاة العدة بعد ايجاب صوم رمضان كما قال تعالى
 فعدة اي فليكم عدة ما افطرتم لتكملوا عدد ايام الشهر بقضاء ما افطرتم بسبب مرضكم
 او سفركم (قوله) ولتكتبوا والله اي اتما علناكم كيفية القضاء وهو المدلول عليه بقوله تعالى
 من ايام اخر مطلقاً فانه يجوز ان يقضى على سبيل التيسر الى اول الفريق لتعظيموا الله
 حامدين (قوله) على ما هداكم ما صدريه اي على هدايته اياكم الى طريق الخروج
 عن عهدة التكليف (قوله) ولعلكم تشكرون اي انما ارخصنا لكم بالافطار لكي
 تشكروا الله على هذه النعمة باللسان والقلب والبدن (وفي الحديث من حافظ على ثلاث
 فهو ولي الله حقاً ومن ضيعهن فهو وعدو الله حقاً الصلاة والصوم والتل من الجنابة
 وفي بعض الخبران الجنان ينتقلن الى اربعة نفر صامتي رمضان وتالي القرآن وحافظي
 اللسان ومطعمي الجيران وان الله يفرق للعبد المسلي عند اغطار ما مضت اليه رجلاه

وما قبضت عليه يداه وما نظرت اليه عيناه وما سمعته اذباه وما انطق به لسانه وما حدث به قلبه وفي الحديث اذا كان يوم القيامة وبعد من في القبور اوحى الله الى رضوان ابي اخرج الصائمين من قبرهم جاءهم من عاتشين فاستقبلهم بشهواتهم من الجنان فصيح ويقول ابها الثمان والولدان عليكم باطباقي من نور فيجتمع اكثر من عدد الرمل وقطرات الامطار وكواكب السماء واوراق الاشجار بافاكهة الكبيرة والاشربة المذبذبة والاطعمة الشهية فيقطع من لقي منهم ويقول كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية وعن النبي عليه السلام انه قال رأيت ليلة المعراج عند سدرة المنتهى ملكا لم أر مثله طولا وعرضا طوله مسيرة الف سنة وله سبعون الف رأس في كل رأس سبعون انف وجهه في كل وجه سبعون الف لسان وعلى كل رأس الف ذؤابة من نور وعلى كل ذؤابة الف الف لؤلؤة معلنة بقدرته الله تعالى وفي جوف كل لؤلؤة بحر من نور وفي ذلك البحر حيتان طول كل حوت مقدار ما نثي عام مكتوب على ظهره من لاله الا الله محمد رسول الله وذلك الملك واضع احدي يديه على رأسه والاخرى على ظهره وهو في حضرة القدس فاذا سجد اهتز العرش بحسن صوته فسألت عنه جبريل فقال هذا ملك خلد الله تعالى قبل ادم بالثاني عام فقلت ابن كان هذا الى هذه الغاية فقال ان الله مرجا في الجنة عن عيّن العرش فكان هو فيه فامر الله في ذلك المكان ان يسجد لك ولا منك بسبب صوم شهر رمضان فرأيت صندوقين بين يديه على كل صندوق الف قفل من نور وسألت جبريل عن الصندوقين فقال سل منه فسألت فقال فيها برأة الصائمين من امك من عذاب النار طوبى لك ولا منك (اعلم) انه لا بد من النية في الاعمال خصوصا في الصوم وهي ان يعلم بقلبه انه يصوم ولا يتخلو مثلا عن هذا في ليالي شهر رمضان والامساك قد يكون للعبادة او لعدم الاشتهاه او للرض او للرياضة او يكون للعبادة فلا ينعين له الا بالنية وهي شرط لكل يوم لان صوم كل يوم عبادة على حدة الا يرى انه لو افسد صوم يوم لا ينعى صحة لباقي بخلاف التزايح فانه لا يلزم النية في كل شفع لان انكسر بمنزلة صلاة واحدة وهو الاصح وتجوز النية الى نصف النهار دفعا للرجح وما يروى من الاحاديث في نفى الصوم الا بالنيّة فمحمولة على نفى الفضيلة بخلاف القضاء والكفارات والنذر المطلق لان الزمان غير متعين لهما فوجب التبييت نفيا للمراخاة ويعتبر نصف النهار من طلوع الفجر الثاني فيكون الى الضحوة الكبرى فينوي قبلها ليكون الاكثر متويا فيكون له حكم الكل حتى لو نوى بعد ذلك لا يجوز لخلو الاكثر عن النية تعالينا للاكثر والاحتياط في النية في التزايح ان ينوي التزايح او ينوي قيام الليل او ينوي سنة الوقت او قيام رمضان (والتزايح سنة مؤكدة واظب عليها الخلفاء الرشيدون قال عليه السلام ان الله

فرض عليكم الصيام وسنت قياته واما قول عمر رضي الله عنه نعمت البدعة هذه يعني
قيام رمضان فمعناه ان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلاها الا انه تركها ولم يحافظ عليها
ولا جمع الناس اليها لمحافظة عمر عليها وجمع الناس اليها وتبهم بدعة لكنها بدعة محمود
ممدوحة كذا في تفسير القرطبي عند قوله تعالى يدع اسموت والارض في الجزء الاول
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبشر اصحابه بقدوم رمضان ويقول قد جاءكم شهر
رمضان شهر مبارك كتب الله عليكم صيامه فتفتح فيه ابواب السماء وتغلق فيه ابواب
الجحيم وتغل فيه الشياطين وفيه ليلة خير من الف شهر من حرم خيرها فقد حرم
(قال بعض العلماء هذا الحديث اصل في تهنة الناس بعضهم بعضا بشهر رمضان
قال السخاوي في المقاصد الحسنة التهنة بالشهور والاعياد اعتاده الناس وعن ابن
عباس رضي الله تعالى عنه رفعه من لقي اخاه عند الانصراف من الجمعة فاقبل تقبل الله
مناومتك ويروى في جملة حقوق الجوارح من الرفع ان اصابه خير هناء او مصيبة عزاه
او مرض عاده ومن اداب الصيام حفظ الجوارح اظلمة وحراسة الخواطر الباطنة
ولن يتم الترتب الى الله تعالى الا بتلك ما حرم الله قال ابو سليمان السدرا اني قدس سره
لان اصوم النهار وافطر الليل على لمة احب الى من قيام الليل والنهار وحرام
على شمس التوحيد ان يحل قلب عبد في جوفه لمة حرام ولا سيما في وقت الصيام فليجتنب
الصائم اكل الحرام فانه سم مهلك للدين (والسنة تجيب الفطور وتأخير السحور
فان صوم الليل بدعة فاذا اخر الافطار فكانه وجد صائما في الليل وصار مري تبكا
للبدعة كذا في شرح عيون المذاهب ولنا ثلاثة اعياد عيد الافطار وهو عيد انطبعة
والثاني عيد الموت حين القبض بالايمن الكامل وهو عيد كبير والثالث عيد التجلي
في الآخرة وهو اكبر الاعياد (وروى الترمذي وصححه عن زيد بن خالد من فطر صائما
كان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجر الصائم شيء وكان حماد بن لمة الامام الحافظ
يفطر في كل ليلة من شهر رمضان خمسين انسانا واذ كانت ليلة الفطر كساهم ثوبا
وكان بعد من الابدال واخرج السيوطي في الجامع الصغير والسخاوي في المقاصد عن ابن
عمر رضي الله عنه انه قال عليه السلام خيار امتي في كل قرن خمس مائة والابدال اربعون
فلا الخمسمائة يتقصون ولا الاربعون كل مات رجل ابدل الله مكانه رجلا اخر قالوا
يا رسول الله دلنا على اعمالهم قال عليه السلام يعفون عن ظلمهم ويحسنون الى ما اساء هم
ويتواسون فيما اتاهم الله وفي الحديث من اشبع جائعا او كسسا غاريا او آوى مسافرا اعاده الله
من احوال يوم القيامة وكان عبد الله بن المبارك يتفق على الفقراء وطلبة العلم في كل سنة
مائة الف درهم ويقول للفضيل بن عياض لولاك واصحابك ما انجرت وكان يقول

للفضيل واصحابه لا تشغلوا بطلب الدنيا اشتغوا بالعلم وانا كفيكم المؤونة وكان يحبي البرمكي
 يجدي على سفيان الثوري كل شهر الف درهم وكان سفيان يدعو له في سجوده ويقول
 اللهم ان يحبي كفاني امر الدنيا فاكفه امر اخرته فلما مات يحبي رآه بعض اصحابه
 في النوم فقال ما صنع الله بك قال غفر لي بدعاء سفيان جعله الله واياكم من العالمين
 بمقتضى كتابه ومدلول خطابه (قوله) واذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب
 دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا وليؤمنوا بي اللهم يرشدون احل لكم ليلة الصيام الرفق
 الى نسائكم هن لباس لكم وانتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب
 عليكم وعنا عنكم الآية (قوله) احل لكم تقديم الظرف على القائم مقام الفاعل للتشويق
 فان ما حقه التقديم اذا اخر تبي النفس مترقية اليه فيتمكن عندها وقت وروده فضل
 تمكن اي ايسر لكم (قوله) ليلة الصيام اي في ليلة يوم الصوم وهي الليلة التي يصبح الرجل
 في غداها صائما (قوله) الرفق اصل الرفق قول الفحش والتكلم بالقبح ثم جعل ذلك
 اسما لما يتكلم به عند النساء من معاني الافشاء ثم جعل كناية عن الجماع لان الجماع لا يتناول
 عن شيء من التصريح بما يجب ان يكتفي عنه من اللفاظ الفاحشة (وعن ابن عباس
 رضي الله عنه الرفق كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة كالتميز والتقبيل (قوله)
 الى نسائكم عندي الرفق بالي وان كان المشهور تعديته بالباء تقول رقت بالمرأة لتضمنه
 معنى الافشاء قال تعالى وفيه افضى بعضهم الى بعض اراد به الجماع وكان الرجل في ابتداء
 الاسلام اذا امسى في رمضان حل له الاكل والشرب والجماع الى ان يصلي العشاء الاخيرة
 او يرقد فاذا علاها او رقد ولم يفطر حرم عليه اطعام والشراب والنساء الى الثالثة
 ثم ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه واقع اهله بعد صلاة العشاء الاخيرة فلما اختل
 اخذ بيكي ويلوم نفسه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله اني اعتذرت الى الله
 واليك من نفسي هذه الحاططة اني رجعت الى اهلي بعد العشاء فوجدت رائحة طيبة
 فسولت نفسي فجمعت اهلي فقال عليه السلام ما كنت جدرا بذلك يا عمر فقام
 رجال فاعترفوا بمنه فزلت الآية وصارت زلته سببا للرجعة في جميع الامة (قوله)
 هن لباس لكم وانتم لباس لهن استأناف مبين لسبب الاحلال وهو صعوبة الصبر
 عنهن مع شدة المحاطة وكثرة الملابس بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباسا للآخر
 لتجدهما عند النوم واعتناقهما واشتغال كل منهما على الآخر اولان كلا منهما يستريح حال
 صاحبه ويمتنع عن الفجور وعمل الايجل كاجاء في الحديق من تزوج فقد احرز ثلثي دينه
 او المعنى هن سكن لكم وانتم سكن لهن كما قال تعالى وجعل منها زوجها ليسكن اليها
 ولا يسكن شيء الى شيء كسكون احد الزوجين الى الآخر (قوله) علم الله في الازل

(قوله) انكم كنتم تختلونون انفسكم تشرونونها وتظلمونها بتعريضها للعقاب وتضييع
حظها من الثواب بمباشرة النساء في ايام الصوم والخيانة ضد الامانة وقد ائتمن الله
اعباد على ما امرهم به ونهاهم عنه فاذا عصوه في السر فقد خانونه وقد قال الله تعالى
لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم (قوله) فتاب عليكم عطف على علم اى قبل
توبتكم وتجاوز عنكم لما تبتكم مما اقترفتموه (قوله) وعفانكم اى بمحلاته عنكم (قوله)
فالآن اى لما نسخ الحريم طرف (لقوله) باشر وهن اعله فعل بمعنى حان ثم جعل اسما
لزمان الحاضر وعرف بالالف واللام ويقى على الفحة والمباشرة لائق البشر بالمباشرة
كنى بها عن الجماع الذى يستلزمها وجيع ما يتبعه بدخل فيه وفيه دليل على جواز نسخ
السنة بالكتاب ان كانت حرمة الاكل والشرب والجماع ثلثة بالسنة واما اذا كان ثبوت
حرمتها بشريعة من قبلنا فلا نل على ما ذهب اليه بعضهم (قوله) وابغرا ما كتب الله
لكم اى واطلبوا ما قدره الله تعالى واثبت في اللوح المحفوظ من الولد وفيه ان المباشرة
ينبغي ان يكون غرضه الرد والتسل فانه الحكمة في خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء
الشهوة وحدها وفي الحديث تساكحوا تناسلوا تكثر واثنى اباهى بكم الائم يوم القيامة
(قوله) وكلاوا شر بوالى الى الصوم عطف على قوله باشر وهن (قوله) حتى يتبين
يظهر (قوله) لكم الخطط الابيض هو اول ما يسد ومن يبيض النهار كالخط الممدود
دقيقا ثم ينتشر (قوله) من الخطط الاسود هو ما يمتد من سواد الليل مع يبيض النهار
فان الصبح الصادق اذا بدا يد وكأنه خط ممدود في عرض الافق ولا شك انه يبقى معه
بقية من ظلمة الليل بحيث يكون طرفها الملاصق لما يسد ومن الفجر كأنه خط اسود
في جنب خط ابيض لان نورا يصبح اما ينشق في خلال ظلمة الليل فشيها بخطين ابيض
واسود (قوله) من الفجر اى انشقاق عمود الصبح بيان للخطط الابيض واكتفى ببيانه
عن بيان الاسود لدلالتة عليه والتقرير حتى يتبين لكم الخطط الابيض من الفجر من الخطط
الاسود من الليل قوله حتى يتبين غاية للامور اثلاثة اى المباشرة والاكل والشرب
ففي تجوز المباشرة الى الصبح دلالة على جواز تأخيراته الى صبح وصحة صوم من اصبح
جنبنا لان المباشرة اذا كانت مباحة الى انفجار الصبح لم يمكنه الاعتسال الا بعد الصبح
بالضرورة والا لكانت المباشرة قبل احراليا بقدر ما يسع الاعتسال حراما وهو مخالف
لكلمة حتى (قوله) ثم اتموا الصيام اى ادموا الامساك عن المباشرة والاكل والشرب
في جميع اجزاء النهار (قوله) الى غاية (قوله) الليل وهو دخول الليل وذلك بغروب
الشمس والاعتماد ادؤه على اتمام وفي الحديث اذا قبل الليل وادبر النهار غابت الشمس
فقد افطر الصائم اى دخل وقت الافطار واما ذكر الاقبال والادبار وان لم يكونا الا بغروب

النمس لبيان كمال الغروب كيلا يظن احدا انه اذا غاب به عن الشمس جاز الافطار
اولاته قديكون في واد بحيث لا يشاهد غروب الشمس فيحتاج الى ان يعمل بها قالوا
فيه دلالة على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى نفي صوم الوصال اما الاول
فلان الله تعالى لما اباح لمباشرة والاكل واشرب الى الفجر تبين ان ابتداء الصوم يكون
بعد الفجر فيكون قوله اتقوا ثم ابتدؤ بالصوم واتقوا الى الليل فيكون هو امر بالصوم
بعد الفجر والصوم ليس مجرد الامساك بل هو الامساك مع النية فيكون قوله ثم اتقوا
الصيام امر بنية لصوم بعد الفجر واما الثاني فلان الله تعالى جعل الليل غاية الصوم
وغاية الشيء - قطعه فيكون بعدها الافطار وينبغي الوصال قال بعضهم الليل غاية وجوب
الصوم فاذا دخل الليل لا يجب الصوم واما ان الصوم لا يجوز بعد دخول الليل فلا دلالة
للآية عليه ولان مثل هذه الاوامر اى باسروهن وكلوا واشربوا انما يكون الاباحة
والرخصة لالا وجوب فلا تبدل الآية على نفي صوم الوصال وما ظن ان حال الاعتكاف
كحال الصوم في ان المباشرة تحرم فيه نهارا لاليل بين ان المباشرة تحرم على المعتكف نهارا
وليل معا فقال ولا تباشروهن اى لا تجمعوهن (قوله) وانتم اى والحال انتم (قوله)
عافكون في المساجد متيمون فيها بنية الاعتكاف وهو في الشرع لزوم المسجد والمكث
لطاعة الله فيه وانتمرب اليه وهو من اشرائع القديمة قال تعالى ان طهرا بيتي للطائفين
والعاكفين نزلت فيمن كان يعتكف في المسجد فاذا عرضت له حاجة الى امره أنه خرج
فجاءه ثم اغتسل فرجع الى المسجد فنهوا عن ذلك فالجماع يحرم على المعتكف ويفسد
الاعتكاف ولفظ المساجد يدل على جواز الاعتكاف في كل مسجد الا ان المسجد الجامع افضل
حتى لا يحتاج الى الخروج الى الجمعة والاعتكاف من اشرف الاعمال اذا كان عن اخلاص
لان فيه تفرغ القلب عما سوى الله تعالى قال عطاء مثل المعتكف كرجل له حاجة
الى عظيم فيجلس على بابه ويقول لا ابرح حتى يقضى حاجتي فكذلك المعتكف يجلس
في بيت الله ويقول لا ابرح حتى يغترلى وفي الحديث من مشى في حاجة اخيه فكأنما اعتكف
عشرين سنة ومن اعتكف يوما جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق كل خندق ابدع من
الخاتفين وفي الخلوة والانعطاس عن الناس فوائد جمعة يعلم منها اساس وسلم هو منهم
وفيها خول النفس والاعراض عن الدنيا وهو اهل طريق الصدق والانخلاص وفيها
الانس بالله والتوكل والرضى بالكفاف فان العاشر للناس والمخاطب يتكلف في معيشته
النية فاذا لا يفرق غايبا بين الحلال والحرام فيتبع في الهلاك ويسلم المخلى ايضا
من مداهمة الناس وغير ذلك من المعاصي التي يتعرض الانسان لها غالبا بالمخاطبة
قال حضرت انس رضي الله عنه قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما من الاعمال الا

عن كل ما فيه شائبة الحرمة وصون لسانه عن الكلام اللغو والخلوة والاربعون ليست
 الا هذا فانه وحدة في الكثرة والمقصود من الخلوة ايضا ذلك ولكن ما يكون في الكثرة
 على الوجه الذي ذكرنا ثبت واحكم لان ما يكون بالخلوة يزول اذا اختلط بين الناس
 وليس كذلك ما ذكر فطريقا طريق النبي عليه السلام وطريق الاصحاب رضي الله
 تعالى عنهم والنبي عليه السلام لم يبين الاربعين بل الاعتكاف في الشهر الاخير من رمضان
 نعم فعل ذلك موسى عليه السلام قال تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وانمناها بعشر
 والخلوة اخذ وامن ذلك كذا في واقعات الهداى قدس سره

✽ بيان الصلوة المفروضة ✽

قال الله تعالى في اول سورة البقرة (قوله) ويقيمون الصلاة ويمارزقاتهم ينفقون الصلاة اسم
 للدعاء كما في قوله تعالى وصل عليهم اي ادع لهم والثناء كما في قوله تعالى ان الله وملائكته
 يصلون على النبي كما في قوله تعالى ولا نجهر بصلاتك اي بقرآنك والرحمة كما في قوله تعالى اولئك
 عليهم صلوات من ربهم والصلوة المشروعة المخصوصة بآية ال واذكار سميت بها لما في قيامها
 من انقراء وفي قعودها من الثناء والدعاء ولفاعلها من الرحمة والصلوة في هذه الآية اسم
 جنس اريد بها الصلوات الخمس واقامتها عبارة عن المواظبة عليها من قامت السوق اذا انفتحت
 او عن السمر لادائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جدد فيه وتجدد
 وضده قعد عن الامر وتقاعدا وعن ادائها فان قول المؤذن قد قامت الصلاة معناه اخذوا
 في ادائها عبر عن ادائها بالاقامة لاشتمالها على التيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع
 والسجود والتسبيح او عن تعديل اركانها وحفظها من ان يقع في شيء من فراغها
 وسننها وادائها زبغ من اقام العود اذا قومه وعدله وهو الاظهر لانه اشهر والى الحقيقة
 اقرب وافيد لضمته التنبيه على ان الختيق بالمح من راعي حدودها الظاهرة من الفرائض
 والدين وحقوقها الباطنة من الخشوع والاقبال بقلبه على الله تعالى المصلون الذين هم
 عن صلاتهم ساهون (قال ابراهيم النخعي) اذا رأيت رجلا يخفف الركوع والسجود
 فترحم على عباده يعني من ضيق العيشة وذكر ان حاتما الزاهد دخل على عاصم بن يوسف
 فقال له عاصم يا حاتم هل تحسن ان تصلي فقال نعم قال كيف تصلي قال اذا تقارب
 وقت الصلاة اسبغ الوضوء ثم استوى في الموضع الذي اصلي فيه حتى يستقر كل
 عضو مني وارى الكعبة بين حاجبي والتمس بحبال صدرى والله فوقى يعلم ما في قلبي
 وكان قدمي على الصراط والجنة عن يميني والنار عن شمالي وملاك الموت خلفي واطن انها

آخر الصلاة ثم اكبر تكبيرا باحسان واقرأ آية بتفكر واركع ركوعا بالتواضع واسجد سجودا بالتضرع ثم اجلس على التمام وأشهد على الرجاء واسلم على السنة ثم اسلمها الاخلاص واقوم بين الخوف والرجاء ثم تعاهد على الصبر قال عاصم يا حاتم اهكذا صلاتك قال كذا صلاتي منذ ثلاثين سنة فبكى عاصم وقال ماصيت من صلاتي مثل هذا قط كذا في تنبيه الغافلين (قال في تفسير التيسير المذكور في الآية اقامة الصلاة والله تعالى امر في الصلاة باشياء باقامتها بقوله واقيموا الصلاة وبالحفاظة عليها وادامتها بقوله الذين هم على صلاتهم دائمون وبادائها في اوقاتها بقوله ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وبادائها في جماعة بقوله واركعوا مع الراكعين وبالحشوع فيها بقوله الذين هم في صلاتهم خاشعون وبعدها الامر صارت الناس على طبقات (طبقة لم يقبلوها ورأسهم ابو جهل لعنه الله تعالى قال الله تعالى في حقه فلا صدق ولا صلى وذكر مصيرهم فقال ما سألكم في سفر قالوا لم نك من المصلين الى قوله وكنا نكذب بيوم الدين) وطبقة قبلوها ولم يؤدوها وهم اهل الكتاب قال الله تعالى فخلف من بعدهم خلف وهم اهل الكتاب اضاعوا الصلاة وذكر مصيرهم فقال فسوف يلقون غيا وهي دركة في جهنم هي اهييب موضع فيها نستغيث الناس منها كل يوم كذا وكذا مرة ثم قال الله تعالى الا من تاب اي من اليهودية والنصرانية وآمن اي بمحمد وعمل صالحا اي حافظا على الصلاة (وطبقة ادوا بعضا ولم يؤدوا بعضا متكاسلين وهم المنافقون قال الله تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وذكر ان مصيرهم ويل وهو واد في جهنم لوجهات فيه جبال الدنيا لماعت اي سالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من ترك صلاة حتى مضى وقتها عذب في النار حقا والخقب ثماتون سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم نصف سنة مما تعدون قالوا وتأخير الصلاة عن وقتها كبيرة واصغر الكبيرة ما قيل انه يكون كانه زنى بامه سبعين كافي روضة العلماء (وطبقة قبلوها وهم براعونها في مواقيتها بشرائطها ورأسهم المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثبتي الليل وقال الله تعالى قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين الآية واصحابه كذلك فذكرهم الله تعالى بقوله قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وذكر مصيرهم فقال اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس وهو ارفع موضع في الجنة وابوابه ينال المؤمن فيه مناه وينظر الى مولاه (قال الحكماء كن بحجة فان لم تستطع فكن قرا فان لم تستطع فكن شمساي مصليا جميع الليل كالنجم يشرق في جميع الليل او كالقمر يضيء بعن الليل او كالشمس تضيء بالنهار معناه فصل بالنهار ان لم تستطع بالليل كذا في زهرة الياض (واعلم) ان الجماعة

من فروض التكفاية وفيها فضل وليست بفرض عند عامة العلماء حتى اذا صلى وحده
جاز وفاته فضل الجماعة (وقال احمد بن حنبل ان الجماعة فرض وليست بنسالة حتى
اذا صلى وحده لم يجز صلاته غير انهما وان لم تكن فريضة عندنا فالراجح على المسلم
ان يتعاهدها ويحفظها قال تعالى يا قومنا اجيبوا دعوى الله قال بعضهم المراد من الداعي
المؤذنون الذين يدعون الى الجماعة في الصلوات الخمس وتارك الجماعة شرم من شارب الخمر
وقاتل النفس بغير حق ومن اعتات ومن العاق لوالديه ومن الكاهن والساحر ومن المغتاب
وهو ملعون في التوراة والانجيل والزبور والفرقان وهو ملعون على لسان الملائكة لايه اد
اذا مرض ولا تشهد جنازته اذامات قال النبي عليه الصلاة والسلام تارك الجماعة ليس
مني ولا انا منه ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا اي نافلة وفريضة فان ماتوا على حالهم
فانار اولي بهم كذا في روضة العلماء (وقال في نصاب الاحتساب قال عليه السلام لقد
همت ان امر رجلا يصلي بالناس وانظر الى اقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم
وهذا يدل على جواز احراق البيت الذي يتخلف عن الجماعة لان الهيم بالعبادة لا يجوز
من الرسول عليه السلام لانه معصية فاذا علم جواز احراق البيت على ترك السنة المؤكدة
فما ظنك في احراق البيت على ترك الواجب والفرض وما ظنك في احراق آلات المعصية
انتهى كلام النصاب هذا (وعن ابن عباس رضي الله عنه بع الله نبيه عليه السلام
بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام
فلما صدق زاد الحج ثم اكل لهم الدين (قال متايل كان النبي عليه السلام
يصلي بمكة ركعتين بالعادة وركعتين بالعشاء فلما عرج به الى السماء امر بالصلوات الخمس
كما في روضة الاخيار واما فرضت الصلاة ليلة المعراج لان المعراج افضل الاوقات واشرف
الحالات واعز المناجاة والصلوة بعد الايمان افضل الطاعات وفي التعبد احسن الهيئات
ففرض افضل العبادات في افضل الاوقات وهو وصول العبد الى ربه وقربه منه
(واما الحكمة في فرضيتها فلانه صلى الله عليه وسلم لما اسرى به شاهد ملكوت السموات
باسرها وعبادات سكانها من الملائكة فاستكثرها عليه السلام غبطة وطالب ذلك لامت
تجمع الله في الصلوات الخمس عبادات الملائكة كلها لان منهم من هو قائم ومنهم من هو
راكع ومنهم من ساجد وحامد وصبح الى غير ذلك فاعطى الله تعالى اجور عبادات
اهل السموات لامت اذ قاموا بالصلوات الخمس (واما الحكمة في ان جعلها لله تعالى
مني وثلاث ورباع فلانه عليه السلام شاهد هياكل الملائكة تلك الليلة اي ليلة الاسراء
اولي اجنحة مثنى وثلاث ورباع فجمع الله ذلك في صورتها والصلوات عند عروج
ملائكة الاسماء بارواحهم عبادات لان كل عبادة تتمثل في الهيكل التوراتية وصورها

كما وردت الاشارات في ذلك بل يتناق الملائكة من الاعمال الصالحة كما ورد في الاحاديث
 الصحيحة وكذلك جعل الله اجرة الملائكة على ثلاث مراتب فجعل اجرتهم ان
 تطربها الى الله موافقة لاجرتهم ليستغفروا لك (واما الحكمة في كونها خمس صلوات
 فلانه عليه السلام بعد سؤاله تخفيف ومراجعه قال له الله تعالى يا محمد انهن خمس
 صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر حسنات فلك خمسون صلاة وكانت خمسين
 على من قبلها فخط ليلة المعراج الى خمس نشفة وثبت جزاء الخمسين تضييفا (وحكمة
 اخرى في كونها خمس صلوات انها كانت متفرقة في الائمة السالفة فجعلها سبحانه لنبه وامته
 لانه عليه السلام يجمع الفضائل كلها دنيا واخرة وامته بين الائمة كذلك فاول من صلى الفجر
 ادم والظهير ابراهيم والعصر يونس والمغرب عيسى والعشاء موسى عليهم السلام فهذا
 سر القرار على خمس صلوات (وقيل صلى ادم عليه السلام الصلوات الخمس كلها
 ثم تفرقت بعده بين الانبياء عليهم السلام واول من صلى الوتر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليلة المعراج لذلك قال زاذني ربي صلاة ابي الوتر على الخمس او صلاة ليل فافهم
 واول من بادر الى السجود جبريل عليه السلام ولذلك صار رفيق الانبياء وخادمهم
 واول من قال سبحان الله جبريل والمحمد الله ادم ولا اله الا الله نوح والله اكبر ابراهيم
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك
 في كشف الكسوف وحل الرموز (وذكر في الحكم الشاذلية وشرحها انه لما علم الحق منك
 وجود الملائكة انطاعا لتسريح من نوع الى نوع وعلم ما فيك من وجود الشره
 المؤدى الى الملل القاطع عن باوغ الامل ففجرها عليك في الاوقات اذ جعل في اليوم خسا
 وفي السنة شهرا وفي المائتين خمسة وفي العمر زورة ولكل واحدة في تفاسيلها وقت
 لا تصح في غيره كل ذلك رحمة بك وتيسير للعبودية عليك وقد قيد الله الطاعات باعيان
 الاوقات كيلا ينفك عنها وجود التسوية ووسع الوقت عليك كي تبقى صفة الاختيار
 (وفي التأويلات النجمية) هيئة الصلاة التي ذكرت في التراتب ثلاث اتيام لقوله تعالى
 وقوموا لله قانتين وانزاع كوع لقوله تعالى واركعوا مع الراكعين والسجود لقوله تعالى
 واسجد واقرب فالالف في الم اشارت الى التيام واللام اشارت الى الركوع والميم اشارت
 الى السجود يعني من قرأ سورة الفاتحة التي هي مناجاة العبد مع الله في الصلاة التي هي
 معراج المؤمنين يجيبه الله تعالى بالهداية التي طلبها منه بقرله اهدنا (ثم اعلم) ان المشابهة
 كالحكم من جهة اجر الثلاثة لما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول
 الم الف حرف ولا م حرف وميم حرف ففي الم تسع حسنات انتهى (وكذا في التأويلات

(التجميع) بداية الصلاة اقامة ثم اقامة فاقامتها بالمحافظة عليها بموافقتها وانمام ركوعها وسجودها ووجد ودها ظاهرا وباطنا زاد امتدادها بدوام المراقبة وجمع المهمة في التعرض لنفحات الطاف الربوبية التي هي مودعة فيها لقوله عليه السلام ان الله في ايام دهركم نفحات الا فترضوا اليها فصوره السلاة صورة التعرض والامر بها صورة جذبة الحق بان يجذب صورتك عن الاستئصال لغير اليهودية وسر الصلاة حقيقة التعرض ففي كل شرط من شرائط صورتها وركن من اركانها وسنة من سننها وادب من آدابها وهيئة من هيئاتها سر يشير الى حقيقة التعرض لها ومن شرائط الصلاة الوضوء ففي كل ادب وسنة وفرض منه سر يشير الى طهارة يستعد بها لاقامة الصلاة ففي غسل اليدين اشارة الى تطهير نفسك عن تلوث المعاصي وتطهير قلبك عن نلطخ الصفات الذميمة الحيوانية والسعية والشيطانية كما قال تعالى لحييه عليه السلام وثباتك فطهر جاء في التفسير اى قلبك فطهر وغسل الوجه اشارة الى طهارة وجهه همتك من دنس ظلمة حب الدنيا فانه رأس كل خطيئة (ومن شرائط الصلاة استقبال القبلة وفيه اشارة الى الاغراض عما سوى طلب الحق والتوجه الى الحضرة الربوبية لطاب القربة والمناجات ورفع اليدين اشارة الى رفع يد المهمة عن الدنيا والاخرة والتكبير تعظيم الحق بانه اعظم من كل شئ في قلب العبد طالبا ومحبة وعظما وعزة ومقارنة النية مع التكبير اشارة الى ان صدق النية في الطلب ينبغي ان يكون مقرونا بتكبير الحق وتعظيمه في الطلب عن غيره فلا تطلب منه الا هو فان من طلب غيره وقد كبر وعظم ذلك المطلوب لا الله تعالى فلا تجوز صلاته حقيقة كما لا تجوز صلاته صورة الا بتكبير الله فان قال الدنيا اكبر او اعقبى اكبر لا يجوز حتى يقول الله اكبر فكذلك في الحقيقة وفي وضع اليمنى على اليسرى ووضعهما على الصدر اشارة الى اقامة رسم العبودية بين يدي مالكه وحفظ القلب عن محبة ما سواه وفي افتتاح الترتاة بوجهه اشارة الى توجهه للحق خالصا عن شرك طلبة غير الحق وفي وجوب الفاتحة وقرأتها وعدم جواز الصلاة بدونها اشارة الى حقيقة تعرض العبد في الطلب لنفحات الطاف الربوبية بالحمد والثناء والشكر لرب العالمين وطب الهداية وهي الجذبات الالهية التي توازي كل جذبة منها عمل الثقلين وتقرب العبد بنصف الصلاة المقسومة بين العبد والرب نصفين والقيام والركوع والسجود اشارة الى رجوعه الى عالم الارواح ومسكن الغيب كما جاء منه ناول تعلقه بهذا العالم كان بالنسائية ثم بالحيوانية ثم بالانسانية فالقيام من خصائص الانسان والركوع من خصائص الحيوان والسجود من خصائص النبات كما قال تعالى والتجيم والشجر يسجدان فللعبد في كل مرتبة من هذه المراتب ربح وخسران والحكمة في تعلق الروح العلوى النوراني بالجسد السفلى الظلماني

كان هذا الرمح لقوله تعالى على لسان بنيه عليه السلام خلقت الخلق ليربحوا على لا يربح
 عليهم ليربح الروح في كل مرتبة من مراتب السفليات فائدة لم توجد في مراتب العلويات
 وان كان قد ابتلى اوليلاء الخسران كما قال تعالى والعصران الانسان لني خسر
 الا الذين امنوا الاية فبنور الايمان والعمل الصالح يخلص العبد من بلاء خسران المراتب
 السفلية ويفوز بربحها فباقيام في الصلاة بالتذلل وتواضع العبودية يخلص من خسران
 التكبر والتجبر الذي من خاصته ان يتكامل في الانسان ويظهر منه انوار بكم الاعلى ويفوز
 بربح علو الهمة الانسانية التي اذا كملت في الانسان لا يلتفت الى الكون في طاب المكون
 كما كان حال النبي عليه السلام اذ يغشى السدرة ما يغشى مازاغ البصر وما طغى لقد رأى
 من آيات ربه الكبرى فاذا تخلص من التكبر الانساني يرجع من القيام الانساني الى الركوع
 الحيواني بالانكسار والخضوع فبالركوع يتخلص من خسران الصفة الحيوانية ويفوز
 بربح تحمل الاذى والحلم ثم يرجع من الركوع الحيواني الى السجود النبائي فبالسجود
 النبائي يخلص من خسران الذلة النبائية والدناءة السفلية ويقوز بربح الخشوع الذي
 يتضمن الفلاح الابدى والفوز العظيم السرمدى كما قال تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم
 في صلاتهم خاشعون فالخشوع اكمل آيات العروج في العبودية وقد حصل في تعلقه
 بالحسد الثرائي وليس لاحد من العالمين هذا الخشوع وهذا السرايت الملائكة وغيرهم
 ان يحملن الامانة فاشفقن منها لان الاءاء ضد الخشوع وحلم الانسان باستعداد الخشوع
 وكل خشوعه بالسجود اذهو غاية التذلل في صورة الانسان وهيئة الصلاة ونهاية قطع
 تعلق الروح من عالم السفلى وعروجه الى العالم الروحاني العلوى برجوعه من مراتب
 الانسانية والحيوانية والنباتية وكال تعرض لتفخات الطاف الحق وبذل المجهود وانفاق
 الموجود من اناية الوجود الذي هو من شرط المصلين كقوله تعالى ويتيمون الصلاة
 ومما رزقناهم يتقون (وفي التأويلات النجمية ومما رزقناهم يتقون اي من اوصاف الوجود
 يبذلون بحق النصف المتسوم من الصلاة بين العبد والرب فاذا باغ السيل زياه والتعرض
 متناه اذ ركته العناية الازلية بتفخات الطافه وهداه الى درجات قرباته فكما كان جذبة
 الحق للنبي عليه السلام في صورة خطاب ادن لجذبة الحق للمؤمن تكون في صورة
 خطاب واسجد واقترب ففي التشهد بعد السجود اشارة الى الخلاص من حجب الانانية
 والوصول الى شهود جمال الحق بجذبات الاربانية ثم بالتهيمات براقب رسوم العباد في الرجوع
 الى حضرة الملوك بمراسم تحفة الثناء والتحنن الى اللقاء وفي التسليم عن اليمين
 وعن الشمال اشارة الى السلام على الدارين وعلى كل داع جاهل يدعو عن اليمين الى نعيم
 الجنات وعن الشمال الى اللذات والشهوات وهو في مقامات الاجابات والمنجاة ودرجات

القربات مستغرق في بحر لكرامات مفيد بقدر الجذبات كما قال تعالى واذا خاطبهم الجاهلون
قالوا اسلاما فاهل الصورة بالسلام يخرجون من اقامة الصلاة واهل الحقيقة بالسلام
يدخلون في اقامة الصلاة كقوله والذين هم على صلاتهم دائمون فقوم بتيقن الصلاة
والصلاة تحفظهم كما قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فهم الذين يؤمنون
بالغيب ويتقون الصلاة وعمار زقاتهم ينفقون بمالهم في الغيب معد بقوله اعدت اعبادي
الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فعملوا ان ما هو المعد لهم
لا تدركه الابصار ولا الاذان ولا القلوب التي رزقهم الله وليس بينهم وبين ما هو المعد
لهم حجاب الوجودهم فاشتاقوا الى نار تحرق عليهم حجاب وجودهم فأكسوا من جانب
طور صلاتهم نارا الان صلاتهم بمثابة الطور لهم للنساجة فلما اتاهها نودي ان بورك
من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين فجعلوا ما رزقهم الله من اوصاف
الوجود حطب نار الصلاة ينفقونه عليها ويتقون الصلاة حتى نودوا انكم وما تعبدون
من دون الله حصب جهنم اتم لها واردون ومن لم يكن له نار تحرق في نار جهنم الصلاة
حطب وجوده ووجود كل من يعبد من دون الله فلا بد له من الحرقه بنار جهنم الاخرة
فالفرق بين النارين ان نار الصلاة تحرق لب وجودهم الذي هم به محجوبون عن الله
تعالى ويبقى جلد وجودهم وهو الصورة والحجاب من لب الوجود لا من جلده وهذا سر
عظيم لا يطلع عليه الا اولوا الالباب المحترقة وناجهم تحرق جلودهم ويبقى لب
وجودهم لاجرم لا ترفع الحجب عنهم كلاهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لان اللب باق
والجلد وان احترق بقي اللب كما قال الله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها
فمن اتفق لب الوجود وما تبدى منه له الوجود من المال والحياة في سبيل نار الصلاة والقربة
الى الله فينتقى الله عليه وجود نار الصلاة كما قال لحبيبه عليه السلام اتفق عليك فبقى
بنار الصلاة بلا اناية الوجود فتكون صلاته دائمة بنور نار الصلاة يؤمن بما انزل
على الانبياء عليهم الصلاة والسلام (وكذا قال تعالى في اول سورة يونس بقوله والله يدعو
الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم) واعلم ان قبول الدعوة لا بد فيه
من علامة وهي التزهد في الدنيا والسلوك الى طريق الفردوس الاعلى والتوجه الى الحضرة
العاليا والانتباه الصوري اى من المنام مثال للانتباه القلبي اى من الغفلة فالقاعدون
في مقامات طبائعهم ونفوسهم كمن بقي في النوم ابدا واليه الاشارة بقوله تعالى فيمسك التي
قضى عليها الموت والسالكون هم المنتبهون من رقدة هذه الغفلة واليه الاشارة بقوله
تعالى ويرسل الاخرى الى اجل مسمى وهو الاثم بالبال والله اعلم بحقيقة الحال
قال في التأويلات النجمية والله يدعو الى دار السلام يدعو الله ازلا وابدا عباده

الى دار السلام وهي العدم صورة ناهرا وعلم الله تعالى وصفته معنى وحقيقة وانما سمي العدم والعلم دار السلام لان العد كان دارا قد سلم المعدوم فيها من آفة الانثنية والشركة مع الله في الوجود وهي دار الوحدةانية وايضا لان السلام هو الله تبارك وتعالى والعلم صفته القائمة بذاته تعالى فاعلمه تعالى بفضله وكرمه يدعو عباده اذلا من العلم الى الوجود ومن العلم وهو الصفة الى الفعل وهو الخلق ويدعوهم ابدان من الوجود الى العدم ومن الفعل الى العلم يدعوهم الى الوجود بالفتح وهي قوله تعالى ونفخت فيه من روحي ويدعوهم من الوجود الى العدم والعلم بالجذب وهي قوله تعالى ارجعي الى ربك ولما دعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجذب الى علم الله الازلي الابدی قال قد علمت ما كان وما سيكون وذلك لانه صار علما بعلم الله تعالى لا بعلم نفسه وهو سر قوله تعالى علمك ما لم تكن تعلم وانما علمه ذلك حين قال فاعلم انه لا اله الا الله اى فاعلم بعلم الله الذى دعيت بالجذب اليه ان لا اله في الوجود الا الله فان العلم الالهى محيط بالوجود كله قال قد احاط بكل شىء علما كانت بعلمه محيط بالوجود كله فاعلم حقيقة ان ليس في الوجود آله غير الله تعالى انتهى (يقول الفقير الملتصق من ثم حضرت الشيخ سلمه الله تعالى ان الانتباه الصورى اشارة الى نقطة القلب ثم الحركة الى الوضوء اشارة الى التوبة والانتابة ثم التكبيرة الاولى اشارة الى التوجه الالهى فحاله من الانتباه الى هنا اشارة الى عبوره من عالم الملك وهو الناسوت والدخول في عالم الملكوت ثم الانتقال الى الركوع اشارة الى عبوره من عالم الملكوت الى عالم الجبروت ثم الانتقال الى السجدة اشارة الى عبوره من عالم الجبروت والوصول الى عالم اللاهوت وهو مقام الفناء الكلى وعند ذلك يحصل الصعود الى وطنه الاصلى العلوى فالانتقالات تصعد في صورة النزول ثم القيام من السجدة اشارة الى حالة البقاء فانه رجوع الى القهقري وفيه نزل في صورة التصعد والركوع مقام قاب قوسين وهو مقام الصفات اى الذات الواحدية والسجدة مقام اودنى وهو مقام الذات الاحدية ومن هذا التفصيل عرفت ما فى التأويلات من الصعود والهبوط مرة بالدعوة من العلم الى الوجود ومرة بالدعوة من الوجود الى العلم فاذا لم يقطع السالك عقبات العروج والنزول فهو ناقص وفي برزخ بالنسبة الى من قطعها كلها وتلك العقبات هي تعينات الاجسام والارواح والعلم والعين على حسب تفصيل المراتب فيها فانظر الى قوله تعالى لا يمسه الا المطهرون نجد الاشارة الى ان الهوية الذاتية لا يمسها الا المطهرون من دنس تعاق كل تعين روحانيا كان او جسمانيا والله المعين قال فى التأويلات ويهتدى من يشاء الى صراط مستقيم فلما جعل الله دعوة الخلق من العلم الى الفعل ومن الوجود الى العدم والعلم عامة جعل الهداية بالمشيئة الى العلم وهي الصراط المستقيم خاتمة يعنى هو يهديهم

بالجذبة الكاملة الى علمه القديم بمشيئته الازلية خاصة وهذا مقام السير في الله بالله انتهى كلامه (وكذا قال الله تعالى في اول سورة المائدة بقوله ان اقم الصلاة وآتيتهم الزكاة وامتن برسلي اى بحبهم واللام موطة للقسم المحذوف ثم تحقيق قوله تعالى لئن اقم الصلاة ان اقامة الصلاة في ادايتها بان يجعل الصلاة معراجك الى الحق وتذم العروج بدرجاتها الى ان تشاهد الحق كما شاهدت يوم الميثاق ودرجاتها اربع النيام والركوع والسجود والتسليم على حسب دركات نزلت بها من اعلى عليين وجوار رب العالمين الى اسفل السافلين القالب وهى العناصر الاربعة التى خلق منها قالب الانسان فالتولدات منها على اربعة اقسام ولكل قسم منها ظلة وخاصة تحجبك عن مشاهدة الحق وهى الجمادية وخاصةيتها الشهيد ثم النبائية وخاصةيتها السجود ثم الحيوانية وخاصةيتها الركوع ثم الانسانية وخاصةيتها القيام يشير اليك بالتخلص من حجب اوصاف الانسانية واعظمتها الكبير وهو من خاصة النار والركوع يشير اليك بالتخلص من حجب صفات الحيوانية واعظمتها الشهوة وهى من خاصة الهواء والسجود يشير اليك بالتخلص من حجب طبع النبائية واعظمتها الحرص على الجذب للشيء والتمو من خاصة السماء والشهيد يشير اليك بالتخلص من حجب طبع الجمادية واعظمتها الجمودية وهى من خاصة التراب ومن هذه الصفات الاربع تنشأ بقية صفات البشرية فاذا انخلصت من هذه الدرجات والحجب ورجعت بهذه المسدارج الاربعة الى جوار رب العالمين وقربه فقد انفتحت الصلاة متاجيا ربك مشاهدا له كما قال صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه كذا فى التأويلات التجمية (وكذا قال الله تعالى فى آخر سورة الحج بقوله يا ايها الذين امنوا اركعوا واسجدوا وائى فى صلاتكم امرهم بها لما انهم ما كانوا يفعلونها اول الاسلام قال ابو الليث كانوا يسجدون بغير ركوع فامرهم الله بان يركعوا ويسجدوا وقال بعضهم كانوا يركعون بلا سجود ويسجدون بلا ركوع وقال الكاشفى دراول اسلام هم من قعود وقيام بوجه دين آيت ركوع وسجود داخل شدوا المعنى صلوا عبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها (قوله) واعبدوا ربكم بسائر ما تعبدكم به (قوله) وافعلوا الخير وتحروا ما هو خير واصح فى كل ما تاتون وما تذكرون كنوا فى الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق وفى الحديث حسنوا نوافلكم فيها تكمل فراضكم وفى المرفوع اثنافلة هداية المؤمن الى ربه فليحسن احدكم هديته وليطيبها قال فى المفردات الخير ما يرغب فيه الكل كالعمل مثلا والعدل والفضل والشيء النافع والشر ضده وقيل الخير ضربان خير مطلق وهو ان يكون مرغوبا فيه بكل حال وعند كل احد كما وصف عليه السلام الجنة فقال لا خير بخير بعده النار ولا شر بشر بعده الجنة وخير مقيد وهو ان يكون خيرا الواحد شر الاخر كالسال الذى ربما كان

خير الزيد وشرا العمرو (قوله) لعلمكم تفلحون اى افعلوا هذه كلها وانتم راجون بها
الافلاح غير متعين له واثقين باعمالكم قال فى التأويلات التجميعية يشير بقوله باليهما الذين
امنوا الاية الى الرجوع من تكبر قيام الانسانية الى تواضع خشوع الحيوانية فان الحيوانات
على اربع فى الركوع لقوله ومنهم من يمشى على اربع والرجوع من الركوع الى الانكسار
والذلة والنباتية فى السجود فان النبات فى السجود لقوله والتجيم واشجر يسجدان
لان الروح بهذه المنازل كان مجيئه من عالم الارواح عبر على المنزل النبائى ثم على المنزل
الحيوانى الى ان بلغ المنزل الانسانى فعند رجوعه الى الحضرة يكون عبوره على هذه المنازل
وهذا سر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة معراج المؤمن ثم قال واعبدوا ربكم
يعنى بهذا الرجوع اليه خالصا لوجه الله تعالى وافعلوا الخير بالتوجه الى الله فى جميع
احوالكم واعمال الخير كلها لعلمكم تفلحون بالعبور على هذه المنازل من محجب الظلمات
النفسانية والاثوار والوحانية (وكذا قال الله تعالى فى اخر سورة الحج
بقوله فاقموا الصلاة واتوا الزكاة اى فتنقروا الى الله بانواع الطاعات لما خصكم بهذا
الفضل والشرف وتخصيصها بالذكر لفضلها فان الاول دال على تعظيم امر الله والثانى
على الشفقة على الخلق بقوله واعتصموا بالله اى تقسوا به فى مجامع اموركم ولا تطلبوا
الاعانة والنصرة الا منه (قوله) هو مولاكم ناصركم ومنولى ادوركم (قوله) فتم المولى
ونعم النصير اذ لا مثل له فى الولاية والنصرة بل لاولى ولا نصير فى الحقيقة سواء تعالى قال
فيما غورث متى اتهمت فعلا من الافعال فأبداء الى ربك بالابتهال فى التهجج فيه وشكى
رجل الى اخيه الحاجة والضيق فقال له ياخى اغير تدبير ربك تريد لا تسأل الناس وسل
من انت له ودخل سليمان بن عبد الملك الكعبة فقال اسلم بن عبد الله ارفع حوائجك فقال
والله لا اسأل فى بيت الله غير الله فينبغى للعبد الطالب لعصمة الله تعالى ان يعتصم به فى كل
الامور ويحتمد رضاه فى الخفاء والظهور ولا يقول ان هذا الامر عسير فان ذلك على الله
يسير فانه هو المولى فتم المولى ونعم النصير قال الله تعالى ذلك اى النصير بان الله مولى
الذين امنوا الاية (وكذا قال الله تعالى فى اول سورة المؤمن بقوله قد افلح المؤمنون
الذين هم فى صلاتهم خاشعون الخشوع والخوف والتذلل وفى المفردات الخشوع الضراعة
واكثر ما يستعمل فيما يوجد على الجوارح والضراعة اكثر ما تستعمل فيما يوجد على القلب
ولذلك قيل فيما ورد اذا مضى القلب خشعت الجوارح اى خائفون من الله متذللون له
ملزمون ابصارهم مساجدهم قال الكاشفى چشم بر سجده كاه نهاده وبدل بر درگاه
مناجات حاضر شده (روى) انه عليه السلام كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فلما نزلت
رمى ببصره نحو مسجده وانه رأى مصابيا يعبت بلحيته فقال لو خشع قلب هذا الخشعت

جوارحه وفي التنف يكره تقليب الوجه الى نحو السماء عند التكبيرة الاولى وجه النبي
ان النظر الى السماء من قبيل الالتفات المنهى عنه في الصلاة واما في غيرها فلا يكره
لان السماء قبله الدعاء ومحل نزول البركات وفي الحديث ان العبد اذا قام الى الصلاة قامها هو
بين يدي الرحمن فاذا التفت بقول الله تعالى الى من تلتفت الى خير مني اقبل يا ابن ادم الى فانا
خير من تلتفت اليه وفي التأويلات التجمية خاشعون اى بالظاهر والباطن اما الظاهر فخشوع
الرأس بالتكاسه وخشوع العين بانتماعها عن الالتفات وخشوع الاذن بانزاله للاستماع وخشوع
اللسان القراءة والحضور والتأني وخشوع اليدين وضع اليدين على الشيطان بالتعظيم كالعبيد
وخشوع الظهر انحناؤه في الركوع مستويا وخشوع الفرج في الخواطر الشهوانية وخشوع
القدمين ثباتهما على الموضع وسكونهما عن الحركة واما الباطن فخشوع النفس سكوتها
عن الخواطر والهواجس وخشوع القلب بملزمة الذكر ودوام الحضور وخشوع السر
بالمراقبة في ترك اللحظات الى المكونات وخشوع الروح استغراقه في بحر المحبة وذوبانه
عند تجلي صفة الجلال والجلال (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة طه بقوله وسبح بحمد
ربك اى صل حامدا الربك على هدايته وتوفيقه بطريق اطلاق اسم الجزاء على الكل
لان السبح وذكر الله تعالى يفيد السلوة والراحة وينسب جميع ما اصاب من الغيوم
والاحزان الابد ذكر الله تطهير للقلوب (قوله) قبل طلوع الشمس المراد صلاة الفجر
وفي الخبر ان الذكر والسبح الى طلوع الشمس افضل من اعتناق مائة الف ربة من ولد
اسماعيل خنص اسمعيل بالذكر لشرفه وكونه ابا العرب (قوله) وقبل غروبها يعني صلاة
الظهر والعصر لانهما قبل غروبها بعد زوالها (قوله) ومن اناه الليل اى بعض ساعاته جمع
اى بالكسر والقصر كعبي واماء وانا بالفتح والمد (قوله) فسبح فصل والمراد المغرب
والعشاء وتقدير الوقت فيهما لاختصاصهما بمنزلة الفضل فان القلب فيهما اجمع والنفس
الى الاستراحة اقبل فتكون العبادة فيهما اشق (قوله) اطراف النهار امر بالطوع
اجزاء النهار وفي العيون هو بالنصب عطف على ما قبله من الظروف اى سبح فيها وهي
صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار لارادة الاختصاص كافي قوله تعالى حافظوا
على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر عند بعض المفسرين وفي الجلالين قبل
غروبها صلاة العصر واطراف النهار صلاة الظهر في طرف النصف الثاني ويسمى الواحد
باسم الجمع وقيل الطبري قبل غروبها وهي العصر ومن اناه الليل هي العشاء الاخيرة
واطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر في اخر الطرف الاول من النهار وفي اول الطرف
الثاني فكما بين طرفين والمغرب في اخر الطرف الثاني فكانت اطرافا انتهى وبهذا اخرج
الشيخ ابو القاسم الفراري في الاسئلة المفحمة (قوله) لعلك ترضى متعلق بسبح اى سبح

في هذه الاوقات رجاء ان تنال عنده تعالى ما رضى به نفسك ويسر به قلبك (واعلم)
 ان الاشتغال بالتسبيح استنصار من المسبح لله على المكذبين وان الصلاة اعظم تزيان
 لازالة الالم ولذا كان النبي عليه السلام اذا حزن به امر فزع الى الصلاة وكان اخر ما اوصى
 به الصلاة وما ملكت اية نكم والاية جامعة لذكر الصلوات الخمس (عن جرير بن عبد الله
 كذا جالساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون
 ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استعظمتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل
 طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك الاية (قوله) لا تضامون
 بنسبة اليهم من الضم اى لا يضم بعضهم بعضاً ولا يقول اربيه بل كل بنفرد برؤيته فالتاء
 مفتوحة والاصل تضامون حذف من احدى التائين وروى بتحفيف اليهم من الضم
 وهو الظلم فالتاء مضمومة يعنى لا ينالكم ضمهم بان يرى بعضهم دون بعض بل قستون
 كلمكم في رؤيته تعالى وفي الحديث ان نقل الصلاة على النافقين صلاة العشاء والفجر
 ولو لم يكون ما فيها لاتوهما ولو حوبا يقال من داوم على الصلوات الخمس في الجماعة
 يرفع الله عنه ضيق العيش وعذاب القبر ويعطى كتابه بيمينه ويمر على الصراط كالبرق
 ويدخل الجنة بغير حساب ومن تهاون في الصلاة في الجماعة يرفع الله البركة من رزقه
 وكسبه وينزع سيما الصالحين من وجهه ولا يقبل منه سائر عمله ويكون بغضاً في قلوب
 الناس ويقبض روحه عطشان جابعا يشق زجره ويتلى في القبر بشدة مسائلة مكر ونكير
 وظلمة القبر وضيقه وبشدة الحساب وغضب الرب وعقوبة الله في النار وفي الحديث امية
 مرحومة وانما يدفع الله عنهم البلاء باخلاصهم وصلواتهم ودعائهم وصغائرهم وعن قتادة
 ان داود النبي عليه السلام نعت امه محمد فقال يصلون صلاة لو صلاها قوم نوح ما غرقوا
 ولو صلاها قوم عاد ما ارسلت عليهم الرمح ولو صلاها حمود ما اخذتم الصبيحة فعلى المؤمن
 ان لا ينفك عن الصلاة والدعاء والاتجاء الى الله تعالى (قوله) ولا تمدن عينيك
 اصل المدالجر ومنه المدة للوقت الممتد واكثر ما جاء الامداد في المحبوب والمدني المأكروه نحو
 وامد دناهم بغا كهة وتمدله من العذاب مدا والعين الجارحة بخلاف البصر ولذا قال الله تعالى
 في الحديث القدسي كنت له سمعاً وبصراً دون اذننا وعينا والمعنى لا تنظر نظراً بطريق
 الرعبة والميل وقال بعضهم مدا النظر تطويله وان لا يكاد يرد استحساناً للمنظور اليه والعجابه
 وتمنيا ان له مثله وفيه دليل على ان النظر الغير الممدود معفو عنه لانه لا يمكن الاحتراز منه
 وذلك ان يصاد الشئ بالنظر ثم بعض الطرف ولما كان النظر الى الزخارف كالركوز
 في الطباع وان من ابصر منها شيئاً احب ان يمد اليه نظره وبملاء عينيه قيل له عليه السلام
 لا تمدن عينيك اى لا تفعل ما عليه جلبة البشر (قوله) الى ما متعابه نفعنا به من زخارف

الدنيا ومنه متاع البيت لما ينتفع به واصل المتوع الامتداد والارتفاع يقال منع انهم
 ومنع النبات ارتفع والمتاع انتفاع بمد الوقت وفي الكبير الذنابه والامتناع الالذام بذكر
 من المناظر الحسنة ويسمع من الاصوات المطربة ويشم من الريح الطيبة وغير ذلك
 من الملابس والمناكح (قوله) ازواجهم اي اصنافهم الكفرة كالوثى والكلبي
 من اليهود والنصارى وهو مفعول متعا (قوله) زهرة الحياة الدنيا منصوب بفعل
 يدل عليه متعا اي اعطيت اربة الدنيا ويحيتها ونضارتها وحسنها قال الواسطي هذه
 تسمية للفقراء وتعزية لهم حيث منع خبر الخلق عن النظر الى الدنيا على وجه الاستحسان
 (قوله) لتقنهم فيه اي لتعلمهم فيما اعطينا معاملته من تبليهم حتى يستوجبوا العذاب
 بان يزيد لهم النعمة فيريدوا اكرا وطغيانا فمن هذه عاقبة فلا بد من التنبيه عنه فانه عند
 الامتحان يكرم الرجل اويهان وقد شدد العلماء من اهل التقوى في وجوب غض البصر
 عن الظلمة وعدد الفسقة في ملابسهم ومراكبهم حتى قال الحسن لا تنظر والى دقة هما
 ليج الفسقة ولكن انظر واكيف بلوح ذل المعصية من تلك الرفات وهذا انهم اتخذوا
 هذه الاشياء اعيون النظارة فانما ينظر اليها يحصل لغرضهم ومغرضهم على اتخاذها
 وفي الحديث ان الدنيا اى صورتها ومتاعها حلوة شرين حضرة حسنة في المنظر تعجب
 الناظر وانما وصفها بالحضرة لان العرب تسمى الشئ الناعم خضرا وتشبهها بالحضرات
 في سرعة زوالها وفيه بيان كونها غرارة تفتت الناس بحسنها وطعمها وان الله مستخلفكم
 فيها اى جاعلكم خلفاء في الدنيا يعنى ان اموالكم ليست هي في الحقيقة لكم وانما هي لله
 تعالى جعلكم في التصرف فيها بمنزلة الوكلاء فانما كيف تعملون اى تصرفون
 وعن عيسى بن مريم عليه السلام لا تتخذوا الدنيا ربا فتتخذكم لها عبيدا وفي التاويلات
 النجمية يشير بقوله ولا تمدن عينيك الى عيني البصر والبصيرة وهم اعين الرأس وعين القلب
 واختص انبي عليه السلام بهذا الخطاب واعتز بهذا الاعتبار ليعين احدهما لآله مخصوص
 من جميع الانبياء بالرؤية وروية الحق لا تقبل الشرك كما ان اللسان بالتوحيد لا يقبل الشرك
 والقلب بالذكر لا يقبل الشرك وقال واذا كررت اذ انسيت اى بعد نسيان ما سواه
 فكذلك الرؤية لا تقبل الشرك وهو مد العينين الى ما متعنا به ازواجهم زهرة الحياة الدنيا
 وهو الدنيا والاخرة لكن اكتفى بذكر الواحد عن الثاني والازواج اهل الدنيا والاخرة
 اى اغسل عني ظاهرك وباطنك بماء العزة عن وصمة رؤية الدنيا والاخرة لاستحقاق
 اكتمالهما بنور جلالنا لرؤية جلالنا وانما متعنا اهل الدارين بهما عزة لحضرة جلالنا
 لتقنهم فيه باشتغالهم بتمتع الدارين عن الوصول الى كمال رؤية جلالنا قيل قرئ
 عند الشبلي قدس سره ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكرمون فشغل شقة وقال مساكين

لا يدرون عن شغلوا وحين شغلوا (قوله) ورزق ربك اى ما ادخلك في الآخرة من الثواب
او ما وثيقته من بسير الكفاية مع الطاعة والرزق يقال للعطاء دينويا كان او اخرويا
والنصيب تارة ولما يوصل الى الجوف ويتغذى به تارة (قوله) خير لك مما يمنحهم
في الدنيا لانه مع كونه في نفسه اجل ما يتنافس فيه المتنافسون ما مومن الغائلة بخلاف
ما منحوه (قوله) وابق فانه لا يكاد ينقطع ابدا فعلى العاقل ان يختار الرزق الذى هو الباقي
ولا يلتفت الى النعم الذى هو الفانى ويقنع بما في يده من الثبوت الى ان يموت ثم ان الرزق
المعتبر غاية الاعتبار ما صار غذاء للروح القدس من العلم والحكمة والفيض الازلى والتجلى
(قوله) واثر اهلك بالصلاة يعنى كما امرناك بالصلاة فآثرت اهل بيتك فان الفقير
ينبغي ان يستعين بها على فقره ولا يهتم بامر المعيشة ولا يلتفت الى جانب اهل الغنى (قوله)
واعطبر عليها وادوم انت وهم عليها غير مثقل بامر المعاش فكان النبي صلى الله عليه
وسلم يذهب الى فاطمة وعلى كل صباح ويقول الصلاة كان يفعل ذلك اشهر قال
في عمائس البقل الاصطبار مقام المجاهدة والصبر مقام المشاهدة قال ابن عطاء اشد انواع
الصبر الاصطبار وهو السكون تحت موارد البلاء بالسر والقلب والصبر بالنفس لا غير
(قوله) لا نسألك رزقا اى لا نتكلفك ان ترزق نفسك ولا اهلك بمعا نسألك العبادة
(قوله) نحن نرزقك وانا هم فقر غ بالك لأمر الآخرة فان من كان في عمل الله كان الله
في عمله (قوله) والعاقبة الجميدة وهى الجنة فان اطلاقها يختص بالثواب (قوله)
للقوى اى لاهل التقوى يعنى لك ولن صدقك لاهل الدنيا اذ هى مع الآخرة لا يجتمعان
فهو على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه بتدبيرها على ان ملاك الامر هو التقوى
وهو ذم النفس والجوارح عن جميع ما يتجه العلم (روى انه عليه السلام كان اذا اصاب
اهله ضرر امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية قال وهب بن منبه ان الخواص لم يتطلب من الله
تعالى بمثل الصلاة وكانت الكرب العظام تكشف عن الاولين بالصلاة وقلما نزلت
باحد منهم كرب الا وكان مفزعه الى الصلاة وقال الله تعالى في قصة يونس فلولوا لانه كان
من المسيحين قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى من المصلين للرب في بطنه الى يوم
يبعثون يعنى لبقى في بطن الحوت الى يوم القيمة وعن السافعي رحمه الله اخذنا من هذه
الآية لم ار ارفع للوالب من التسبيح قال يحيى بن معاذ رحمه الله للعابدين ارادة بكسونها
من عند الله سداها الصلاة وختمها الصوم وصلاة الجسد الترائض والنوافل وصلاة
النفس عروجها من حضيض البشرية الى ذروة الروحانية وخروجها عن اوصافها
لدخولها الجنة المشرفة بالاضافة الى الحضرة بقوله فادخلني في عبادي وادخلني جنتي
وصلاة القلب دوام المراقبة وادوم المحاضرة كقوله الذين هم في صلاتهم خاشعون وصلاة

المر عدم الانتفاء الى ما سوى الله تعالى مستغرفا في بحر المشاهدة كما قال عليه السلام
 اعبد الله كأنك تراه و صلاة الروح فتاؤه في الله وبقؤه بالله كما قال تعالى من يطع الرسول فقد
 اطاع الله لانه الثاني عن نفسه السابق بربه فمن صلى هذه الصلاة اغناه الله عما عند الناس
 ورزقه مما عنده كما قال تعالى ووجدك عائلا فاغني ومن هنا كان يقول صلى الله عليه وسلم
 ايت عند ربى يطعني ويسقيني (وكذا قال الله تعالى في آخر سورة ق) فاصبر
 على ما يقولون اى ما يقوله المشركون في شأن البعث من الاباطيل المبنية على الانكار
 والاستبعاد فان من فعل هذه الافاعيل بلا فتور قادر على بعثهم والانتقام منهم او ما يقوله
 اليهود من مقالات الكفر والتشبية وغيرهم وفي تفسير المناسبات لما دل سبحانه على شمول
 العلم واحاطة القدرة وكشف فيها الامر اتم كشف وكان علم الحبيب القادر بما يفعل العدو
 اعظم نذارة للعدو وبشارة للولى سبب عن ذلك قوله فاصبر على ما يقولون اى على
 جميع الذى يقوله الكفرة وغيرهم انتهى وفيه اشارة الى تربية النفوس بالصبر على ما يقول
 الجاهلون من كل نوع من المكروهات وتركبتها من الصفات المذمومات ملازمة للذكر
 والسججات والتحميدات كما (قال) وسبح بحمد ربك اى زهه تعالى عن العجز عما يمكن
 وعن وقوع الخلف في اخباره التى من جلتها الاخبار بوقوع البعث وعن وصفه بما يوجب
 التشبيه حال كونك ملتبسا بحمده على ما انعم عليك من اسباب الحق وغيرها قال سهل
 فى الامالى سره اقتران الحمد بالتسبيح ابدا كافي الاية وفي قوله وان من شيء الا يسبح بحمده
 ان معرفة الله تتم قسمين معرفة ذاته ومعرفة اسمائه وصفاته ولا سبيل الى اثبات احد
 القسمين دون الآخر واثبات وجود الذات من مقتضى العمل واثبات الاسماء والنصفات
 من مقتضى الشرع فبالعمل عرفت السمي وبالشرع عرفت السمي ولا يتصور في العقل
 اثبات الذات الامع نفي سمات الحدوث عنها ذلك هو التسبيح ومقتضى العمل مقدم
 على مقتضى الشرع وانما جاء الشرع المذكور بعد حصول النظر والقول فبه العقول
 على النظر فعرفت ثم علمنا ما لم تكن تعلم من الاسماء فانضاف لها الى التسبيح الحمد واثناء
 فاعلمنا ان التسبيح بحمده (قوله) قبل طلوع الشمس وقبل الغروب هما وقتا الفجر
 والعصر وفصلتهما مشهورة بالتسبيح فيهما يمكن وفي طه قبل طلوع الشمس وقبل
 غروبها راعى القياس لان الغروب للشمس كما ان الطلوع لها (قوله) ومن الليل فسبح
 اى وجهه بعض الليل فقوله من الليل مفعول لفعل مضمر معطوف على سجد بحمد ربك
 يفسره فسبحه ومن التبعض ويجوز ان يعمل فيه المذكور ايضا ولا تمنع الفاء عن عمل
 ما بعدها فيما قبلها وقال بعض الكبار قبل طلوع الشمس يعنى من اول النهار وقبل الغروب
 يعنى الى اخر النهار ومن الليل فسبحه يعنى من جميع الليل بقدر الوسع والطاقة (يقول

الفقير) ثبت ان بعض اهل الرياضة لم ينم سنين فيمكن له دوام الذكر والتسبيح كما قال
 تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون ويمكن ان يقال ان ذلك حال القلب لاحال القلب
 فان اكثر اهل الله يسامون ويقومون على ما فعله النبي عليه السلام لكن قلوبهم يقطي
 وصلاتهم اى توجههم دائمة فهم في الذكر في جميع اثناء الليل والنهار (قوله) وادبار
 السجود واعقاب الصلوات واواخرها جمع دبر من ادبرت الصلاة اذا انقضت والركوع
 والسجود يعبر بهما عن الصلاة لانهما اعظم اركانها كما يعبر بالوجه عن الذات لانه اشرف
 اعضائها (وفي تفسير المناسبات وسبح ملتبسا بحمد ربك قبل طلوع الشمس بصلاة
 الصبح وما يليق به من التسبيح وغيره وقبل الغروب بصلاة العصر والظهر كذلك فالعصر
 اصل في ذلك الوقت والظهر تبع لها ولما ذكر ما هو اذل على الحب في العبود لانه وقت
 الانتشار الى الامور الضرورية التي بها القوام والرجوع لقصد الراحة الجسدية بالاكل
 والشرب واللعب والاجتماع بعد الانتشار والانضمام مع ما في الوقتين من الدلالة الظاهرة
 على طي الخلق ونشرهم اتبعه ما يكون وقت السكون المراد به الراحة بلذذا لا يضطجع
 والنام فقال ومن الليل اى في بعض اوقاته فسبحه بصلاتي المغرب والعشاء وقبام الليل
 لان الليل وقت الخلاوات وهي الذلتايات ولما ذكر الفرائض التي لا مندوحة عنها على وجه
 يشمل التوافل من الصلاة وغيرها اتبعها التوافل المقيدة بها فقال وادبار السجود
 اى الذي هو الاكل في بابيه وهو صلاة الفرض بما يصلى بعده من الراتب والتسبيح بالقول
 ايضا والمعنى والله اعلم ان الاشتغال استقطار من المحمود السبح للنصر على المكذبين
 وان الصلاة اعظم تراقي للنصر وازالة النصب ولهذا كان النبي عليه السلام اذا حزبه
 امر فزع الى الصلاة انتهى يقال حزبه الامر نابه واشتد عليه اوضغظه وفزع اليه
 لجأه (وعن عمر وعلى رضي الله عنهما ادبار السجود الركعتان بعد صلاة المغرب وادبار
 التجموع الركعتان قبل صلاة الفجر وعليه جمهور المفسرين وعن النبي عليه السلام من صلى
 بعد المغرب ركعتين قبل ان يتكلم كتبت صلاته في عليين وعنه عليه السلام ركعتا الفجر
 اى سنة الصبح خير من الدنيا وما فيها وكان عليه السلام يقرأ في الركعتين بعد المغرب
 والركعتين قبل صلاة الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قاله ابن مسعود
 وعن مجاهد وادبار السجود هو التسبيح باللسان في ادبار الصلوات المكتوبة وفي الحديث
 من سبح الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين
 فذلك تسع وتسعون ثم قال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على
 كل شيء قدير غفرت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر (وفي رواية اخرى عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قالوا يا رسول الله ذهب اهل الوفور بالدرجات والنعيم القيم قال وكيف

ذلك قالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم وليست لنا اموال قال افلا اخبركم بما ندر كون به من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولاياتي احد بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرة وتسجدون عشرة وتكبرون عشرة كما في كشف الاسرار (يقول الفقير) لعل سر التلث في بيانه عليه السلام دائر على التلث في بيانهم فانهم قالوا صلوا وجاهدوا وانفقوا فقال عليه السلام تسبحون وتكبرون وتسجدون وفي تخصيص العشر في هذا الحديث رعاية لسرقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فان كل عشر اذا ضوعف افرادها بعشرة امثال تبلغ الى المائة المشيرة الى الاسماء الحسني التسعة والتسعين مع احديتها فاذا كان كل عشر مائة يكون المجموع ثلاثمائة لكنه عليه السلام اراد ان يبلغ الاعداد المضاعفة الى الالف لتكون اشارة الى الف اسم من اسمائه تعالى فزاد في كل من التسبيح والتحميد والتكبير باعتبار اصوله حتى جعله ثلاثا وثلاثين وجعل تمام المائة القول المذكور في الحديث الاول فيكون اصول الاعداد مائة بمقابلة المائة المذكورة وفروعها وهي المضاعفات الفا ليكون بمقابلة الالف المذكور فان قلت فاهل الوفور لا يحلوم ان يقولوا ذلك في اعقاب الصلوات فاذا لافضل للانقراء عليهم قلت جاء في حديث اخر اذا قال الفقير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مخلصا وقال الغني مثل ذلك لم يلحق الغني الفقير في فضله وتضاعف الثواب وان اتفق الغني معها عشرة الاف درهم وكذلك اعمال البر كلها فظهر فضلهم عليهم والحمد لله تعالى وفي الاية بيان فضيلة التوافل قال عليه السلام خطبا يا اباي الدرداء رضي الله عنه يا عويمر اجنب منسا خطا الله واد فرائض الله تكن عافلا ثم تغفل بالصالحات من الاعمال تزد من ربك قريبا وعليه عزاء وفي الحديث حسنوا نوافلكم فيها تكمل فرائضكم وفي المرفوع النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدكم هديته وليطبها وفي الحديث اذ دلّفوا الى الله بركعتين اى تقرّبوا وفي الحديث القدسي ما تقرب عبد الى بمثل اداء ما افترضت عليه وانه ليتقرب الى بعد ذلك بالنوافل حتى احبه والمراد بالنوافل نوافل الصلوات وغيرها ومنها سلوك الصوفية فانه يتقرب به السالك الى الله بازاء المحب المانعة عن النظر الى وجه الله الكريم (قال الراغب القرب الى الله قرب روحاني بازاء الاوساخ من الجهل والطمس والغضب والحاجات البدنية بقدر طاقة البشر والتخلق بالاخلاق الالهية من العلم والحكمة والرحمة قال بعض الكبار من اراد العلم الحق الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فليكثر من الطاعات والنوافل حتى يحبه الحق فيعرف الله بالله ويعرف جميع الاحكام الشرعية بالله لا بعقله ومن لم يكثر بما ذكر فليقلد ربه فيما اخبر ولا ياول فانه اولى من تقليد العقل (يقول الفقير) دخل

في اديار السجود والنوافل مثل صلاة الرغائب وصلاة البراءة وصلاة القدر فان صلاة
الرغائب تصلى بعد المغرب في ايلة الجمعة الاولى من شهر الله رجب والثانية بعد العشاء
في ليلة النصف من شعبان والثالثة بعد العشاء ايضا في ليلة القدر وتلك الصلوات
من مستحسنات المشايخ المحققين لانها نوافل اي زوائد على الفرائض والسنن وهذا
على تقدير ان لا يكون لها اصل صحيح في الشرع وقد تكلم المشايخ عليها والاكثر
على انه عليه السلام صلاها فلمها اصل صحيح لكن ظهر ورها حادث ولا يقدح هذا
الحديث في اصالتها على ان عمل المشايخ يكتفي سند فانهم ذوو الجناحين وقد افردت لهذا
الباب جزءا واحدا شافيا (وكذا قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله واقموا الصلاة
خطايا بني اسرائيل اي اقبلوها واعتقدوا فرضيتها وادوها بشرائطها وحدودها
كصلاة المسلمين فان غيرها كالصلاة (قوله) واتوا الزكاة كن كاة المؤمنين فان غيرها
كالزكاة (قوله) واركعوا مع الراكعين اي في جماعاتهم فان صلاة الجماعة تفضل صلاة
الفرد بسبع وعشرين درجة لمافيها من تظاهر النفوس فان الصلاة كالغزو والمحارب
كحل الحرب ولا بد للقتال من صفوف الجماعة فالجماعة قوة قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما اجتمع من المسلمين في جماعة اربعةون رجلا الا وفهم رجل مغفوره فانه
تعالى اكرم من ان يغفر له ويرد الباقي خائبين خاسرين وانما فضلت صلاة الجماعة
على الفرد بسبع وعشرين لان الجماعة مأخوذة من الجمع والجمع اقله ثلاثة وصلاة لانسان
وحده بعشر حسنات وعشر حسنات فيها واحدة اصل والتسع تضعيف بفضل الله
تعالى فاذا اجتمعت التضعيفات كانت سبعة وعشرين قال القرطبي في تفسيره وتجب
على من اد من التخلف عن الجماعة من غير عذر العوبة قال ابو سليمان الداراني اقت
عشرين سنة لم احتلم فدخلت مكة فاحدث بها حدثا فاصبحت الا حملت وكان الحدث
ان فاتته صلاة العشاء بجماعة وفي الحديث ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد فرضا
احب اليه من الصلاة ولو كان شيء احب اليه من الصلاة لتعبد به ملائكته فمهم راع
وساجد وقائم وقاعد وينبغي للمصلي ان يبالغ في الحضور فكان السلف لو شغلهم ذكر
مال يتصدقون به تكفيرا فالاصل عمل الباطن قال الله تعالى لا تقربوا الصلوة واتم
سكاري اي من حب الدنيا او كثرة الهوم ولا ينظر الله تعالى الى صلاة ولا يحضر الرجل
فيها قلبه مع بدنه فلا بد من دفع الخواطر

❦ بيان تارك الصلاة ❦

(قال الله تعالى في اول سورة التوبة بقوله فان تابوا عن الشرك بالايمان حسبا اضطر وا

بما ذكر من القتل والاسر والحصر (قوله) واقاموا الصلاة واتوا الزكاة تصديقاً لآياتهم
وامانهم واكتفى بذلكهما عن بقية العبادات لكونهما رئيسي العبادات البدنية والمالية
(قوله) فخلوا سبيلهم فدعواهم وشأنهم لاتعرضوا لهم بشئ مما ذكر قال القاضى
فى نفسه فيه دليل على ان تارى الصلاة وما نعى الزكاة لا يخلى سبيلهم انتهى وعن ابى
حنيفة رحمه الله ان من ترك الصلاة ثلاثة ايام فقد اسحق القتل قال الفقيه الكافر
اذا اكره على الاسلام فاجرى كلمة الاسلام على لسانه يكون مسلماً فاذا عاد الى الكفر
لا يقبل ويجبر على الاسلام كافي هدية المهدي للمولى اخى جلبي وفيه ايضا كافر لم يقرب
بالاسلام الا انه اذا صلى مع المسلمين بجماعة يحكم باسلامه وبلاجماعة لا وان صام او حج
اودى الزكاة لا يحكم باسلامه فى ظاهر الرواية وفى اخرى انه ان حج على الوجه الذى
يفعله المسلمون فى الاتيان بجميع الاحكام والتلبية وشهود كل المناسك يصير مسلماً
وكذا قال الله تعالى فى اخر سورة مريم بقوله فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة
تركوها واخروها عن وقتها اوضاعوا ثوابها بعد الاداء بالتمية والغبية والكذب ونحوها
اوشرعوا فيها بلانية واقاموا لها بالاخضوع وخشوع (قوله) واتبعوا الشهوات
من شرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والامهساك فى فتون المعاصى وعن على
رضى الله تعالى عنه هم من بنى المشيد وركب المنظور ولبس المشهور وفى الحديث اوصى الله
تعالى الى داود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجر منها اقتحب ان تكون
كلباً مثاهم فقبر معهم ياد اود طيب الطعام ولين اللباس والصيت فى الناس والجنة
فى الآخرة لا يجتمعان ابداً (قوله) فسوف يلقون غياى شراً فان كل شر عند العرب غى
وكل خير رشاد وعن الضحاك جزء غى كقوله تعالى يلقى اثمها اى جزء اثم وقيل غى
وادى من جهنم يستعذ من حره اوديتها اعد للزاني وشارب الخمر واكل الربا وشاهد
الزور ولاهل العموق وتارك الصلاة نعوذ بالله

❦ بيان الاذان والاقامة ❦

(قال الله تعالى فى سورة المائدة بقوله واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها اى الصلاة
او المناداة (قوله) هزوا ولما كان المؤذنون اذا اذنوا للصلاة فصاحت اليهود فيما
بينهم وتعامذوا سفيها واستهزوا بالصلاة ونجسها لاهلها وتغيبوا للناس عنها وعن الداعى
اليها (قوله) ذلك اى الاستهزاء المذكور مستقر (قوله) بانهم قوم لا يعلمون اى بسبب
عدم عقولهم فان السفه يؤدى الى الجهل بحسب الحق والهره ولو كان لهم عقل

في الجملة لما اجترأ وعلى تلك العظيمة قال العلماء ثبوت الاذان ليس بالمناسم وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية فان المعنى اذا دعوتهم الناس الى الصلاة بالاذان والتداء الدعاء بارفع الصوت وفي الاذان حكم منها اظهارا شعائر الاسلام وكلمة التوحيد والاعلام بدخول وقت الصلاة وبمكاتها والدعاء الى الجماعة الى غير ذلك ولو وجد مؤذن حسن الصوت يطلب على اذانه الاجر والرزق واخر يتبرع بالاذان لكن غير حسن الصوت فابها يؤخذ فقيه وجهان أحدهما انه يرزق حسن الصوت فان لحسن الصوت تأثيرا كما ان لفقيه تغييرا وتنفيرا (ورد في التأذين فضائل وفي الحديث اول الناس دخولا الجنة الانبياء ثم الشهداء ثم بلال مع مؤذني الكعبة ثم مؤذنو بيت المقدس ثم مؤذنوا مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم سائر المؤذنين على قدر اعمالهم وفي الحديث ثلاثة لا يكثر ثوابهم من الحساب ولا تفر عنهم الصبغة ولا يحزنهم الفزع الاكبر حامل القرآن العامل بمافيهِ يقدم على الله سيدا شريفا ومؤذن اذن سبع سنين لا يأخذ على اذانه طعاما وعبد مملوك احسن عبادته ربه وادى حق مولاده واذا اجتمع الاذان والامامة في شخص فالامامة افضل لما وظف النبي عليه السلام وانعام ولم يؤذن لانه عليه السلام لو اذن لكان كل من تخلف عن الاجابة كافرا ولانه لو كان داعيا لم يجز ان يشهد لنفسه ولانه لو اذن وقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله لتوهم ان نعمة نبيا غيره ولان الاذان راه غيره في المنام فوله الى غيره وايضا انه عليه السلام كان اذا عمل عملا اثبتة اى جعله ديمعة وكان لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بتليغ الرسالة وهذا كما قال سيدنا عمر رضي الله عنه لولا الخافى لاذنت وكره اللحن في الاذان لما روى ان رجلا جاء الى ابن عمر رضي الله عنه فقال اني احبك فقال اني ابعضك في الله فقال لم فقال لانه بلغني انك تغني في اذائك يعني تلحن وذلك مثل ان يقول الله بعد الالف الاولى لانه استغفام وشك وان يقول اكبار بعد الباء لانه اسم الشيطان وغير ذلك الى اخر كلمات الاذان واجابة المؤذن واجبة على كل من سمعه وان كان جنبا او حائضا اذا لم يكن في الخلاء او في الجماع وذكر تاج الشريعة ان اجابة المؤذن سنة وقال النووي مستحبة فيقول بمثل ما يقبول المؤذن وضعف تقبيل ظفري ابهاميه مع مسجتيه والمسح على عينيه عند قبوله محمد رسول الله لانه لم يثبت في الحديث المرفوع لكن المحدثين اتفقوا على ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الترغيب والترهيب فقط ويقول عند حي على الصلاة لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وعند حي على الفلاح ماشاء الله كان وما لم يشاء لم يكن وعند قوله الصلاة خير من النوم صدقت وبالحير نطقت وفي قوله قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها وحين ينتهي الى قوله قد قامت الصلاة يجب بالفعل دون القول (وروى عن عيمونة رضي الله عنها ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قام بين نصف الرجال والنساء فقال يا معشر النساء اذا سمعن اذان هذا الجشي واقامته فقلن كايهـ قول فان لكن بكل حرف الف درجة قال عمر رضى الله عنه هذا في النساء في الرجال قال ضعفان يا عمر قال حضرت الشيخ الشهير بافاده افندي حبذا الكلام ونعم انداء الاذان فيمد قوله الله اكبر الله اكبر لوانكشف وتجلي عظمة الله تعالى وكبر باؤه وعند قوله اشهد ان لا اله الا الله لوانكشف وحدانيته وعند اشهد ان محمدا رسول الله لوانكشف حقانيته وعند الحيلة تين لو ظهر الطلب من الطالب الى المطلوب وعند الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله لوانجلي الذات لثم المقصود وحصل المراد انتهى (ومن فضائل الاذان انه لو اذن خلف المسافر فانه يكون في امان الى ان يرجع وان اذن في اذن الصبي واقم في اذنه الاخرى اذا ولد فانه امان من ام الصبيام واذا وقع هذا المرض ايضا وكذا اذا وقع حربى او هجم سبل او بردا وخاف من شئ كافي الاسرار المحمدية والاذان اشارة الى الدعوة الى الله حقيقة والداعى هو الوارث المحمدي يدعوا اهل الغفلة والحجاب الى مقام القرب ومحل الخطايا فمن كان اسم عن استماع الحق استهزاء بالداعى ودعوته لكسال جهالة وضلالته ومن كان ممن القى السمع وهو شهيد يقبل الى دعوة الله العزيز الحميد وينجذب الى حضرة العزة ويدرك لذات شهود الجمال ويغتنم مغتاما اسرار الوصال (جوانا سرمتاب از پند پيران) (كدرأى پيرت از بخت جوان به)

✽ بيان الوضوء وانما غسل ✽

قال الله تعالى في اول سورة المائدة بقوله يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة المراد بالقيام اما القيام الذى هو من اركان الصلاة فالتقدير اذا اردتم القيام لها بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب لان الجزاء لا بد وان تأخر عن الشرط يعنى صحة قيام الصلاة الطهارة واما القيام الذى هو من مقدمات مباشرة الصلاة فالتقدير اذا قصدتم الصلاة اطلاقا لا اسم احد لا زمها على لازمها الاخر فالوضوء من شرائط القيام الاول دون الثانى وهذا الخطأ خاص بالمحدثين بقرينة دلالة الحال فلا يلزم الوضوء على كل قائم الى الصلاة سواء كان محدثا ام لا كايهـ قضيه ظاهر الاية (قوله) فاغسلوا وجوههم الغسل اجراء الماء على المحل وتدنيه سواء وجد معه الدلك ام لا والوجه ما يواجهك من الانسان وحده من قصاص الشعر الى اسفل الذقن ظولا ومن شحمة الاذن الى شحمة الاذن عرضا يجب غسل جميعه في الوضوء ويجب ابصال الماء الى ماتحت الحاجبين واهداب العينين والشارب والعدار والمنقعة وان كانت كشيعة وعند الامام لا يجب غسل ماتحت الشعر ففرض الحجة عنده

مسح ما يلاقى الوجه دون ما استرسل من الذقن لانه لما سقطت فرضية غسل ما تحت
الحية انتقلت فرضيته الى خلفه وظاهر الآية ان الضميمة والاستشاق غير واجبين
في الوضوء لان اسم الوجه يتناول الظاهر دون الباطن فهما من السنن (قوله)
وايديكم الى الرفاق الجمهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله
نعال ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم والمرافق جمع مرفق وهو مجتمع طرفي الساعد
والعضد ويسمى مرفقا لانه الذي يرتفق به اى يتكأ عليه من اليد (قوله) وامسحوا
برؤوسكم الباء مزيدة كما في النقي بيده والمسح الاصابة وقدر الواجب عند ابي حنيفة ربع
الرأس لانه عليه السلام مسح على ناعيته وهو قريب من الربع فان للرأس جوانب
اربعة ناصية وقذال وفودان والقذال مؤخر الرأس خلف الناصية وفودا الرأس جانباه
في الوقعات المحمدية قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى انكشف لى وجه الاختلاف
في مقدار مسح الناصية وهو ان بدن الانسان مريع فبالقياس اليه ينبغي ان يكون المسوح
ربع از رأس واما اعتبار قدر ثلاثة اصابع فبالنظر الى حال نفس الرأس فانه سدس
والسدس فيه قدر ثلاثة اصابع قال المرحوم حضرة محمد الهداى قلت فحينئذ ينبغي
ان يكون الاعتبار الاخير اولى لانه بالنظر الى حال نفسه بخلاف الاول لانه بالقياس
الى البدن فقال حضرة شيخ افتاده وجه اولوية الاول ان البدن اكثر من الرأس فاتباع
الاقل بالاكثر اولى انتهى قال الحدادى واما مسح الاذنين فهو سنة في مسح ظاهر اذنيه
بابهاميه وظهرهما عسجتيه بماء الرأس واما مسح الرقبة فستحب وفي الحديث من مسح
رقبته في الوضوء امن من الغل يوم القيامة (قوله) وارجلكم الى الكعبين بالنصب
تطفا على وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة وعمل الصحابة وقول اكثر الأئمة والتحديد
اذ المسح لم يعمد محدودا وانما جاء التحديد في المغسولات قال في الاشباه غسل الرجلين
افضل من المسح على الخفين لمن يرى جوازه والافهو افضل وكذا بحضرة من لا يراه
انتهى وذهب الروافض الى ان الواجب في الرجلين المسح وروا في المسح خبرا ضعيفا
شاذا قال صاحب الروضة خف الافرص مثل في السعة لانه لا يرى المسح على الخف
ويرى المسح على الرجلين فيوسع لتمكن من ادخال يديه فيه : مسح برجله وعن ابن
المغيرة عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في سفر فقال امعك ماء
قلت نعم فنزل عن راحلته فغشى حتى توارى عني في سواد الليل ثم جاء فافرغت عليه
من الاداة فغسل وجهه ويديه وعليه جبة من الصوف فلم يمتطع ان يخرج ذراعيه
منها حتى اخرجتهما من اسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح برأسه ثم اهوى لارتع خفيه
فقال دعمها فاني ادخلتهما طاهرين فمسح عليهما كذا في تفسير البغوى واطبق العلماء

على ان وجوب الوضوء مستفاد من هذه الآية ومن سننه النية فيوى رفع الحدث او اقامة
 الصلاة ايقع قربة واستعمال السواك في غلظة الخنصر وطول الشبر حالة انخضضة تكبريلا
 للانقاء او قبل الوضوء وعند فقد يبالغ بالاصابع وينال بالاصبع ثواب السواك وفي الهداية
 الاصح ان السواك مستحب وعن مجاهد قال ابواه جبريل عليه السلام على النبي صلى الله
 عليه وسلم ثم اتاه فقال له النبي عليه السلام ما حبسك يا جبريل قال وكيف اتيتكم وانتم
 لاتقصون اظفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنفون براجمكم وتساكون ثم قرأ
 وما ننزل الابامر ربك والبراجم مفاصل الاصابع والعقد التي على ظاهرها يجتمع فيها
 من الوسخ وفي الحديث نقرا براجمكم فامر بتقريبها ثلاثا تدرن فتقب فيهما الخنابة ويحول
 اندرن بين الماء والبشرة وفي الحديث تظفوا لثامكم جمع لثة بالتخفيف وهي اللحمة التي
 فوق الاسنان دون الاسنان فامر بانظفها في الثلاثين فيهما وحل الطعام فتغير عليه النكهة وتذكر
 الرائحة ويتأذى الملكان لانه طريق القرآن ومنه الملكين وتفر الملائكة من الرائحة الكريهة
 وفي الحديث ان العبد اذا تسوك ثم قام يصلى قام الملك خلفه فيستمع اقرائه فيدنو منه
 حتى يضع فاه على فيه فيخرج من فيه شيء من القرآن الاصار في جوف الملك فطهروا
 افواهكم للقرآن وفي الحديث ركعتان بسواك افضل من سبعين ركعة بغير سواك ويقول
 المتوضي بعد التسمية الحمد لله الذي جعل الماء طهورا وعند انخضضة اليهم اسقنى
 من حوض نبيك كاسا لا ظما بعدها ابدا اللهم اعني على ذكرك وشكرك وتلاوة كتابك
 وعند الاستسقاء اللهم لا تحرمني من رائحة نعيمك وجنتك او يقول اللهم ارحني رائحة
 الجنة ولا تحرمي رائحة النار وعند غسل الوجه اللهم بيض وجهي يوم تبيض وجوه
 وتسود وجوه او يقول اللهم بيض وجهي بنورك وتبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي
 بذنوبي يوم تسود وجوه اعدائك وعند غسل اليد اليمنى اللهم اعطني كتابي بيمينى وحاسبني
 حسابا يسيرا وعند غسل اليد اليسرى اللهم لا تعطني كتابي بشمالى ولا من وراء ظهري
 وعند مسح الرأس اللهم حرم شعري وبشري على النار واظني تحت ظل عرشك يوم
 لا ظل الا ظلك اللهم غشني برحمتك وانزل علي من بركاتك وعند مسح الاذنين اللهم
 اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وعند مسح رقبته اللهم اعتق رقبتى
 من النار وعند غسل الرجل اليمنى اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه الاقدام
 وعند غسل الرجل اليسرى اللهم اجعل لي سهيلا مشكورا وذنبيا مغفورا وعملا مقبولا
 وتجارة لن تبور ويقول بعد الفراغ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد
 ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من السوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني
 من عبادك الصالحين الذي انعمت عليهم واجعلني من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

(والحكمة في تخصيص الاعضاء الاربعة في الوضوء ان ادم عليه السلام لما توجه الى الشجرة بالوجه وتناولها باليد ومشي اليها بالرجل ووضع يده على رأسه امره بغسل هذه الاعضاء تكفيرا للخطايا) وقد جاء في الحديث ان العبد اذا غسل وجهه خرجت خطايا به حتى تخرج من تحت اشعار عينيه وكذلك في بقية الاعضاء وقيل خص بغسل هذه الاعضاء الامة المحمدية ليكونوا غرا بمحجلين بين الامم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون وددت ان اقدر ابنا اخواننا قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال اتم اصحابي واخواننا الذين يأتون بعد قالوا كيف تعرف من يأتون بعد من امتك يا رسول الله فقال رأيتهم لوان رجلاه خيل غر محجلة بين ظهر خيل دهم بهم الا يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم يأتون يوم القيامة غرا محجلين من الوضوء وانا فرطهم على المحوض (واعلم) ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد فقال عمر رضي الله عنه صنعت شيئا لم تكن تصنعه فقال عليه السلام عمدا فعلته يا عمر يعني بيانا للجواز غير انه يستحب تجديد الوضوء لكل فرض وفي الحديث من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات ولتجدد اثر ظاهر في تنوير الباطن وكان به عن اهل الله يتوضأ عند الغيبة والكذب والغضب اظهر غلبة النفس وتصرف الشيطان فالوضوء هو النور الذي به تضحل ظلمات النفس والشيطان وكان على وجه بعضهم قرح لم يندمل اثنتي عشرة سنة لضرر الماء له وكان مع ذلك لم يدع تجديد الوضوء عند كل فريضة ونزل في عين بعضهم ماء اسود فقال الكحال لابد من ترك الوضوء يا اما والا فلا بعالج فاختر ذهب بصره على ترك الوضوء ودوام الطهارة مستحب لمزيد الرزق كما قال عليه السلام دم على الطهارة يوسع عليك الرزق والسنة ان يصلي بعد الوضوء ركعتين تسمى شكر الوضوء روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبلال يا بلال حدثني بارجى عمل عملته في الاسلام فاني سمعت دق نعليك بين يدي في الجنة قال ما عملت عملا ارجى عندي من اني لم اظهر طهورا في ساعة من ليل او نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب لي ان اصلي (قال في الاسرار المحمدية لابن فخر الدين الرومي ويصلي شكر الوضوء وان في الاوقات المكرهة لا الاوقات المحرمة كما قبل صلاة الفجر وبعدها وبعد صلاة العصر ايضا لانها من الصلوات ذوات الاسباب واما الاوقات المحرمة كطلوع الشمس وزوالها وغروبها فلا تجوز فيها عملا فيصبر الى وقت اباحة الصلاة فيصلبها حينئذ الا اذا كان بمكة عن جبير ان النبي عليه السلام قال يا بني عبد مناف لا تمنعوا احدا طواف به ذا البيت وصلى اية شاء من ليل او نهار وعن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بعد الصبح حتى تطلع الشمس

ولابد العصر حتى تغرب الشمس الا بمكة الا بمكة انتهى كلام الاسرار (قوله)
وان كنتم جنباً فاطهروا اي فطهروا وادغمت ناء الفعل في الطاء لقرب مخرجهما
واجملت همزة الوصل ليتمكن الابتداء فقبل اطهروا وهذا التطهر عبارة عن الاغتسال
والاطهار هو التطهير بالكلف والمبالغة فلا يكون الا بغسل جميع ظاهر البدن حتى لو بقي
النجس بين انفسه ويس لم يجز غسله لان الماء لا يصل تحته ولو بقي الدرن جاز الا ان
مات نذر اوصول الماء اليه كداخل العين ساقط بخلاف باطن الانف والغم حيث يمكن
غسلها ولا ضرر فيه فيجب والدلك ليس بفرض لانه منم فيكون مستحياً وليس البدن
كالثوب لان النجاسة تخلت فيه دون البدن ففرض الغسل غسل النعم والانف وسائر البدن
وسننه غسل يديه لكونهما الما تطهر وفرجه لانه مظنة النجاسة ونبجاسة حقيقة ان كانت
على سائر بدنه لثلاث اشئ عند اصابة الماء الوضوء وضوء للصلاة الا انه يؤخر غسل
رجليه الى ما بعد صب الماء على جميع بدنه ان كانتا في مستقع الماء ثم راعى الماء المستعمل
وتليق الغسل المستوعب هكذا حتى غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتبدى
بمكسبه الايمن ثم الايسر ثم الرأس في الاصح وليس على المرأة نقض ضيقها ولا بلعها
ان بل اصلها لان كون الشعر من البدن باعتبار اصوله فيكتفى ببل اصوله فيما فيه حرج
وفيما لا حرج فيه يجب اوصول الماء الى جميعه كالظفيرة المقنولة وحكم المنقوضة ليس كذلك
بل يجب اوصول الماء الى جميعها لعدم الحرج فيها والرجل يجب عليه اوصول الماء الى جميع
شعره والفرق ان حلق الشعر للرأه مثله دون الرجل والحرج مندفع عنه بفير الضفيرة
واذن ما يكتفى من الماء في الغسل صاع وفي الوضوء مدو الصاع ثمانية ارطال والمدرطالان
لساوى ان النبي عليه السلام كان يغسل بالصاع ويتوضأ بالمد ثم اختلفوا هل المد
من الصاع او من غيره فهذا ليس بتقدير لازم حتى لو اسبغ الوضوء والغسل بدون
ذلك جاز ولو اغتسل باكثر منه جاز ما لم يسرف فهو المكروه كذا في الاختيار شرح
المختار والجنب الصحيح في المصر اذا خاف الهلاك من الاغتسال جاز له التيمم في قولهم
واما المحدث في المصر اذا خاف الهلاك من التوضؤ اختلفوا فيه على قول ابي حنيفة
رحم الله والصحيح انه لا يباح له التيمم كذا في فساوى قاضى خان والمرأة اذا وجب عليها
الغسل ولم تجد ستره من الرجال تؤخر الرجل اذ لم يجد ستره من الرجال لا يؤخر ويقنل
وفي الاستنجاء اذ لم يجد ستره يتركه والفرق ان النجاسة الحكيمة اقوى والمرأة بين النساء
كالرجل بين الرجال كذا في الاشياء وفي الحديد ثلاثة لانقرهم الملائكة جيفة الكافر
والنضج بالخوف والجنب الا ان يتوضأ وفي الحديد لا يقع بول في طست في البيت
فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول متنع ولا يبولن في مقتسلك وفي الاغتسال منافع بدنية

وفوائد دينية منها مخالفة الكفار فانهم لا يقتسلون وازالة الدنس والابخرة الرديئة الفسائية التي تورث بعض الامراض وتسكين حرارة الشهوات الطبيعية (قال الشيخ النيسابوري في كتاب اللطائف فوائد الطهارة عشرة طهارة الفؤاد وهو صرفة عما سوى الله تعالى وطهارة السر المشاهدة وطهارة الصدر الرجاء والقناعة وطهارة الروح الحياء والهيبة وطهارة البطن اكل الحلال والعفة عن اكل الحرام والشهات وطهارة البدن ترك الشهوات وازالة الاذناس وطهارة الدين الورع والاجتهاد وطهارة اللسان الذكر والاستغفار (قال الشعبي في تفسير هذه الآية قال علي رضي الله عنه اقبل عشرة من احبار اليهود فقالوا يا محمد لماذا امر الله بالغسل من الجنابة ولم يأمر من البول والغائط وهما اقذر من النطفة فقال صلى الله عليه وسلم ان ادم لما اكل من الشجرة تحول في عروقه وشعره فاذا جامع الانسان نزل من اصل كل شرة فافترضه الله على وعلى امي تطهيراً وتكفيراً وشكراً لما انعم الله عليهم من اللذة التي يصيرونها قال في بدائع الصنائع في احكام الشرائع اما وجب غسل جميع البدن بمخرج والماء ولم يجب بمخرج البول والغائط واما وجب غسل الاعضاء المخصوصة لا غير لوجوه (احدها ما قضاء الشهوة بانزال الماء استمتاع بنعمته يظهر اثرها في جميع البدن وهي اللذة فامر بغسل جميع البدن شكر لهذه النعمة وهذا لا يتقدر في البول والغائط.) والثاني ان الجنابة تأخذ جميع البدن ظاهراً وباطناً لان الوطء الذي هو سببها لا يكون الا باستعمال جميع ما في البدن من القوة حتى يضعف الانسان بالاكثار منه ويقوى بالامتناع عنه واذن اخذت الجنابة جميع البدن الظاهر والباطن بقدر الامكان ولا كذلك الحدث فانه لا يأخذ الا الظاهر من الاطراف لان سببه يكون بظواهر الاطراف من الاكل والشرب ولا يكون باستعمال جميع البدن فوجب غسل ظواهر الاطراف لاسائر البدن (والثالث غسل الكل او البعض وجب وسيلة الى الصلاة التي هي خدمة الرب سبحانه والقيام بين يديه وتعظيمه فيجب ان يكون المصلي على اطهر الاحوال وانظفها ليكون اقرب الى التعظيم واكل في الخدمة وكال تعظيم النظافة يحصل بغسل جميع البدن وهذا هو العزيمة في الحديث ايضاً الا ان ذلك مما يكثر وجوده فاكتفى منه باكثر النظافة وهي تنقية الاطراف التي تنكشف كثيراً ويقع عليها الابصار ابداً واقم ذلك مقام غسل كل البدن دفعا للرجح وتيسيراً وفضلاً من الله ورحمة ولا حرج في الجنابة لانها لا تتكرر في الامر فيها على العزيمة انتهى كلام البدائع هذا غسل الحصى (واما غسل الميت فشرعية لم يروى ان ادم عليه السلام لما قبض نزل جبريل بالملائكة وغسلوه وقالوا الاولاد هذه سنة موتاكم وفي الحديث للمسلم على المسلم ستة حقوق ومن جلتها ان يغسل بعد موته ثم هو واجب عملاً بكلمة علي ولكن اذا قام به البعض

سقط عن السابقين لحصول المقصود واريد بالسنة في حديق ادم الطريقة ولوتعين واحد لفعله لايجل له اخذ الاجرة عليه وانما وجب غسل الميت لانه يتخس بالموت كسائر الحيوانات الدموية لانه يطهر بالفسل كرامته ولو وجد ميت في الماء فلا يد من غسله لان الخطأ بالفسل توجه لبني ادم ولم يوجد منهم فعل وقيل ان الميت اذا غرقته الروح وارتاح من شدة النزاع انزل فوجب على الاحياء غسله كذا في حل الرموز وكشف الكنوز والفرق بين غسل الميت والحى انه يستحب البدأة بغسل وجه الميت بخلاف الحى فانه يبدأ بغسل يديه ولا يعضض ولا يستشق بخلاف الحى ولا يؤخر غسل رجله بخلاف الحى ان كان في مستقع الماء ولا يمسح رأسه في وضوء الغسل بخلاف الحى في رواية كذا في الاشياء والاشارة في الابرة وان كنتم جنباً بالالتفات الى غيرنا فاطهروا بالنفوس عن المعاصي وبالتلويح عن رؤية الطاعات وبالاشرار عن رؤية الاغيار وبالارواح عن الاسترواح من غيرنا وبسر السر عن لوث الوجود فلا بد من الطهارة مطلقاً وفي وجوب الغسل اشارة وتنبية الى وجوب الغسل الحقيقي لوجود القلب والروح وتلويحه بحب الدنيا وشهواتها فيجب غسلها بماء التوبة والتدائمة والاخلاص فهو واجب الواجبات وآكدها واستنصاء اهل الله في تطهير الباطن اكثر واشد من استقصائهم في طهارة النظاره وقديكون في بعض متصوفة الزمان تشدد في الطهارة فلوا نسخ ثوبه يغسله ولا يبالي بما في باطنه من الغل وسائر الصفات الذميمة والقرآن لا يمسح الا المطهرون (قوله) وان كنتم مرضى مرضاً يخاف منه الهلاك او ازيد اياه باستعمال الماء (قوله) او كنتم مستقرين (قوله) على سفر طال او قصر (قوله) اوجاء احدكم من الغائط هو المكان الغائر المظن والمجبي منه كفاية عن الحدث لان المعتاد ان من يريد ان يذهب اليه ليوارى شخصه عن عين الناس (قوله) او لامسهم النساء ملازمة النساء بماسة بشرة الرجل بشرة المرأة وهي كفاية عن الجماع ومثل هذه الكناية من الادب القرآنية اذا تصرح مستهجن (قوله) فلم تجدوا ماء المراد من عدم وجدان الماء عدم التمكن من استعماله لان ما لا يتكمن من استعماله كالمفقود (قوله) فليموا صعيداً طيباً اي فتمدوا شيئاً من وجه الارض طاهر الصعيد هو وجه الارض تراباً وغيره سمي صعيداً لكونه صاعداً طاهراً والطيب بمعنى الطاهر سواء كان مثبثاً ام لاحق لو فرضنا عثر الاتراب عليه فضرب المقيم يده عليه ومسح كان ذلك كافياً عند ابي حنيفة رحمه الله (قوله) فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اي من ذلك الصعيد اي الى المرفقين لما روى انه صلى الله عليه وسلم تيم ومسح يديه الى مرفقيه ولانه بدل من الوضوء فيقدر بقدره والباء من يده ومن لا بداء الغاية والمعنى فانقلوا بعد وضعهما على الصعيد الى الوجوه

والايدى من غير ان يتخللها ما يوجب الفصل (قوله) ما يرد الله بالامر بالطهارة
للصلاة او الامر بالتيمم (قوله) ليحجل عليكم من حرج اى تضييتا عليكم في الدين
(قوله) ولكن يرد ليظهركم اى لينظفكم اوليطهركم من الذنوب فان الوضوء مكفر لها
كاروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابارجل قام الى وضوئه يرد الصلاة ثم غسل
كفيه نزلت خطيئة كفيه مع اول قطرة فاذا تمضمض نزلت خطيئة لسانه وشفتيه مع اول
قطرة واذا غسل وجهه ويديه الى المرفقين ورجليه الى الكعبين سلم من كل ذنب هو عليه
وكان كيوم ولدته امه اوليطهركم بالتراب اذا عوزكم الطهير بالماء (قوله) ولتيمم بشرعه
ما هو مطهرة لابدانكم ومكفرة لذنوبكم (قوله) نعمته عليكم في الدين اولتيمم برخصته انعامه
عليكم برعايته والرخصة ما شرع بناء على الاعتذار والعزيمة ما شرع اصالة (قوله) اهلكم
تشكرون نعمته (واعلم ان المقصود من طهارة الثوب وهو التمسح الخارج البعيد ومن طهارة
البدن التمسح القريب طهارة القلب وهو الباطن وطهارة القلب من بخاسة الاخلاق
اهم الطهارات ولكن لا يبعد ان يكون لطهارة الظاهر ايضا تأثير في اشراق نورها
على القلب فاذا سبغت الوضوء واستشعرت نظافة ظاهرك صادفت في قلبك انشراحا وصفاء
كنت لا تصادف قبله وذلك اسرار العلاقة التى بين عالم الملك وعالم الملكوت فان ظاهر البدن
من عالم الشهادة والقلب من عالم الملكوت وكلما ينحدر من معارف القلب اثار الى الجوارح
فكذلك قد يرتفع من احوال الجوارح التى هى من عالم الشهادة اثار الى القلب ولذلك
امر الله بالصلاة مع اتها حركات الجوارح التى من عالم الشهادة ولذلك جعلها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا ومن الدنيا فقال حب الى من دنياكم ثلاث الطيب
والنساء وجعلت قرعة عيني في الصلاة ولا يستبعد ان يفيض من الطهارة الظاهرة اثر
على الباطن وان اردت لذلك دليلا من الشرع فتفكر في قول رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم خمس بخمس اذا اكل الربا كان الخسف والزلزلة واذا جار الحكم خط المطر
واذا ظهر الزنى كثرا الموت واذا منعت الزكاة هلكت الماشية واذا تعدى على اهل الذمة كانت
الدولة لهم وان كنت تطلب لها مثالا من المحسوسات ايضا فانظر الى ما يفيض الله
من النور بواسطة المرأة المحاذية للشمس على بعض الاجسام المحاذية للبرآء وبالجملة ان الله
تعالى جعل الوضوء والتيمم من اسباب الطهارة فلا بد من الاجتهاد في تحصيل الطهارة
مطلقا وان كان التوفيق من الله تعالى (والاشارة في الاية وان كنتم مرضى بمرض
حب الدنيا او على سفر في متابعة الهوى اوجاء احدكم من الغائط في قضاء حاجة
شهوة من الشهوات او لامستم النساء وهى الدنيا في تحصيل لذة من اللذات فلم تجدوا
ماء التوبة والاستغفار فيموا صعيدا طيبا فمسه كوا في تراب اقدام الكرام فانه طهور

للذنوب العظام واسمحو بوجوهكم من تراب اقدامهم وشتموا الخدمتهم وايدىكم لان فيه شفاعة لقساوة القلوب ودواء لارض الذنوب ما يريد الله ليجعل لعل عليكم من حرج بهذه الذلة والصغار ولكن يريد ليظهركم من الذنوب الكبار واكبر الكبار الشريك بالله واعظم الشركاء الوجود مع وجود المعبود وهذا ذنب لا يغفر الا بالترغ في هذا التراب ولوث لم يطره الا بالالتجاء الى هذه الابواب ولتتم نعمته عليكم بعد ذوبان نحاس انانيتكم بنار تصرفاتهم العسالية بطرح اكسير انوار الهوية اهلكم تشكرون اذ تهتدون بانوار الهوية الى رؤية انوار النعمة كذا في التأويلات النجمية

❦ باب التوبة ❦

(قوله) تعالى في سورة التحريم يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا التوبة ابلاغ وجوه الاعتذار بان يقول فعات واسأت وقد اقلعت وفي الشرع ترك الذنب لقبحة وان عدم على فرط منه والعزيمة على ترك المعادة وتدارك ما يمكنه ان يتدارك من الاعمال بالاعادة فتى اجتمع هذه الاربعة فقد مكملت شرائط التوبة كما في المفردات والتصحيح تحرى فعل او قول فيه صلاح صاحبه والتصحيح فقول من ابنية المبالغة كقولهم رجل صبور وشكور اى بالغة في التصحيح وصف التوبة بذلك على الاسناد المجازى وهو وصف الناشئين وهوان ينصحوا انفسهم بالتوبة فيأتوا بها على طريقتها وذلك ان يتوبوا من القبائح لقبها نادمين عليها مغتمين اشد الاغتمام لارتكابها عازمين على انهم لا يعودون في قبيح من القبائح الا ان يعودوا للبن في الصرع وكذا الوحن والسيف واحرقوا بالنار موطين انفسهم على ذلك بحيث لا يلومهم عنه صارف اصلا وعن على رضى الله عنه انه سمع اعرابيا يقول اللهم انى استغفرك واتوب اليك فقال با هذا ان سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذابين قال وما التوبة قال ان التوبة يحجبها ستة اشياء على الماضى من الذنوب الندامة والفرأى الاعادة اى القضاء صلاة او صوما او زكاة او نحوها ورد المظالم واستحلال الخصوم وان تعزم على ان لا تعود وان تذيب نفسك في طاعة الله كما يرتها في العصية وان تذيبها مرارة الطاعة كما اذقتها حلالة المعاصى قال سعدى المفتى والمذهب السنى انه يكفي في تحق التوبة الندم والعزم على ان لا يعود بخلاف اهل الاعتزال حيب يلزم في تحققها عندهم رد المظالم وهو عندنا واجب في التوبة قال بعض الكبار ما لم تكن التوبة عامة من جميع المخالفات فهي ترك لا توبة وقيل نصوحا من نصيحة التوب بالقبائح وهى بالفارسية جامعه دوختن اى توبة ترفو خر ورك في دينك وترم خلاك وفي الحديث

المؤمن واهراق فطوبى لمن مات على رقبته ومعناه ان يخرق دينه ثم يرقعه بالتوبة ونحوه
 استقيموا ولن تحصوا اى لن تستطيعوا ان تستقيموا فى كل شئ حتى لا تميلوا ومنه يا حنظلة
 ساعة فساعة ومن بلاغات البخارى ما منع قول الناصح ان يروك وهو الذى ينصح
 خروك شبه فعل الناصح فيما يحرم من صلاح المصوح له بما بسده من خلل الثوب وقيل
 خالصة من قولهم عسل ناصح اذا خلص من الشمع شبه التوبة فى خلوصها بذلك وكذا
 تخلص قول الناصح من الغش بخلص العسل من الخلط ويجوز ان يراد توبة تصحح الناس
 اى تدعوهم الى مثلها اظهروا اثرها فى صاحبها واستعماله الجدة والعزيمة فى العمل
 بمقتضاياتها وقال ذوالنون المصرى قدس سره التوبة ادمان البكاء على ماسلف من الذنوب
 والخوف من الوقوع فيها وهجران اخوان السوء وملازمة اهل الجنة وقال التستري
 رحمه الله هي توبة الرضى لا البدع لانه لا توبة له بدليل قوله عليه السلام حجراته
 على كل صاحب بدعة ان يتوب وقال الواسطى قدس سره هي ان يتوب لا لغرض
 وقال الشيخ ابو عبدالله بن حفيف قدس سره طاب عباد بالتوبة وهو الرجوع اليه
 من حيث ذهبوا عنه والاصوح فى التوبة الصدق فيها وترك ما منه تلب سرا وعلنا وقولا
 وفكرا وقال القاسمانى رحمه الله مراتب التوبة كراتب التقوى فكما ان اول مراتب
 التقوى هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية واخرها الاتقاء عن الانانية والبقية فكذلك
 التوبة اولها الرجوع عن المعاصى واخرها الرجوع عن ذنب الوجود الذى هو من امهات
 الكبر عند اهل التحقيق وفى اثنى وبلات النجمية يشير الى المؤمنين الذين لم يتزسحوا قدمهم
 فى ارض الايمان ترسخ اقدام الكمل ويحثهم على التوبة الى الله بالرجوع عن الدنيا
 ومحبتها والاقبال على الله وطاعته توبة بحيث ترفع جميع خروفي وقعت فى ثوب دينه
 بسبب استيفاء الذات الجسمية واستقصاء الشهوات الحيوانية ويقال توبة العوام
 عن الزلات والخواص عن الغفلات والاخص عن رؤبة الحسنة وفى الحديث ايها الناس
 توبوا الى الله فانى اتوب اليه فى اليوم مائة مرة ودخل فى الناس الذكور والاناث
 وهى اى التوبة واجبة على الفور لما فى التأخير من الاصرار على المحرم وهو يجعل الصغيرة
 كبيرة وعلامة قبول التوبة ان لا يذكر الله ذنبه لان التوبة لا تبق للذنوب وجودا ففى
 ذكر النائب ذنبه فتوبته معلولة وقد تكون التوبة مقبولة عند الله ومع ذلك فلا تدفع
 عن المعاصى العذاب كالوهاب السارق عند الحاكم لا ترفع توبته عنه حد القطع وفى حديث
 ماعز كفاية فانه عليه السلام قال فى حقه انه تاب توبة لو قسمت على اهل مدينة لوسعتهم
 ومع ذلك فلم تدفع توبته عنه الحد بل امر عليه السلام برجعه فزج فاعرف (قوله) عسى ربكم
 ان يكفر عنكم سيئاتكم يسترها بل يحوها ويبدلها حسنة (قوله) ويدخلكم جنات

جمع جنات اما لكثرة المخاطبين لان لكل منهم جنة اولته ددها لكل منهم من الانواع
 (قوله) تجري من تحتها الانهار قال في الارشاد ورود صيغة الاطماع والترجية للجري
 على سنن الكبرياء فان الملوك يجيبون بالعل وعسى ويقع ذلك موقع القطع والاشعار
 بانه هضل والتوبة غير موجبة له وان العبد ينبغي ان يكون بين خوف ورجاء وان بالغ
 في اقامة وظائف العبادة (يقول الفقير) التكفير اشارة الى الخلاص من الحميم لان السيئات
 هي سبب العذاب فاذا زال السبب زال المسبب وادخل الجنات اشارة الى التقرب
 لان الجنان موضع القرب والكرامة وجريان الانهار اشارة الى الحياة الابدية لان الماء اصل
 الحياة وعنصرها فلا بد للانسان في مقابلة هذه الانهار من ماء العلم ولبن الفطرة وعسل
 الالهام وخير الحال فكما ان الحياة المعنوية في الدنيا انما تحصل بهذه الاسباب فكذا الحياة
 الصورية في الآخرة انما تحصل بصورها انتهى وقال الله تعالى في سورة البقرة
 واذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بانتم اذ كنتم الجبل فتوبوا اى فاعزموا
 على التوبة والفناء للسيئة لان الظلم سبب للتوبة (قوله) الى بارئكم اى من خلقكم
 بريئاً من العيوب والنقصان والتفاوت وميز بعضكم من بعض بصور وهيئات مختلفة
 والتعرض لغوان البرائة للارشاد بانهم باعوا من الجهالة اقصادها ومن الغباوة منهاها
 حيث تركوا عبادة العليم الحكيم الذى خلقهم بلطف حكمته بريئاً من التفاوت والتأخر
 الى عبادة البقر الذى هو مثل فى الغباوة وان من لم يعرف حقوق نعمته حقيق بان تسترد
 هى منه ولذلك امره بالقتل وفك التركيب قالوا كيف تنوب قال (قوله) فاقتلوا
 انفسكم اى ليقتل البرئ منكم المجرم وانما قال انفسكم لان المؤمنين اخوة واخوان جل
 كانه نفسه قال تعالى ولا تلزوا انفسكم يعنى ذكر قتل الانفس واراد به قتل الاخوان
 وهذا كما قال ولا تلزوا انفسكم اى ولا تغتابوا اخوانكم من المسلمين كذا فى التفسير وتفسير
 ابى الليث والفاء للتعقيب وتوبتهم هى قتلهم اى فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم كذا
 فى الكشف وقال فى التفسير الكبير وليس المراد تفسير التوبة بقتل النفس بل بيان
 ان توبتهم لا تتم ولا تحصل الا بقتل النفس وانما كان كذلك لان الله تعالى اوحى الى موسى
 عليه السلام ان التوبة المرد لا تتم الا بالقتل (قوله) ذلكم اى التوبة والقتل (قوله)
 خسر لكم عند بارئكم انفع لكم عند الله من الامتناع الذى هو اصرار وفيه عذاب لما
 ان القتل طهرة من الشرك ووصله الى الحياة الابدية والبهجة السرمدية (قوله) فاب
 عليكم خطاب منه تعالى اى ففعلتم ما امرتم به فتاب عليكم بارئكم اى قبل توبتكم
 ونجواز عنكم وانما لم يقل فتاب عليهم على ان الضمير للتعوم لما ان ذلك نعمة اريد التذكير بها
 للمخاطبين لاسلافهم فان قلت انه تعالى امر بالقتل والقتل لا يكون نعمة قلت ان الله

فيهم على عظيم ذنبهم ثم نبههم على ما به يتخلصون من ذلك العظيم وذلك من التعم
 في الدين (قوله) انه الله تعالى (قوله) هو الذواب اي الذي يكثر توفيق المذنبين للتوبة
 ويبالغ في قبولها منهم (قوله) الرحيم كثير الرحمة للمطيعين امره حيث جعل القتل
 كفارة لذنوبهم (روى انهم لما امرهم موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله فجلسوا
 بالافنية محبين مذعنين وقيل لهم من حل جوبه او مدطرفه الى قاتله او اتاه بيدا ورجل
 فهو ملعون مر دود توبته واسات القوم عليهم الخاجر اى جلوا عليهم الخاجر ورفعهوا
 وضربوهم بها وكان الرجل يرى ابنه واباه واخاه وقريبه وصديقه وجاره فلم يمكنهم المضي
 لامر الله قالوا يا موسى كيف نفعل فارسل الله ضبابه وسحابة سوداء لا يبصر بعضهم
 بعضا فكانوا يقتلونهم الى المساء فلما كثر القتل دعا موسى وهرون وبكيا وتضرعا وقالوا
 يا رب هلكت بنوا اسرائيل البقية فكشف الله السحابة ونزلت التوبة وامرهم ان يكفوا
 عن القتل فقتل منهم سبعون الفا فكان من قتل شهيدا ومن بقى مغفورة ذنوبه واوصى
 الى موسى عليه السلام انى ادخل القاتل والمقتول الجنة هذا على رواية ان القاتل
 من المجرمين على ان معنى قوله فاقتلوا انفسكم ليقتل بعض المجرمين بعضا فالقاتل هو الذى
 بقى من المجرمين بعد نزول امر الكف عن القتل والافالقاتل على الرواية الاخرى
 هو السبترى كما سبق في تفسير الآية روى ان الامر بالقتل من الاغلال التى كانت عليهم
 وهى الموائيق اللازمة لزوم العمل ومن الاصر وهى الاعمال الشاقة كقطع الاعضاء الخاطئة
 وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وعدم التطهير بغير الماء وحرمة اكل الصائم بعد النوم
 ومنع الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكتابة ذنب الليل على الباب بالصبح
 وكاروي ان بنى اسرائيل اذا قاموا يصلون لبسوا المسوح وغلوا ايديهم الى اعناقهم
 وربما ثقب الرجل رقبته وجعل فيها طرف السلسلة واوثقها الى السارية وحبس نفسه
 على العباد فلهذا الامور رفعت غلى هذه الامة تكريما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فالتوبة نعمة من الله انعم بها على هذه الامة دون غيرها ولها اربع مراتب (فالاولى مختصة
 باسم التوبة وهى اول منزل من منازل السالكين وهى للنفس الامارة وهذا مرتبة عوام
 المؤمنين وهى ترك الشهوات والقيام بالامور وقضاء الفوائد ورد الحقوق والاستحلال
 من المظالم والتدم على ما جرى والعزم على ان لا يعود (والمرتبة الثانية الانابة وهى للنفس
 اللوامة وهذه مرتبة خواص المؤمنين من الاولياء والانابة الى الله بترك الدنيا والزهد
 في ملاذها وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس بمخالفة هواها والمداومة على جهادها
 فانفس اذا انحلت بالانابة دخلت في مقام القلب وانصفت بصفته لان الانابة من صفات
 القلب قال تعالى وجاء ربه بقلب منيب (والمرتبة الثالثة الاوبة وهى للنفس الملهمة وهذه

مرتبة خواص الاولياء والاوبة الى الله من اثار الشوق الى لقائه فانفس اذا تخلت بالاوبة
دخلت في مقام الروح ومن امارات الاواب الشائق ان يستبدل المخالطة بالعرفان ومصادمة
الاخذان بالخسوة ويستوحش عن الخلق ويستأنس بالحق ويجهاد نفسه في الله
حق جهاده ساعيا في قطع تعلقاته عن الكونين (والمرتبة الرابعة وهي النفس المطهنة
وهذه مرتبة الانبياء وخصص الاولياء قال الله تعالى ارجعي الى ربك وهي صورة جذبة
العناية الربوبية نفوس الانبياء والاولياء تجذبها من اثاريتها الى هوية ربوبيتها راضية
اي طائعة تلك النفوس شوقا الى لقاء ربها مرضية اي على طريقة مرضية في السير بها
باذلة نفسها في مشاهدة اللقاء طامعة لرفع الاثنية ودوام الالتقاء (قبل لما قدم الحلج
لنقطع يده قطعت اليد اليمنى اولا فضحك ثم قطعت اليد اليسرى فضحك ضحكا بليغا
فخاف ان يصفر وجهه من نزف الدم فكب وجهه على الدم السائل واطخ وجهه بدمه
ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا مولاي اتى غريب في عبادك وذكرك اغرب مني والغريب
يا لف الغريب ثم ناداه رجل وقال يا شيخ ما العشق قال ظاهره مآثرى وباطنه دق عن الورى
وفي النساء ويلات العجمية ان لكل قوم عجلا يعبدونه من دون الله قوم يعبدون عجل
الدرهم والدنانير وقوم يعبدون عجل الشهوات وقوم يعبدون عجل الجاه وقوم يعبدون
عجل الهوى وهذا البغض على الله فالله تعالى اليهم موسى قلب كل سعيد ليقول يا قوم
انكم ظلمتم انفسكم بانخذكم العجل فوبوا الى بارئكم اى ارجعوا الى الله بالخروج عما سواه
ولا يعينكم الا بقتل النفس فاقتلوا انفسكم بقمع الهوى لان الهوى هو حبات النفس
وبالهوى ادعى فرعون الربوبية وعبد بنو اسرائيل العجل وبالهوى ابى واستكبر
ابليس اوارجعوا بالاستتصار على قتل النفس بنهبها عن هواها فاقتلوا انفسكم بنصر الله
وعونه فان قتل النفس في الظاهر يسر للمؤمن والكافر فاما قتل النفس في الباطن
وقهرها فامر صعب لا ينسيرا لخواص الحق بسيف الصدق وينصر الحق ولهذا
جعل مرتبة الصديقين فوق مرتبة الشهداء وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذ ارجع
من غزوة يقول رجعتا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر وذلك لان المجاهد اذا قتل
بسيف الكفار يستريح من التعب بمرة واحدة واذا قتل بسيف الصديق في يوم الفمرة
نحى كل مرة نفس على بصيرة اخرى وتزداد في مكرها فلا يستريح المجاهد طرفه عين
من جهادها ولا يأمن مكرها وبالحقيقة النفس هي صورة مكر الحق ولا يأمن مكر الله
الا لقوم الخاسرون ذلكم خير لكم عند بارئكم يعني قتل النفس بسيف الصدق خير لكم
لان بكل قتلة زفعة ودرجة لكم عند بارئكم فانتم تتقربون الى الله بقتل النفس ووقع
الهوى وهو يتقرب اليكم بالتوفيق للتوبة والرجة عليكم كما قال الله تعالى من تقرب

الى شبرا تقربت اليه ذراعا وذلك قوله فتاب عليكم انه هو اتوب الربحيم (وكذا قال الله تعالى في اول سورة النساء فان تابوا واعلموا باعترضوا عنها ان الله كان توابا رحيم) قوله فان تابوا اعفوا من الفاحشة بسبب ما القيا من زواج الازنية وقوارع التوبخ (قوله) واعلموا لعلهم ما وغيروا الحال (قوله) فاعترضوا عنها باعترضوا مع التوبخ فان التوبة والاصلاح مما يمنع استحقاق النعم والعقاب (قوله) ان الله كان توابا مبالغا في قبول التوبة (قوله) رحيم واسع الرحمة (واعلم) ان الرجل اذا زنى بأمرأة وهما محصنان فحدهما الرجم لا غير وان كانا غير محصنين فحدهما الجلد لا غير وان كان احدهما محصنا والاخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم وعلى الاخر الجلد والمحصن هو ان يكون عاقلا بالغاملا حرا دخل بأمرأة بالغة عاقلة حرة مسلمة بتكاح صحيح فالرجم كان مشروعا في التوراة ثم نسخ بآية الايذاء من القرآن ثم صار الايذاء منسوخا بآية الجلس وآية الايذاء وان كانت متأخرة في الترتيب والنظم الاتها سابقة على الاولى نزولا ثم صار الجلس منسوخا بحديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتقريب عام والتيب بالتيب جلد مائة ورجم بالحجارة ثم نسخ هذا كله بآية الجلس الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وصار الحد هو الجلد في كل زان وزانية ثم صار هذا منسوخا بالرجم في حق المحصن بحديث ما عررضي الله عنه وبقي غير المحصن في حكم الجلد وهو الترتيب في الآيات والاحاديث وعليه استقر الحكم عندنا وكذا في تفسير التيسير فالواجب على كل مسلم ان يتوب من الزنى وينهى الناس عن ذلك فان كل موضع ظهر فيه الزنى ابتلاه الله بالطاعون ويزيد فقرهم قال ابن مسعود رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى ذنب اعظم عند الله قال ان تجعل الله ندا وهو خلقك قلت ثم اى قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك قلت ثم اى قال ان تزنى بحليلة جارك واشد الزنى ما هو مصر عليه وهو الرجل الذى يطلق امرأته وهو يقيم معها بالحرام ولا يفر عند الناس مخافة ان يفتضح فكيف لا يخاف فضيحة الاخرة يوم تبلى السرار يعنى تظهر الاسرار فاحذر فضيحة ذلك اليوم واجتنب الزنى ولا تصر عليه فانه لا طاقة لك مع عذاب الله وتب الى الله فان الله يقبل التوبة عن عباده ان الله كان توابا رحيم والاشارة في تحقيق الايتين ان اللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم هي النفوس الامارة بالسوء والفاحشة ما حرمته الشريعة من اعمال الظاهر وحرمة الطريقة من احوال الباطن وهي الركون الى غير الله قال عليه السلام سعد غيور وانا اغير منه والله اغير منا ولهذا حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن فاستشهدوا على النفوس بآيات الفاحشة اربعة منكم اى من خواص العناصر الاربعة التى انتم منها مكنون وهي السراب

ومن خواصه الحدة والركاكة والذلة والطمع والمهانة واللوم والمساء ومن خواصه
اللين والعجز والكسل والاثوثة والشرة في المسأكل وفي الشرب والهواء ومن خواصه
الحرص والحسد والحيل والحقد والعداوة والشهوة والزينة وإتار ومن خواصها التخبر
والتكبر والفخر والصلف والغضب والخدة وسوء الخلق وغير ذلك مما يتعلق بالاخلاق
الذميمة ورأسها حب الدنيا والرياسة واستيفاء لذاتها وشهواتها فان شهدوا اى ظهر
بعض هذه الصفات من النفوس فامسكوهن في البيوت فاحبسوهن في سجن المنع
عن التمتع الدنياوية فان الدنيا سجن المؤمن واغلقوا عليهن ابواب الخواس الخمس
حتى يتوفاهن الموت اى تموت النفس اذا انقطع عنها حظوظها دون حقوقها الى هذا
اشار بقوله عليه السلام موتوا قبل ان تموتوا او يجعل الله لهن سبيلا بانفتاح روزنة
القلوب الى عالم الغيوب قفب منها الطساف الحق وجذبات الالهية التى جذبة منها توازى
عمل الثقلين والذنان باتيانها منكم اى النفس والقالب باتيان الفواحش فى ظاهر الافعال
والاعمال وباطن الاحوال والاخلاق فأكدوها مظاهرا بالحدود وباطنا بترك الحظوظ
وكثرة الرياضات والمجاهدات فان تابا ظاهرا وباطنا واصلحها لذلك فاعرضوا عنها
باللطف بعد العنف وبالسبر بعد العسر فان مع العسر يسرا ان الله كان توابا لمن تاب
رحيما لمن اصحح من تفسير بنجم الدين الرازى الكبرى (قوله) انما التوبة على الله
اى قبول التوبة كالتحريم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته (قوله)
للذين يعملون السوء اى المعصية صغيرة كانت او كبيرة فقوله انما التوبة على الله مبتداء
وخبره ما بعده (قوله) بجهالة اى يعملون ملتبسين بها اى جاهلين سفهاء فان اركاب
الذنب مما يدعوا اليه الجهل ولذلك قيل من عصي الله فهو جاهل حتى يترع من جهاته
وفى التيسر ليست هذه جهالة عدم العلم لانه ذنب لان ذلك عذر لکنها التعاقل والنجاهل
وترك التفكير فى العاقبة كفعل من يجهله ولا يعلمه (قوله) ثم يتوبون من قريب
اى من زمان قريب وهو ما قبل حضور الموت اى قبل ان يفرغوا وسماء قريبا
لان امد الحياة الدنيا قريب قال الله تعالى فل متاع الدنيا قليل فقبر الدنيا قليل قريب
الانقضاء فما ظنك بعمر فرد ومن تبعية اى يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي
ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زمانا قريبا فى اى جزء تاب من اجزاء
هذا الزمان فهو تائب (قوله) فاؤئك يتوب الله عليهم اى يقبل توبتهم (قوله)
وكان الله عليا بخلفه يعلم اخلاصهم فى التوبة (قوله) حكيميا فى صنعه والحكيم لا يعاقب
الثائب فعلى المؤمن ان يتدارك الزلة بالتوبة والاستغفار ويسارع فى الرجوع الى الملك
الغفار (روى) ان جبريل عليه السلام اتاه عند موته فقال يا محمد الرب يقرئك السلام

ويقول من تاب قبل موته بحجة قبلت توبته قال صلى الله عليه وسلم الجمعة كثيرة فذهب
ثم رجع وقال قال الله تعالى من تاب قبل موته بساعة قبلت توبته فقال السابعة كثيرة
فذهب ثم رجع وقال ان الله يقربك السلام ويقول ان كان هذا كثيرا فلو بلغ روجه الخلق
ولم يمكنه الاعتذار بلسانه واستحجي مني وندم بقلبه غفرت له ولا بالي قال صلى الله عليه
وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغتر عاى لم يبلغ روجه الخلقوم وعند ذلك يعان
ما يصبر اليه من رحمة او هو ان لا ينفذ حينئذ توبة ولا يمان قال الله تعالى فليكن ينفعهم
ايمانهم لما رواه بأسنا فالتوبة مدسوسة للعد حتى يعان قابض الارواح وذلك عند غرته
بالروح وانما يغتر به اذا قطع الوتين فشخص من الصدر الى الخلقوم فعند هذا المعاناة
وعندها حضور الموت فيجب على الانسان ان يتوب قبل المعاناة والغربة وهو معنى
قوله تعالى ثم يتوبون من قريب وانما سمحت منه التوبة في هذا الوقت لان الرجاء باق
ويصح الندم والعزم على ترك الفعل والتوبة فرض على المؤمنين ولها شروط اربعة الندم
بالقلب وترك المعصية في الحال والعزم على ان لا يعود الى مثلها وان يكون ذلك حياء
من الله تعالى وخوفا منه لا من غيره قال الحسن البصري استغفارا يحتاج الى استغفار
قال القرطبي في تذكرته هذا يقوله في زمانه فكيف في زماننا هذا الذي يرى فيه الانسان
مكبسا على الظلم حريصا عليه لا يطلع والسبعة في يده زاعما انه يستغفر من ذنبه وذلك
استهزاء منه واستخفاف ومن اظلم ممن اتخذ ايات الله هزوا فلينم حقيقة الندم (روى)
ان الملائكة تخرج الى السماء بسيئات العبد فاذا عرضوها على اللوح المحفوظ يجدون
مكانها حسنة فيخرون على وجوههم ويقولون ربنا انك تعلم انما كتبنا عليه الا ما عمل
فيقول الله تعالى صدقتم ولكن عبدى ندم على خطيئته واستشفع الى بدمعه فغفرت
ذنبه وجدت عليه بالكرم وانا اكرم الاكرمين (قال احمد بن عبد الله القدسي سألت
ابراهيم بن ادهم عن بدمه قال فقال نظرت من شبك قصرى فرأيت فقيرا بفساء القصر
قد اكل الخبز بالماء والمخ ثم نام فدعوته وقتله قد شبت وتبأت للنوم قال نعم فنت
الى الله ولبست الليلة مسوحا وقلدسوة من صوفى وخرجت حافيا الى مكة (واعلم)
ان الله اذا اراد بعبد خيرا اصطفاه لنفسه وجعل في قلبه سراجا يفرق بين الحق
والباطل ويبصر عيوب نفسه حتى يترك الدنيا وخطاياها ويلقى عليها زامها عصى الله
واياكم من الركون الى الدنيا وموت القلب بالاصرار على الهوى في الصبح والمساء
(قوله) وليست التوبة للذين يعملون السيئات اى الذنوب حتى اذا حضر احدهم الموت
اى وقع في سكرات الموت وشاهد ملك الموت سوى علاماته فان التوبة تقبل فيها
(قوله) قال عند النزاع ومشاهدة ما فيه (قوله) اتى تبت الان من ذنوبى يعنى لا يقبل

التوبة منه نعمة لانها حالة الاضطرار دون حالة الاختيار (قوله) ولا الذين يموتون عطف
على الذين يعملون السيئات اى ليست التوبة للذين ماتوا (قوله) وهم كفار مصررون
على كفرهم اذ تابوا عند قرب الموت او عند معاينة العذاب فى الآخرة (قوله) اولئك
الذين (قوله) اعتدنا اصله اعدنا بائد الدال الاولى تاء (قوله) لهم عذابا اليما
اى هيأنا لهم عذابا وجيعا دائما (اعلم) ان الله تعالى سوى بين سوف التوبة واخرها
الى حضور الموت من الفسقة وبين من مات على الكفر فى نفي التوبة للبالغه فى عدم
الاعتداد بها فى تلك الحالة كأنه قال توبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء فى انه لا توبة
لهم لان حضرة الموت اول احوال الآخرة فكما ان الميت على الكفر قد فاته التوبة
على اليقين فكذلك المسوف الى حضرة الموت لعدم محله لتو تلك التوبة لكيلا يهمل المذنب
فى امر التوبة ولا يتاهل العاقل فى المسارعة الى طلب المغفرة واذا هب من الله رياح العنايه
تجدد العبد يصرع الى التوبة ويمد نفسه الى اسبابها وتأثر بشئ بسير فيتوب عن فج
معاملته (قال ابو سليمان اندارتى اختلفت الى مجلس قاص فأتى فى قلبي كلامه فلما كنت
لم يبق فى قلبي شئ فعدت ثانيا فبقى اثر كلامه فى قلبي حتى رجعت الى منزلى وكسرت
الع الخالقات وزمت الطريق فحكى هذه الحكاية لبحي بن معاذ فقال عصفور اصطاد
كركا اراد بالعصفور ذلك القاص وبأكرى اباسيمان قال الله تعالى وسارعوا الى مغفرة
من ربكم فزارعة المذنب بالتوبة وترك الاصرار والرجوع الى باب الملك الغفار ومسارعة
المطيع بالاجتناب عن السيئات وزيادة الخيرات والحسنات قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم صاحب اليقين امين على صاحب الشئمال فاذا عمل العبد حسنة يكتب له صاحب
اليمن عشرة واذا عمل سيئة واراد صاحب الشمال ان يكتب قال صاحب اليمن امسك
فيمسك ست ساعات او سبع ساعات فان استغفر فيها لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب
سبئة واحدة فالواجب على كل مسلم ان يتوب الى الله حين يصبح وحين يمسي ولا يؤخرها
(قال ابو بكر الواسطي قدس سره التائب فى كل شئ حسن الا فى ثلاث خصال عند
وقت الصلاة وعند دفن الميت والتوبة عند المعصية وكان فى الامم الماضية اذا اذنبوا
حرم عليهم حلال واذا اذنب واحد منهم ذنبا وجد على يابه او على جبهته مكتوبا بان فلان
ابن فلان قد اذنب كذا وتوبته كذا فسهل الله الامر على هذه الامة فقال ومن يعمل سوءا
او يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينج الله غفورا رحيم (روى ان الله تعالى للمعلن ابليس سأله النظره
فانظره اى امهله الى قيام الساعة فقال انظر ما اترى فقال وعزتك لا اخرج من صدر
عبدك حتى تخرج نفسه فقال الرب وعزتي وجلالى لا احجب التوبة عن عبدى حتى تخرج
نفسه فانظر الى رحمة الله ورأفته على عباده انه سماهم مؤمنين بعدما اذنبوا فقال وتوبوا

الى الله جميعا ايها المؤمنون واجههم بعد الذوبة فقال ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين
فينبغي ان لا يغتر الانسان بشيء من الاشياء في حال من الاحوال فانه وان كان يعمل ولكن
لا يعمل فان الموت يحيي البتة اذ فاني العمر وامتلاء الاناء

باب المحبة

قال الله تعالى في اول سورة ال عمران (قوله) قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني اثبت
فيه الياء لانه اصل ولم يثبت في فاتقون واطيعون لانه ختم اية بنوى بها الوقف (قوله)
يحبيكم الله نزلت حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن الاشرف ومن تابعه
الى الايمان فقالوا نحن ابناء الله واجاؤه فقال تعالى لنبه عليه السلام قل لهم اني رسول الله
ادعوك اليه فان كنتم تحبونه فاتبعوني على دينه وامثلوا امرى يحبيكم الله ويرض
عنكم والمحبة ميل النفس الى الشيء لكمال ادركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه
والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما يراه كمالا من نفسه او غيره فهو
من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا الله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة
فيما يقربه اليه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزما لاتباع الرسول
صلى الله عليه وسلم في طاعته والحرص على مطاعته (قوله) ويغفر لكم ذنوبكم
اي يكشف الحجب عن قلوبكم بآتيها وزعماءكم فيقر بكم من جناب غره ويوثقكم
في جوار قدسه عبرته بالمحبة بطريق الاستعارة والمشكلة (قوله) والله غفور رحيم
اي لمن كان يحب للنصارى وينع عيسى بن مريم فنزل قوله تعالى (قوله) قل اطيعوا الله
والرسول الخ الآية اي في جميع الامور والنواهي فيدخل في ذلك الطاعة في اتباعه
صلى الله تعالى عليه وسلم دخولا اوليا قال القاشاني محبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انما تكون باتباعه وسلوك سبيله قولاً وعملاً وخلقا وحالا وسيرة وعقيدة ولا تنشئ دعوى
المحبة الا بهذا فانه قطب المحبة ومظهرها وطريقته صلى الله تعالى عليه وسلم المحبة
فمن لم يكن له من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة ناسب باطنه
وسره وقلبه ونفسه باطن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسره وقلبه ونفسه وهو مظهر
المحبة فلزم بهذا المناسبة ان يكون لهذا السابغ قسط من محبة الله تعالى بقدر نصيبه
من المتابعة فيلقى الله محبة عليه ويسرى من روح النبي عليه الصلاة والسلام نور تلك
المحبة ايضا الى قلبه اسرع ما يكون اذ لو لا محبة الله تعالى لم يكن محباً ثم نزل عن هذا
المقام لانه اعز من الكبريت الاحمر ودعاهم الى ما هو اعز من مقام المحبة وهو مقام الارادة

فقال قل اطيعوا الله والرسول اى ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا اقل
من ان تكونوا امر بدين مطيعين لسا'مرتم به فان المريد يلزمه طاعة المراد وامثال امره
فان تولوا اى ان اعرضوا عن ذلك ايضا فهم كفار محجوبون انتهى

﴿ باب البكاء والضحك ﴾

قال الله تعالى في سورة التوبة فليضحكوا الاية ضحكا قليلا في الدنيا وهو اشارة الى مدة
العمر وعمر الدنيا قليل فكيف عمر من في الدنيا فانه اقل من القليل (قوله) وليبكوا بكاء
كثيرا في الآخرة في النار (قوله) جزاء مفعول له للفعل الثاني اى ليبكوا جزاء (قوله)
بما كانوا يكذبون من فتون المعاصي وهذا لفظ امر ومعناه خبر اى يضحكون قليلا ويبكون
دائما وانما اخرج في صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع المخبر به فان امر الامر
المطاع مما لا يكاد يتخلف عند الامور به (يروى) ان اهل النفاق سيكون في النار عمر
الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم وفي الحديث يرسل الله البكاء على اهل النار فيكون
حتى تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى ترى وجوههم كهيئة الاخدود ويجوز ان يكون
الضحك كناية عن الفرح والبكاء عنى الغم وان تكون القلة عبارة عن العدم والكثرة
عن الدوام يعنى فردا ابشارا نغمى يا شد بي فرح واوهى بي سرور فيكون وقت الضحك
والبكاء في الآخرة ويجوز ان يكون وقتها في الدنيا اى هم لما هم عليه من الخطر
مع رسول الله وسوء الحال بحيث ينبغي ان يكون ضحكهم قليلا وبكاؤهم من اجل ذلك
كثيرا نحو قوله عليه السلام لانه لو تعلمون ما اعلم لبكيتكم كثيرا وضحكتكم قليلا
قال ابن عمر رضى الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاذا قوم
يتحدثون ويضحكون فوقف وسلم عليهم فقال اكثر واكثرها ذم اللذات قلنا وماها ذم
الذات قال الموت (ومرا الحسن البصرى بشاب وهو يضحك فقال له يا بني هل مررت
على الصراط فقال لا فقال هل تدرى الى الجنة تصيرام الى النار فقال لا فقال فقيم
هذا الضحك فاروى الفتى بعد ذلك يضحك قيل لما فاروق موسى الخضر عليهما السلام
قال اياك والنجاسة ولا تكن مشاء الحاجة ولا ضحكا من غير عجب كان وابك على خطيئتك
يا ابن عمران قال محمد بن واسع اذا رأيت رجلا في الجنة يبكي الست تعجب من بكائه قال بلى
قال فالذى يضحك في الدنيا ولا يدري الى م يصير هو اعجب منه وعن وهب بن منبه انه
قال ان زكريا عليه السلام فقدا بانه يحبى عليه السلام فوجده مضطجعا على قبر يبكي
فقال يا بني ما هذا البكاء قال اخبرني امي ان جبريل اخبرك ان بين الجنة والنار مفازة

ذات لهب لا يطفى حرها الا الدمع فقال ذكر يا ابيك يا بني ابيك وعن كعب الاحبار انه
 قال ان العبد لا يبكي حتى يبعث الله اليه ملكا فيمسح كبده بمحساة فاذا فعل ذلك بكى
 وعن انس قال ثلاثة اعين لاتمسح النار عين ففتت في سبيل الله وعين باتت تحرس
 في سبيل الله وعين دعت من خشية الله وفي الحديث لان ادمع دمعة من خشية الله احب
 الى من ان تصدق بالف دينار وفي التوراة يا ابن آدم اذا دمت عينك فلا تمسح الدموع
 بنوبك ولكن امسحها بكفك فانها رحمة قال العلماء البكاء على عشرة انواع بكاء فرح
 وبكاء حزن وبكاء رحمة وبكاء خوف مما يحصل وبكاء كذب كبكاء النائحة لانها تبكي
 لشجو غيرها وجاء تخرج النائحة من قبرها يوم القيامة شعئا غبراء عليها جلباب من اعة
 ودرع من جرب وضعت يدها على رأسها تقول واويلاه وتبج كانهج الكلب وبكاء
 موافقة بان يرى جماعة يبكون فيبكي مع عدم علمه بالسبب وبكاء المحبة والشوق وبكاء
 الجزع من حصول الم لا يحتمله وبكاء الجور والضعف وبكاء التفاق وهو ان تدمع العين
 والقلب قاس واما التباي فهو تكلف البكاء وهو نوعان محمود ومذموم والاول ما يكون
 لاستجلاب رقة القلب والثاني ما يكون لاجل الرياء والسمعة كما في انسان العيون والحاصل
 ان طالسب الاخرة ينبغي له تقابل الضحك وتكثير البكاء ولا يغفل عن الموت ولقاء الجزاء
 فانه كم ضاحك وكفته عند القصار (كذا قوله تعالى في سورة الدخان فابكت عليهم
 السماء والارض مجاز مرسل عن عدم الاكثراث بهلاكهم والاعتداد بوجودهم لان سبب
 البكاء على شئ هو المبالاة بوجوده يعني انه استعارة تمثيلية بعد الاستعارة المسكنية في السماء
 والارض بان شهبان يصح منه الاكثراث على سبيل الكناية واسند ان بكاء اليهما على سبيل
 التحليل كانت العرب اذا مات فيهم من له خطر وقدر عظيم يقولون بكت عليه السماء
 والارض يعني ان المصيبة بموته عمّت الخلق فبكي له الكل حتى الارض والسماء فاذا قالوا
 ما بكت عليه السماء والارض يعنون به ما ظهر بعده ما يظهر بعد ذوى الاقدار والشرف
 ففيه تهكم بالكفار وبجالحهم المنافسة لخال من يعظم فقده فيقال له بكت عليه السماء
 والارض (وقال بعضهم هو على حقيقته ويؤيده ما روى انه عليه السلام قال ما من
 مؤمن الاولة في السماء بايان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله واذا مات فقداه
 وبكيا عليه وتلافا بكت الح الالة يعني چون بنده وفات كندواين دودر از نزول زوق
 وخرج عمل محروم ماند بروي كير بند وفي الحديث ان المؤمن يبكي عليه من الارض
 مصلاه وموضع عبادته ومن السماء مصعد عمله (وروى اذا مات كافر استراح منه
 السماء والارض والبلاد والعباد فلا تبكي عليه ارض ولا سماء وفي الحديث تضرعوا
 وابكوا فان السموات والارض والنمس والقمر والنجوم يبكون من خشية الله (در معال

آورده چون مؤمنی بمر دجله آسمان وزمین بر و بگردند و گفته اند که کریمه آسمان
 وزمین هم چون کریمه آمیانست یعنی بکاو و هما بکباء الانسان والحيوان فانه يمكن قدرة
 كافي الكواشي وقد ثبت ان كل شئ يسبح الله تعالى على الحقيقة كما هو عند محقق الصوفية
 فن الجازان يبكي ويضحك بما يناسب لعالمه قال وهب بن منبه رضى الله عنه لما اراد الله
 ان يخلق ادم اوحى الى الارض اى افهمها والهمها انى جعل منك خاتمة ففهم من يطعمنى
 فادخله الجنة ومنهم من يعصنى فادخله النار فقالت الارض امنى تخلق خلقا يكون
 للنار قال نعم فبكت الارض فانفجرت منها العيون الى يوم القيامة وعن انس رضى الله عنه
 رفعه لما عرج الى السماء بكت الارض من بعدى فبكت اللص من نباتها فلما ان رجعت قطر
 عرقى على الارض فبكت ورد احمر الامن اراد ان يشم رائحتى فليشم الورد الاحمر كفى المقاصد
 الحسنة قال عطية والسدى بكاء السماء حرة اطرافها وعن زيد بن ابي زياد لما قتل الحسين
 ابن على رضى الله عنهما اجر له افاق السماء اشعرا واحمر ارضا بكواها وعن ابن سيرين
 رحمه الله اخبرنا ان الحجرة التى مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين رضى الله عنه اى انها
 زادت زيادة ظاهرة والافاقها قد كانت قبل قتله والشفق الحجرة وقال بعضهم الشفق
 شفقان الحجرة والابيض فاذا غابت الحجرة حلت الصلاة وفى الحديث اذا غاب القمر فى الحجرة
 فهو لليلة واذا غاب فى البياض فهو لليلتين وكانت العرب يجعلون الخسوف والحجرات
 تحدث فى السماء بكاء على الميت ولما كسفت الشمس يوم موت ابنه عليه السلام ابراهيم
 قول لاس كسفت لموت ابراهيم فخطبهم فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله
 لا ينكسفان لموت احد ولا لحياته فاذا راى تموتها فادعوا الله وصلوا حتى تبخلى وهذا لا ينكسفي
 ما سبق فان مراده عليه السلام رفع اعتقاد اهل الجاهلية ولا شك ان كل حادث فيه
 دال على امر من الامور ولذا امر بالدعاء والصلاة وسر الدعاء ان الفوس عند مشاهدة
 ما هو خارق العادة تكون معرضة عن الدنيا ومتوجهة الى الحضرة العلية فيكون اقرب
 الى الاجابة هذا هو السر فى استجابة الدعوات فى الاماكن الشريفة والازارات قال
 بعضهم لا تبكى السموات والارض على العصاة واهل الدعوى والانانية فكيف تبكى
 السماء على من لم يصعد اليها منه طاعة وكيف تبكى الارض على من عصى الله عليها
 بل يبكيان على المطيعين خصوصا على العارفين اذا فارقوا الدنيا حين لا يصعد
 الى السماء اتوار انفسهم ولا يجزى على الارض بركات انارهم وفى الحديث ان السماء
 والارض تبكيان لموت العلماء وفى الحديث مامات مؤمن فى غربة غابت عنه بواكيه الابكت
 عليه السماء والارض ثم قرأ الآية وقال انهما لا تبكيان على الكافر (وقال بعض المفسرين
 معنى الآية بكت عليهم اهل السماء والارض فانما السماء والارض مقام اهلها كما قال

واسئل التربة وينصره قوله عليه السلام اذا ولد مولود من امتي تينشرت الملائكة
 بعضهم ببعض من الفرح واذا مات من امتي صغيرا وكسيرا بكت عليه الملائكة (وكذا
 ورد في الخبر ان الملائكة يبكون اذا خرج شهر رمضان وكذا يستبشرون اذا ذهب
 الشتاء رحمة للمساكين) وكذا قال الله تعالى في سورة النجم وانه هو اخحك وابي
 (قوله) وانه تعالى (قوله) هو وحده (قوله) اخحك وابي اخحك انبساط الوجه
 وتكشور الاسنان من سرور النفس واظهار الاسنان عنده سميت مقدمات الاسنان
 الضواحك والبكاء بالدم سيلان الدمع عن حزن وعويل يقال اذا كان الصوت اغلب
 كالرغاء وسائر هذه الابنية الموضوع للصوت وبالقصر يقال اذا كان الحزن اغلب وقوله
 فايضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا اشارة الى الفرح والنزع وان لم يكن مع الضحك قهقهة
 ولا مع البكاء اسالة دمع كافي المفردات والمعنى هو خلق قوتي الضحك والبكاء في الانسان
 منهما ينبعث الضحك والبكاء والانسان لا يعلم ماتلك القوة او هما مكتبتان عن السرور
 والحزن كانه افرح واحزن لان الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء او عايسر
 ويحزن وهو الاعمال الصالحة والاعمال الطالحة واخحك في الدنيا اهل النعمة وابي
 اهل الشدة والمصيبة او اخحك في الجنة اهلها وابي في النار اهلها واخحك الارض
 بالنبات وابي السماء بالمطر والاشجار بالانوار والسحاب بالامطار والقراطيس بالارقام
 والاقلام بالمداد واخحك الترد وابي البعير واخحك بالوعد وابي بالوعد واخحك
 المطيع بالرضى وابي المعاصي بالسخط واخحك قلوب العارفين بالحكمة وابي عيونهم
 بالحزن والحرقة واخحك قلوب اوليائه بانوار معرفته وابي قلوب اعدائه بظلمات
 سخطه اراخحك المستأنسين بنرجس مودته وباسمين قريته وطيب شمال جهله وابي
 المشتاقين بظهور عظمتهم وجلاله اراخحك بالاقبال على الحق وابي بالادبار عنه
 اراخحك الاسنان وابي الجنان او بالعكس اراخحك بتجليه اللطفي الجمالي القلب النور
 بنور اللطف والجمال وابي بتجليه القهري الجلالى النفس المظلمة بظلمة القهر والجلال
 او اخحك بتجليه الجلالى النفس على القلب عند استلاء ظلمة النفس على القلب وابي
 بتجليه الجمالي القلب على النفس عند غلبة انوار القلب على النفس وفي الآية دلالة
 على ان كل ما يعمل الانسان بقضائه وخلقه حتى الضحك والبكاء قالت عائشة رضى الله
 عنها امر النبي عليه السلام على قوم يضحكون فقال لو تعلمون ما اعلم بكم يتم كثيرا
 وضحكتهم قليلا فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يقول وانه هو اخحك
 وابي فرجع اليهم فقال ما خطوت اربعين خطوة حتى اتاني جبريل فقال ائت هؤلاء
 فقل لهم ان الله يقول هو اخحك وابي وسئل طاهر المقدسي انضحك الملائكة فقال

ما ضحك من دون العرش منذ خلقت جهنم وقال النبي عليه السلام لجبرائيل عليه السلام
 مالى لم ارميكائيل صاحكاً قط قال ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار وقيل لعمر رضى الله
 عنه هل كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحكون قال نعم والله
 والايمان اثبت في قلوبهم من الجبال الرواسى وعن سمالك بن حرب قال قلت لجابر بن سمره
 رضى الله عنه اكننت نجالس النبي عليه السلام قال نعم وكان اصحابه يجاسون فيتنشدون
 الشعر ويذكرون اشياء من امر الجاهلية فيضحكون ويتبسم معهم اذا ضحكوا يعنى
 النبي عليه السلام ولقي يحيى عيسى عليهما السلام فتبسم عيسى في وجهه يحيى فقال مالى
 اراك لاهايكائك آمن فقال مالى اراك عابسا كائك آيس فقال لا نبرح حتى ينزل علينا
 الوحي فاوحى الله تعالى احبكما الى احسبكما ظنابى (وروى) احبكما الى الطلق البسام
 وقال الحسن يابن آدم تضحك ولعل كفنك خرج من عند القصار وبكى نوح عليه
 السلام ثلاث مائة سنة بقوله ان ابى من اهلى وقال كعب لان ابى من خشية الله حتى
 تسيل دموعى على وجنتى احب الى من ان تصدق ببجل ذهب والنافع بكاء القلب
 لالعين فقط (ومن البكاء الحزن كما قال الله تعالى في سورة الملائكة وقالوا الحمد لله الذى
 اذهب عنا الحزن الحزن يفتح الحزن بالضم والسكون واحد وهو خشونة الارض
 وخشونة في النفس لما يتخصل فيه من الغم ويضاده الفرح وفي التأويلات التجمية سمي
 الحزن حزنا لحزونة الوقت على صاحبه وليس في الجنة وهى جوار الحاضرة حزونة وانما
 هى رضى واستبشار انتهى والمراد جنس الحزن سواء كان حزن الدنيا او حزن الآخرة
 من هم المعاش وحزن زوال النعم والجوع والعطش وقوت من الحلال وخوف السلطان
 ودغدغة التماسد والتباغض وحزن الاعراض والآفات ووسوسة ابليس والسيئات
 ورد الطاعات وسوء العاقبة والموت واهوال يوم القيامة والنار والرور على البصراط
 وخوف انقراض وتدبر الاحوال وغير ذلك وفي الحديث ليس على اهل لاله الا الله وحشة
 في قبورهم ولا في محشرهم ولا في منشرهم وكأني باهل لاله الا الله يخرجون من قبورهم
 ينفضون التراب عن وجوههم ويقولون الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن قال ابو سعيد
 الخراز قدس سره اهل المعرفة في الدنيا كاهل الجنة في الآخرة فتركوا الدنيا في الدنيا
 فتهواوا عاشوا عيش الجنائين بالحمد والشكر بلا خوف ولا حزن

(جنت نقدست اينجا ذوق ارباب حضور)

(دردل ايشان نباشد حزن ونغم تا نفخ صور)

ان ربنا لغفور شكور الاية

بيان النداء

بعد ما علمت بيان النداء ببيان اصحاب اللسان في بيان صوم رمضان فاعلم ما في قوله تعالى في سورة البقرة يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون من ان الاية مسوقة لاثبات التوحيد وتحقيق نبوة محمد عليه الصلاة والسلام اللذين هما اصل الايمان والناس يصلح اسماء المؤمنين والكافرين والمنافقين والنداء تنبيه الغافلين او احضار الغائبين وتحريك الساكنين وتعريف الجاهلين وتفريغ المشغولين وتوجيه المعرضين وتجميع المحبين وتشويق المريدين قال بعض العارفين اقبل عليهم بالخطاب جبرائلا في العباداة من الكلفة بلذة الخطاب اي يامؤنس لانفس انفسك في قبل الولادة او يابن النسيان تنبه ولا تنس حيث كنت نسيا منسيا ولم تكن شيئا مذكورا فخلقك وخبرتك طيناثم نقطة ثم دما ثم علقه ثم مضغة ثم عظاما ولحوما وعروق وجلودا واعصا باثم جنينا ثم طفلا ثم صبيا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا وانت فيما بين ذلك تترغ في نعمتي وتسعى في خدمة غيري تعبد النفس والهوى وتبغ الدين بالدنيا لا تنس من خلقك وجعلك من لاشي شيئا مذكورا كريما مشكورا علمك وقواك واكرمك واعطاك ما اعطاك فهذا خطاب للنفس والبدن وقال في التيسير واذا كان الانسان من النسيان ففيه عتاب وتلقين اما العتاب فكأنه يقول ايها الناس قابليتم نعمنا بالكفران واوامرنا بالعصيان واما التلقين للعدر فكأنه يقول ايها المخالف لنا ناسيا لاعامدا اوساهيا لافاصدا عذرك انك نسيانك وعفونا عنك لايمانك (قوله) اعبدوا ربكم يقول للكفار وحدوا ربكم ويقول للعاصين اطيعوا ربكم ويقول للمنافقين اخلصوا بالتوحيد معرفة ربكم ويقول للمطيعين اثبتوا على طاعة ربكم واللفظ يحتمل لهذه الوجوه كلها وهو من جوامع الكلم كما في تفسير ابي الليث والعبادة استقراغ الطائفة في استكمال الطائفة واستشعار الحشية في استبعاد المعصية (اعلم) ان الله تعالى خاطب الانبياء عليهم السلام باسمائهم الشريفة مثل يادم وياووح ويا موسى ويا عيسى وخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم باللقاب الشريفة مثل يا ايها النبي ويا ايها الرسول وذلك يدل على علو جنابه عليه السلام مع ان كثرة الالقاب والاسماء تدل على شرف المسمى ايضا قال ابو الليث في اخر سورة النور عند قوله تعالى ولا تتجملوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا الاية اي لا تدعوا محمدا صلى الله عليه وسلم باسمه ولكن وقرؤه وعظموه فقولوا يا رسول الله ويا نبي الله ويا ابا القاسم وفي الاية بيان توقير معلم الخير فامر الله تعالى بتوقيره وتعظيمه وفيه معرفة حق الاستاذ وفيه معرفة حق اهل

الفضل آه اقول ولذا يطلق على اهل الارشاد عند ذكرهم انفاذاً على تعظيمهم على اى افة كانت لانه اذا ورد انتهى عن التصريح باسماء الائمة "ص" وربة لكونه سوء ادب فظنكم بتصريح اسماء الاء المعذوبة والمعنى بابها المبلغ عن الله او المخبر او باصاحب عا والمكانة والزاني لان لفظ النبي عن الانباء والارتفاع كما قال الله تعالى في سورة انثوبة بابها النبي جا عدا الكفار والمنافقين واغلف عليهم الاية قال حتى قدس سره السامى في سورة النور عند قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم المصدر مضاف الى الفاعل اى لا تجعلوا دعوته واسره اياكم فى الاعتقاد والتميل بها كدعاء بعضكم بعضا اى لا تقبسوا دعوته اياكم الى شىء من الامور على دعوة بعضكم بعضا فى جواز الاعراض والمساهلة فى الاجابة والرجوع بغير اذن فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة بغير اذنه محرمة وقال بعضهم المصدر مضاف الى المفعول والمعنى لا تجعلوا نداءكم اياه وتسميتكم له كنداء بعضكم بعضا باسمه مثل يا محمد ويا بن عبد الله ورفع الصوت به والتدا وراه الجحرة ولكن بلقبه المعظم مثل يا بنى الله ويا رسول الله كما قال الله تعالى فى اخر سورة انثوبة بابها النبي وكذا يا بنى الرسول قال فى حقايق البقلى احترام الرسول من احترام الله ومعرفته من معرفة الله والادب فى مآبته من الادب مع الله وفى التأويلات النجسية يشير الى تعظيم المشايخ فان الشيخ فى قومه كالنبي فى امته اى عظموا حرمة الشيوخ فى الخطاب واحفظوا فى خد متهم الادب وعلقوا طاعتهم على مراعاة الهيبة والتوقير (وكذا قال الله تعالى فى سورة الاحزاب قوله يا بنى الله ناداه تعالى بالنبي لا باسمه اى لم يقل يا محمد كما قال يا ادم ويا نوح ويا موسى ويا عيسى ويا زكريا ويا يحيى تشرىفاً لهم ومن الالقاب الشرفية الدالة على علو جنتابه عليه السلام وله اسماء والقباب غير هذا وكثرة الاسماء والالقاب تدل على شرف المسمى واما ناصر محمد باسمه فى قوله محمد رسول الله فتهاءم الناس انه رسول الله وليعتدوه كذلك ويجهلوه من اعتادهم الحق فى دراسباب نزول مذكور ست كما ابو سفيان وعكرمة وابو الاعور بعد از واقعة احد از مكة بمدينه آمده در مرکز نفاق يعنى وثاق ابن ابى نزول كردند و روزى ديكر از رسول خدا در خواستند تا ايشانرا امان دهد و باوى سخن گويند رسول خدا ايشانرا امان داد باججى از منافقان برخاستند بحضرت مصطفى عليه السلام آمدند و گفتند ارفض ذكر آلهتيا و قل انها تشفع يوم القيامة وتنفع لمن عبدها ونحن ندعك و ربك ابن سخن بدان حضرت شاق آمد و روى مبارك درهم كشيد عبد الله بن ابى ومقت بن قشير وجد بن قيس از منافقان كه فتند يا رسول الله سخن اشراف عرب را باور كن كه صلاح كللى در ضمن آنست فاروق رضى الله عنه حيث اسلام و صلابت دين در بافته قصد قتل كفره فرمود حضرت عليه السلام گفت

اي عمر من ايشان را بجا ان امان داده ام تونقض عهدمكن فأخرجهم عمر رضى الله عنه من المسجد بل من المدينة وقال اخرجوا في لعنة الله وغضبيه فنزلت هذه الآية (وكذا قال الله تعالى في سورة الاحزاب (قوله) يا ايها النبي الآية بدءا كرامة وتعظيم لان الشريفة ينادى باللقب الشريف لانداء سلامة مثل يادم ونحوه

﴿ باب الايمان ﴾

قال الله تعالى في سورة البقرة بقوله الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب الجملة صفة مقيدة للمتقين ان فسر التقوى بترك ما لا ينبغي مرتبة عليه ترتب التحلية على التحلية والتصوير على التصديق وموضحة ان فسر بما يعي فعل الطاعة وترك المعصية لاشتماله على ما هو اصيل الاعمال واساس الحسنات من الايمان والصلاة والصدقة فانها مهمات الاعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتعبة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصي غالب الايري قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين والركاة فطرة الاسلام (والايمان هو التصديق بالقلب لان المصدق يؤمن المصدق اي يجعله آمنا من التكذيب او يؤمن نفسه من العذاب بفعله والله تعالى مؤمن لانه يؤمن عباده من عذابه بفضلهم واستعماله بالباء ههنا لتضمنه معنى الاعتراف وقيد بطلق على الوثوق فان الواثق يصير ذاك من وطمانينة قال في الكواشي الايمان في الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالاركان والاسلام الخضوع والانقياد فكل ايمان اسلام وليس كل اسلام ايمان اذ الم يكن معه تصديق فقد يكون الرجل مسلما ظاهرا غير مصدق باطنا ولا يكون مصدقا باطنا غير متقاد ظاهرا قال المولى ابو السعود رحمه الله في تفسيره هو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا صلى الله عليه وسلم كالوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظايرها وهل هو كاف في ذلك اولا بد من انضمام الاقرار اليه للتأكد منه الاول رأى الشيخ الاشعري ومن تابعه والثاني مذهب ابى حنيفة رحمه الله ومن تابعه وهو الحق فانه جعلهما جزءين له خلا ان الاقرار ركن محتمل للسقوط بعذر كما عند الاكرام وهو مجموع ثلاثة امور اعتقاد الحق والاقار به والعمل بموجبه عند جهل المحدثين والمعتزلة والخوارج فمن اخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن اخل بالاقرار فهو كافر ومن اخل بالعمل فهو فاسق اتفقا عندنا وكا فر عند الخوارج وخارج عن الايمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة (والغيب مصدر سمي به الغائب توسعا كقولهم للزائر زور وهو ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة

وهو قسمان قسم لادليل عليه وهو الذي اريد بقوله سبحانه وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام واشرائع واليوم الآخر واحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد ههنا فالبراءة صلة الايمان اما بتضمينه معنى الاعتراف او بجعله مجازا عن الوثوق وهو واقع موقع المفعول به وان جعلت الغيب مصدرا على حاله كالغيبية فالبراءة متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل اى يؤمنون ملتبسين بالغيبية اما عن المؤمن به اى غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لما فيه من شواهد النبوة ويدل عليه انه قال حارث بن نغير لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه نحن نحتسب لكم يا اصحاب محمد ماسة بمؤنابه من رؤية محمد صلى الله عليه وسلم وصحبته فقال عبد الله ونحن نحتسب لكم ايمانكم به ولم تروه وان افضل الايمان بالغيب ثم قراء عبد الله الذين يؤمنون بالغيب كذا فى تفسير ابن الليث واما عن الناس اى غائبين عن المؤمنين لا كالمناقضين الذين اذلقوا الذين امنوا قالوا امنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم وقيل المراد بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بافواههم ما ليس فى قلوبهم فالبراءة حينئذ للالة (وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يذا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل شديد يباض الثياب شديد سواد الشعر ما يرى عليه اثر السفر ولا يعرفه احد منا فاقبل حتى جلس بين يدى رسول الله عليه السلام وركبته تمس ركبته فقال يا محمد اخبرنى عن الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا فقال صدقت فتعجبنا من سؤاله وتصديقه ثم قال فالايمن قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والجنة والنار والقدر خيره وشره فقال صدقت ثم قال فالاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال صدقت ثم قال فاخبرنى عن الساعة فقال ما المسئول عنها باعلم من السائل قال صدقت قال فاخبرنى عن اماراتها قال ان تلد الامة ربتها وان ترى العراة الحفاة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان قال صدقت ثم انطلق فلما كان بعد ثالثة قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عمر هل تدري من الرجل قتل الله ورسوله اعلم قال ذاك جبريل اتاكم يعلمكم امر دينكم وما اتانى فى صورة الاعرفه فيها الا فى صورته هذه وفى التأويلات الجمجمة يؤمنون بالغيب اى بنور غيبي من الله فى قلوبهم نظروا فى قول محمد صلى الله عليه وسلم فشاهدوا صدق قوله فامنوا به كما قال عليه السلام المؤمن ينظر بنور الله (واعلم) ان الغيب غيبان غيب غاب عنك وخيب غبت عنه فالذى غاب عنك عالم الارواح فانه قد كان

حاضرنا حين كنت فيه بالروح وكذرة وجودك في عهد الست بربكم واستماع خطاب الحق ومطالعة آثار الاربوية وشهود الملائكة وتعارف الارواح من الانبياء والاوصياء وغيرهم فغاب عنك اذ تعافت بالقالب ونظرت بالحواس الخمس اى بالمحسوسات من عالم الاجسام واما الغيب الذى غبت عنه فغيب الغيب وهو حضرة الاربوية قد غبت عنه بالوجود وما غاب عنك بالوجود وهو معكم انما كنتم انت بعيد منه وهو قريب منك كما قال ونحن اقرب اليه من حبل الورد انتهى كلام النسخ بنجم الدين قدس سره (وكذا قال الله تعالى في هذه السورة بقوله والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك التوراة والانجيل وسائر الكتب السالفة والايمان بالكل جملة فرض عين وبالقران تفصيلا من حيث انا معمدون بتفاصيله فرض كفاية فان وجوبه على الكل عينا حرجا بينا واخلا لا بامر المعاش قال في التيسير الايمان بكل الكتب مع تنافي احكامها على وجهين احدهما التصديق ان كلها من عند الله والثاني الايمان بمالم ينسخ من احكامها (قوله) بالآخرة هم يوقنون الايقان اتقان العلم بالشئ بنى الشك والمبهة عنه نظرا واستدلالا ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقينا وكذا العلوم الضرورية اى يعلمون علما قطعيا من محال ما كان اهل انساب عليه من الشك والاهام التى من جعلتها زعمهم انا الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار لم تسهم الا اياما معدودات واختلافهم في ان نعم الجنة هل هو من قبيل نعم الدنيا او لا وهل هودا ثم اولا فقال فرقة منهم يجرى حالهم في التلذذ بالمطاعم والشارب والنساء كح على حسب مجراها في الدنيا وقال اخرون ان ذلك انما خرج اليه في هذه الدار من اجل نساء الاجسام وليكن التوالد والتناسل واهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا بالنسيم والارواح العبدق والسماع اللذيذ والفرح والسرور وبناء يوقنون على الضمير تعريض بمن عداهم من اهل الكتاب وبما كانوا عليه من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقة فان اعتقادهم في امور الآخرة بمعزل من الصحة فضلا عن الوصول الى مرتبة اليقين فدل التقديم على التخصيص بان ايقان من امن بما انزل اليك وما انزل من قبلك مقصور على الآخرة الحقيقية لا يتجاوز الى ما اثبت الكفار بالاقرار من اهل الكتاب قال ابو الليث رحمه الله ان في تفسيره اليقين على ثلاثة اوجه يقين عيان ويقين خبر ويقين دلالة فاما يقين العيان فهو انه اذا رأى شيئا زال الشك عنه في ذلك الشئ واما يقين الدلالة فهو ان يرى الرجل دخانا ارتفع من موضع يعلم باليقين ان هناك نارا وان لم يرها واما يقين الخبر فهو ان الرجل يعلم باليقين ان في الدنيا مدينة يقال لها بغداد وان لم يمتن اليها فهمنا يقين خبر ويقين دلالة لان الآخرة حق ولان الخبر يصير معانة عند الروية انتهى كلامه ويقال علم اليقين ظاهر الشريعة وعين

اليقين الاخلاص فيها وحق اليقين المشاهدة فيها والعلم اليقين هو العلم الحاصل بالادراك
الباطني بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوفون بالغيب ولا تزيد هذه
المرتبة العلمية الا بمنااسبة الارواح القدسية فاذا يكون العلم عيناً ولا مرتبة للعين الا اليقين
الحاصل من مشاهدة المعلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب الانثنية فاذا يكون العين
حقاً وزيادة هذه المرتبة اى حق اليقين عدم ورود الحجاب بعده وعينه الاولياء وحفه
للانبياء وهذه الدرجات والمرتبات لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء وقلة الاكل
والذكر والسكوت بانفكر في ملاكوت السموات والارض وباءة السنن والفرائض وترك
ماسوى الحق والغرض وتقليل التمام والعرض واكل الحلال وصدق المقال والمراقبة
بقوله الى الله تعالى فهذه مفاتيح المعاينة والمشاهدة كذا في شرح النصوص المسمى
باسرار السرور بالوصول الى عين النور (ثم ثمرة اليقين بالآخرة الاستعداد لها فقد قيل
عشرة من المغرورين من يقن ان الله خالقه ولا يعبد ومن يقن ان الله رازقه ولا يطمئن به
ومن يقن ان الدنيا زائلة ويعتمد عليها ومن يقن ان الورثة اعداؤه ويجمع لهم ومن يقن
ان الموت آت فلا يستعده ومن يقن ان القبر منزله فلا يعمره ومن يقن ان الدين يحاسبه
فلا يصحح حجه ومن يقن ان الصراط مرمره فلا يخفف ثقله ومن يقن ان النار دار الفجار
فلا يهرب منها ومن يقن ان الجنة دار الابرار فلا يعمل لها كما في التيسير) قال ذوانون
المصري اليقين داع الى قصر الامل وقصر الامل يدعو الى الزهد والزهد يورث الحكمة
والحكمة تورث النظر في العواقب قال ابو علي الدقاق رحمه الله في قول النبي عليه السلام
في عيسى بن مريم عليهم السلام لولم يزد يقيننا ما مشى في الهولاء اشار بهذا الحديث
الى حال نفسه صلى الله عليه وسلم ليله المعراج لانه في لطائف المعراج انه قال رايت النبراق
قديقي ومشييت وقال ابو تراب رايت غلاماً في البادية يمشى بلا زاد فقلت ان لم يكن معه يقين
فقد هلك فقلت يا خلام اتمشى في مثل هذا الموضع بلا زاد فقال يا شيخ ارفع رأسك هل ترى
غير الله تعالى فقلت لا ان فاذهب حيث شئت قال ابراهيم الخواص طلبت المعاش لاكل
الحلال فاصطدت السمك فيوما وقع في الشبكة سمكة فاخرجتها وطرحت الشبكة في الماء
فوقعت اخرى فيها ثم عدت فهتف بي هاتف لم تجد معاشا الا ان تأتى الى من يدكر الله
فقلهم فكسرت القصة وتركت كذا في رسالة القشيرية (وذكر في التأويلات الجمية
ان من تخلص من ذل الحجاب الوجودى يجد عزه الايقان بالامور الاخرية وكان مؤمنها
من وراء الحجاب فصار موقن بها بعد رفع الحجاب كما قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه
لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً لان من كشف عنه غطاء الوجود لا يحجب غطاء
المحسوسات الدنيوية عن الامور الاخرية فيكشف الحجب يتخلصون من مرتبة الايمان

الى مرتبة الابقان كما قال تعالى وبالاخرة هم يوفون ولكن هذا خاص اى يوفون
بالاخرة دون ما انزل على الانبياء من الكتب فانهم لا يتخلصون من مرتبة الايمان بالله
وكتبه ابد وهذا سر عظيم وما رأيت احدا فرق بين هاتين المرتبتين وذلك لانه لا يمكن
للانسان ان يشاهد الامور الاخرى كلية بطريق الكشف فى الدنيا واما بطريق
المشاهدة فى العقبى فيصير موقفا بها بعد ما كان مؤمنا كما قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك
فبصرنا اليوم حديد فاما ما يتعلق بذات الله تعالى وصفاته فلا يمكن لاحد ان يشاهد
بالكلية لانه منزّه عن الكل والجزء فارباب المشاهدة وان فازوا بشهادة شهود صفات
جناه وجلاله عين اليقين بل حق اليقين ولكن لم يتخلصوا من مرتبة الايمان بالملم يشاهدوا
بعد ولا يحيطون به علما الى الابد الاباد بل ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء (وكذا
قال الله تعالى فى اخر سورة البقرة بقوله الله ولى الذين امنوا اى محبهم ومعينهم وامنولى
امورهم لا يكلمهم الى غيره فالولى قد يكون باعتبار المحبة والنصرة فيقال للمحب ولى لانه
يقرب من حبيه بالنصرة والمعونة لا بفارقه وقد يكون باعتبار التدبير والامر وانتهى
فيقال لاصحاب الولاية ولى لانهم يقربون القوم بان يدبروا امورهم ويراعوا مصالحهم
ومهماتهم والمعنى الله ولى الذين اراد ايمانهم وثبت فى علمه انهم يؤمنون فى الجملة ما لا اوحى
وانما اخرج عن ظاهره لان اخراج المؤمن بالفعل من الظلمات تحصيل الحاصل (قوله)
يخرجهم من الظلمات التى هى اعم من ظلمات الكفر والمعاصى وظلمات الشبه والشكوك
بل بما فى بعض مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس الى مراتبها
القوية الجلية بل بما فى جميع مراتبها بالنظر الى مرتبة العيان (قوله) الى النور الذى يع
نور الايمان ونور الابقان بمراتبه ونور العيان اى يخرج بهدايته وتوفيقه كل واحد منهم
من الظلمة التى وقع فيها ما يقابلها من النور وجع الظلمات لان فتون الضلالة متعددة
والكفر ملل وافرد النور لان الاسلام دين واحد ويسمى الكفر ظلمة لالتباس طريقه
ويسمى الاسلام نورا للوضوح طريقه (واعلم ان مراتب المؤمنين فى الايمان متفاوتة
وهم ثلاث طوائف عوام المؤمنين وخواصهم وخواص الخواص فالعوام يخرجهم الله
من ظلمات الكفر والضلالة الى نور الايمان والهداية كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم
هدى والخواص يخرجهم من ظلمات الصفات النفسانية والجسمانية الى نور الروحية
البارية كقوله تعالى الذين امنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله والطمينان القلب بالذكر
لم يكن الا بعد تصفيته عن الصفات الفسائية وتحليته بالصفات الروحية وخواص
الخواص يخرجهم من ظلمات حدوث الخلقة الروحية بافسائهم عن وجودهم الى نور

الآية نهيهم الى الفتوة لما خطر و ابار واحهم في طلب الحق و امنوا بالله و كفروا بطاغوت
 دقيانوس فلما تقربوا الى الله بقديم الفتوة تقرب اليهم بمزيد العناية فاخرجهم من ظلمات
 النفسانية الى نور راحة فلما تورت انفسهم بانوار ارادهم اطمأنت الى ذكر الله
 و أنست به واستوحشت عن محبة اهل الدنيا وما فيها فاجبوا الخلاء كما كان حال انبي عليه
 الصلاة والسلام في بدء الامر فانت عائشة رضى الله عنها اول ما بدى به عليه الصلاة
 والسلام كان حجب اليه الخلاء و لعمرى هذا دأب كل طالب بحق مر يد صادق كذا
 في التأويلات النجمية قال الفخر الرازى بطريق الاعتراض ان جماعة من الصوفية يقولون
 الاشتغال بغير الله حجاب عن معرفة الله و الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يدعون الخلق
 الا الى الطاعات و التكليف فهم يشغلون الخلق بغير الله و يمنعونهم عن الاشتغال بالله
 فوجب ان لا يكون ذلك حقا و صدقا الخ كلامه (يقول الفقير) جامع هذه المجالس
 النفيسة هذا الاعتراض ليس بشئ فان الطاعات و التكليف وسائل الى معرفة الله الملك
 اللطيف فالدعوة ليست الا الى معرفة الله حقيقة الا يرى الى تفسير ابن عباس رضى الله
 عنه قوله تعالى و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون بقوله ليعرفون و انما عدل عنه
 الى ليعبدون مع انه خلاف مقتضى الظاهر حينئذ اشعارا بان المعرفة المقبولة هي التي
 تحصل بطريق العبادة فالا اشتغال بغير الله و بغير عبادته حجاب اى حجاب و لذلك كان بدء
 حال اسلف الخلاء و الانقطاع عن الناس اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم و انما
 في رفع الحجاب الحاصل بالاختلاط (وكذا قال الله تعالى في سورة المائدة بقوله يا ايها الذين
 امنوا اذا قمتم الى الصلوة الآية و الاشارة في الآية ان الخطاب في قوله تعالى يا ايها الذين
 امنوا هو خطاب مع الذين امنوا ايمانا حقيقيا عند خطاب الست بربكم بقولهم بلى
 وهم اهل الصف الاول يوم الميثاق امنوا بعد ما عينوا و اهل الصف الثانى امنوا اذ شاهدوا
 و اهل الصف الثالث امنوا اذ سمعوا الخطاب و اهل الصف الرابع امنوا بتقليد الاتحقيق
 لانهم ما عينوا و لا شاهدوا و لا سمعوا خطاب الحق بسمع الفهم و الدراية بل سمعوا سماع
 القهر و النكابة فخير و حتى سمعوا جواب اهل الصنف الثلاثة اذ قالوا بلى فقاموا
 بتقليد هم بلى فلا جرم همنا ما امنوا وهم الكفار و ان امنوا ما امنوا على التحقيق بل بالتقليد
 او بالتناق و هم المتناقون و اهل الصف الثالث هم المسلمون و عوام المؤمنين فكما امنوا
 هناك بسماع الخطاب فكذلك همنا امنوا بالسماع كقوله تعالى اننا سمعنا متاذا بنا دى
 للايمان ان امنوا بربكم فامنا و اما اهل الصف الثانى وهم خواص المؤمنين و عوام الاولياء
 فكما انهم امنوا هناك اذ شاهدوا فكذلك همنا امنوا بشواهد المعرفة كما قال و اذا سمعوا
 ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مماعرفوا من الحق يقولون ربنا امننا

ومن ههنا قال بعضهم ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه واما اهل الصنف الاول وهم الانبياء وخواص الاولياء فكما امنوا هناك اذعانوا ههنا اذعانوا كقوله تعالى امن الرسول بما انزل اليه من ربه وذلك في ليلة المعراج اذ اوحى الى عبده ما اوحى قال امن الرسول بما انزل اليه من ربه وكان ايمان موسى عليه السلام نوعا من هذا فلما اخاف قال سبحانه تبث اليك وانا اول المؤمنين (وقال علي رضي الله عنه لم اعبد رباً لم اراه وقال بعضهم راي قلبي ربي وقال اخر ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه فخطاب اهل الصنف الاول بقوله يا ايها الذين امنوا تحقيق قائم اهبطوا عن ممالك القرب الى ممالك البعد ومن رياض الانس الى سباخ الانس اذ انقم من نوم الغفلة وانتبهتم من رعدة الفرقة الى الصلاة هي معراجكم للرجوع الى مقام قربكم كما قال واسجد واقترب فاغسلوا وجوهكم التي توجهتم بها الى الدنيا لطحنوها بالنظر الى الاغيار بماء التوبة والاستغفار وايديكم الى المرافق اى واغسلوا ايديكم عن التمسك بالدارين والتعلق بما في الكونين حتى الصديق الموافق والرفيق المرافق وامسحوا برؤوسكم ببذل نفوسكم وارجلكم الى الكعبين اى واغسلوا ارجلكم عن طين طينتك والقيام بانانيتكم كذا في في التاويلات التمجية

❦ بيان معرفة القلب ❦

قال الامام الغزالي في الاحياء لفظ القلب وهو يطلق لمعنيين احدهما اللحم الصنوبري الشكل المودع في الجانب الايسر من الصدر وهو لحم مخصوص وفي باطنه تجويف وفي ذلك التجويف دم اسود هو منبع الروح ومعدهه ولسنا نقصد الا ان نشرح شكله وكيفيته اذ يتعلق به غرض اطباء ولا يتعلق به الاغراض الدينية وهذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود لليت ونحن اذا اطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب لم نعن به ذلك فانه قطعة لحم لا قدر له وهو من عالم الملك والشهادة اذ تدرك اليه بمحاسة البصر فضلا عن الآدميين والمعنى الثاني هو لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان وهو المدرك للعالم العارف من الانسان وهو الخاطب والمعاقب والمعاناب والمطالب ولها علاقة مع القلب الجسماني وتحيث عقول اكثر الخلق في ادراك وجه علاقته فان تعلقه به يضاهي تعلق الاعراض بالاجسام والاصناف بالوصفات او تعلق المستعمل للآلة بالآلات او تعلق المتكهن بالمكان وشرح ذلك مما نتوفاه لمعنيين احدهما انه متعلق بعلم المكاشفة وليس غرضنا من هذا الكتاب الا علوم المعاملة والثاني ان تحقيقه يستدعي افشاء سر الروح وذلك مما لم يتكلم فيه رسول الله

صلى الله عليه وسلم فليس لغيره ان يتكلم فيه والمقصود انا اذا اطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب اردنا به هذه اللطيفة وغرضنا ذكر اوصافها واحوالها لا ذكر حقيقة ذاتها وعلم المعاملة يقتدر الى معرفة صفاتها واحوالها ولا يقتدر الى ذكر حقيقة ذاتها انتهى كلام الامام قال الراغب قلب الانسان سمي به لكثرة قلبه ويعبر بالقلب عن المعاني التي تخص به من الروح والعلم والشجاعة وسائر ذلك وقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب اى علم وفهم انتهى وفسره ابن عباس رضى الله عنهما بالعلم وذلك لان العقل قوة من قوى القلب وخادم من خدامه كما في كتاب الجواهر للشعراني فمن له ادنى عقل فله ذكرى كما قال الله تعالى افلا تعقلون اى ادنى تعقل وقال ابو الليث لمن كان له قلب اى عقل لانه يعقل بالقلب فكفى عنه انتهى وفي الاسئلة المضممة كيف قال لمن كان له قلب ومعلوم ان لكل انسان قلبا قلت ان المراد ههنا بالقلب العقل كنى بالقلب عن العقل لانه محله ومنبعه كما قال الله تعالى فانه نزل على قلبك وسمعت بعض الشيوخ يقول لمن كان له قلب مستقر على الايمان لا يتقلب بالسراء والضراء انتهى وقال بعض الكبراء من العارفين ان في ذلك اى القرآن الناطق بآيات امور متخالفة للحق سبحانه من التزيه والتشبيه لذكرى اى تذكر الماهو الحق عليه في نفسه من القلب في الشؤرون لمن كان له قلب سمي به لثقله في انواع الصور والصفات المتخالفة لاختلاف التجليات ولم يقل لمن كان له عقل فان العقل قيد لمة وحقيقة اما لغة فانه يقال عقل العبر بالعقل اى قيده وعقل الدواء البطن اى عقده واما حقيقة فلا ان العقل يقيد العاقل بما يؤدى نظره وفكره اليه فيحصر الامر في نعت واحد والحقيقة تأبى الحصر فليس القرآن ذكرى لمن كان له عقل بقيده بما يؤديه الفكر اليه فانه ليس ممن يتذكر بما وقع في القرآن من الايات الدالة على التزيه والتشبيه جميعا بل يؤول ما وقع على خلاف ما يؤديه فكره اليه كالايات الدالة على التشبيه مثلا وهم اى من كان له عقل هم اصحاب الاعتقادات الجزئية التبيدية الذين يكفر بعضهم الذى يؤديه فكره الى عقد مخصوص بعضها اخر يؤديه فكره الى خلاف ما دى اليه فكر البعض الاول ويلعن بعضهم بعضا والحق عند العارفين الذى يتقلب قلبه في انواع الصور والصفات لانه يعرف ان لا غير في الوجود وصور الموجودات كلها صورته فلا اختصاص معرفة الحق في جميع الصور في الدنيا والاخرة بالعارفين التام معرفة عن تقلب قلبه قال الله تعالى لمن كان له قلب فانه قد تقلب قلبه في الاشكال فسلم تقلب الحق في الصور وهذا النوع من المعرفة الذى لا يعقبه فكرة حظ من عرف الحق من التجلي والشهود اى من تجليه في الصور وشهوده فيها حال كونه مستقرا في عين مقام الجمع بحيث لا يشغله صور الفرقة عن شهوده واما اهل الايمان

الاعتقادى الذين لم يعرفوا الحق من التجلى والشهود فهم المقلدة الذين قلدوا الانبياء
 والرسل فيما اخبروا به عن الحق من غير طلب دلائل عقلية لامن قلد اصحاب الافكار
 والتأولين الاخبار الواردة الكاشفة عن الحق كشفاً مبنياً يحملها على ادلتهم العقلية
 وارتيكاب احتمالاتها البعيدة فهو لاء الذين قلدوا الرسل عليهم السلام حق التقليد هم
 المرادون بقوله ارانى السمع لاسماع ماوردت به الاخبار الالهية على السنة الانبياء وهو
 حاضر به يسمعه مر اقب له في حضرة خياله يعنى ينبغي للسمع ان يجهد في احضار
 ما يسمعه في خياله لعله يفوز بالتجليات المثالية لان يكون صاحب تلك التجليات بالفعل
 والاينى بعض مقلدة الانبياء خارجا عن هذا الحكم فليس المراد بالشهود ههنا الرؤية
 البصرية بل ما يشابهها كمال المشابهة وهو مشاهدة الصور المتمثلة في حضرة الخيال ليس
 الا ومن قلد صاحب نظر فكري فليس هو الذى الى السمع وهو شهيد فالمقلدون
 لاصحاب الافكار هم الذين قال الله فيهم اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا لان المتبوعين
 دعوا المتابعين الى خلاف الواقع فتبعوهم ورجع نكل متابعتهم الى متبوعهم فتبرأوا
 منهم والرسل لا يتبرأون من اتباعهم الذين تبعوهم لانهم دعوهم الى الحق والصدق
 فتبعوهم فانعكست انوار متابعتهم اليهم فلم يتبرأوا منهم فاعرف (وفي التأويلات
 النجمية القلوب اربعة قلب يائس وهو قلب الكافر وقلب مقفول وهو قلب المنافق
 وقلب طمئن وهو قلب المؤمن وقلب سليم من تعلقات الكونين وهو قلب المحبين المحبوبين
 الذى هو مرات صفات جمال الله وجلاله كما قال لا اله الا الله ولكن يسمعى
 قلب عبدي المؤمن وقوله ارانى السمع وهو شهيد يعنى من لم يكن له قلب بهذه النصفة
 يكون له سمع يسمع بالله وهو حاضر مع الله فيه تبر ما يشير اليه الله في اظهار اللطف والقهر
 (وقال ابن عطاء قلب لاحظ الحق بعين التعظيم فذاب له وانقطع عما سواه واذا لاحظ
 القلب الحق بعين التعظيم لان وحسن (وقال بعضهم القلب مضغعة وهو محل الانوار
 ومورد انوار من الجبار وبه يصح الاعتبار جعل الله القلب للجسد اميرا وقال ان في ذلك
 لذكرى لمن كان له قلب ثم جعله لربه اسيرا ففسال يحول بين المرء وقلبه (وقال بعضهم
 للقلوب مراتب فقلوب في قبضة الحق مأسورة وقلوب والهة وقلوب طائرة بالشوق
 اليه وقلوب الى ربها ناظرة وقلوب صاحبة الآمال في الله وقلوب تبكى من الفراق
 وشدة الاشتياق وقلوب ضاقت في دار الفناء وقلوب خاطبها في سرها فزال عنها مرارة
 الاوجاع وقلوب سارت اليه بهمتها وقلوب صعدت اليه بعزائم صدقها وقلوب تقدمت
 لخدمته في الخلوات وقلوب شربت بكأس الوداد فاستوحشت من جميع العباد الى غير
 ذلك ويدل على شرف القلب قوله عليه السلام تفكر ساعة خير من عبادة الثقلين

چون بدرگاه آید و دل او گرفتار شغل دنیا را قلم خذلان بران طاعت کشند و بروی او باز
 زند که گفته اند من لم یحضر قلبه فی الصلاة فلا تقبل صلاته و من لم یحصل درجة
 الرؤية فی الصلاة فاباع غایتها و لا کانه فیها قره عین لانه لم یر من یناجیه فان لم یسمع ما یرد
 علیه من الحق فی الصلاة من الواردات الغیبه فساو عن التي سمعه و من لم یحضر قلبها
 مع ربه مع کونه لم یسمع و لم یر فلیس بمحصل و لاهو عن التي السمع و هو شهید یعنی ادنی
 مرتبة الصلاة الحضور مع الرب فین لا یری ربه فیها و لا یشهده شهودا روحانیا و روحانیا و رؤية
 عبائیة قلیة او مثالیة خیالیة او قریبا منها المعبر عنه بقوله علیه السلام ان تعبد الله کأنک
 تراه و لا یسمع کلامه المطلق بفسیر واسطة الروحانیات او بواسطة منهم و لا یحصل له
 الحضور القلبی المعبر عنه بقوله فان لم تکن تراه فاعلم انه یراک فلیس بمحصل و صلاته افادت
 له الخلاص من القتل لا غیر و بقدر خوف المرء من ربه و قربه منه یرکون حضوره و کان
 علیه السلام یصلی و أصدره از یرکاز یرکاز من البكاء و الا زنا غلبان و قبل صوته
 و المرجل قدر من التماس (قال بعض الکبار حقیقة السمع الفهم عن الله فیمما یتلوه علیک
 فی الانفس و الا فاق فان الحق تاره یتلوه علیک انکتاب من الکبر الخارج و تارة من نفسک
 فاسمع و تأهب لخطاب مولایک الیک فی ای مقام کنت و تحفظ من الوقور و الصمیم فالصمیم
 آفة تمنع عن ادراک تلاوته علیک من الکتاب الکبر المعبر عنه بالفرقان و الوقور آفة
 تمنع من ادراک تلاوته علیک من نفسک المختصرة و هو الکتاب المعبر عنه بانقرآن
 اذا الانسان محل الجمع لما تفرق فی العلم الکبر (واعلم ان الایمان و الکفر اوصاف القلب
 و القلب بابان علوی و سفلی فالعلوی یتصل الی الروح و السفلی الی النفس فاذا انسد
 الباب السفلی بالخالفة الی النفس ینفتح الباب العلوی فتصب المعارف الالهیة من الروح
 الی القلب فیکون القلب منورا باثار المعرفة و یتخلص من الحجب النفسانیة و اذا انسد
 الباب العلوی بسبب الاتباع الی النفس ینفتح الباب السفلی فتظهر فی القلب الوسوس
 الشیطانیة و کل بدعة و هوای و الدین الباطل انما یحصل من النفس و الشیطان فیناتب
 هوای النفس و وسوس الشیطان ضل عن طریق الحق و الدین الدین و اتخذ الله هواه
 فالله تعالی یفصل بینه و بین المهتدی فانه کما ان الایمان و الکفر لا یجتمعان فی قلب فکذا
 العلمها لا یجتمعون فی دار و البرزخ الفاسل بینهم و ان کان موجودا الآن علی ما عرفه
 اهل المعرفة لکنه معنوی فاذا کان یوم القيامة یصیر صوریاً حسباً (و کذا قال الله تعالی
 فی سورة التوبة ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم ای عن الایمان حسب انصرافهم
 عن المجلس و الجلئة اخباریة او دعائیة (قسوله) بانهم ای بسبب انهم (قسوله) قوم
 لا یفقهون لسوء الفهم او لعدم التذکر و فی التاویلات الجمیة لیس فقه القلب فان فقه

القلب من اشارة حياة القلب وهو نور يهتدى به الى الحق كما ان الجبل ظلمة يقبم مندها ولا يدري ماذا يفعل اللهم اجعلنا من المتدبرين والمتذكرين والاعتبرين (قال به عن العطاء اصحاب القلوب من الانس ثلاثة : فمصنف كالبهايم فالله تعالى اهتم قلوب لاي فقهون بها ومصنف اجسادهم اجساد بني آدم وارواحهم ارواح الشياطين ومصنف في ظل الله تعالى يوم لا ظل الاظله وعن ابي بكر الوراق رحمه الله تعالى انه قال للقلب ستة اشياء حياة وموت وصحة وسقم وبقطة ونوم وخيانة الهدى وموت الضلالة وصحته انصفاء وعقله العلاقة وبقطته الذكر ونومه الغفلة (وكذا اشير بقوله تعالى في آخر سورة السجدة اولم يروا انا انزلنا من السماء الى الارض الجرز فنجرح به زرعاً ماكل فثم انعامهم وانفسهم افلا يبصرون اى لا ينظرون فلا يبصرون ذلك فيستدلون به على وحدته وكمال قدرته وفضله تعالى وانه الحق بالعبادة وان لا يشرك له به عن خلقه من ملك وانسان فضلاً عن جاد لا يبصر ولا ينفع وايضا فيعلمون انا نقدر على اعادةهم واهيائهم (قال ابن عطاء في الاية نوصل بركات المواعظ الى القلوب القاسية المعرضة عن الحق فتعظ بتلك المواعظ قال بعضهم : يوق مياه معرفته من بحار تجلي جلاله الى ارض القلوب الميتة فينبت زرجس الوصلة وباسمين المودة وربحان الموانسة وبفسح الحكمة وزهر انفضة وورد المكاشفة وشقائق الحية وقال بعضهم نسوق ماء الهداية الى القلوب الميتة فتسقي حدائق وصلهم بعد جفاف عودها وزوال المأنوس من معبودها فيعود عودها مورقاً بعد ذبوله حاكياً لحلة حال حصوله فتنخرج به زرعاً من الواردات التي تصلح لزينة النفوس ومن المشاهدات التي تصلح لتغذية القلوب ولا يخفى ان الهداية على انواع فهي داية الكافر الى الايمان وهداية المؤمن الفاسق الى الطاعات وهداية المؤمن المطيع الى الزهد والورع وهداية راى المتورع الى المعرفة وهداية العارف الى الوصول وهداية الواصل الى الحصول فعمدا الحصول تثبت حبة القلب بفيض الانعام الصريح نباتاً لا جفاف لها بعده فن ههنا ياخذ الانسان الكامل في الحية الباقية وينبغي لطالب الحق ان يجتهد في طريق العبودية فان الفيض والتماء انما يحصل من طريق العبادة ولذا جعل الله الطاعات رحمة على العباد الا ترى ان الانسان اذا صلى صلاة الفجر وقع في بحر المنساجاة مع الله ولكن تنقطع هذه الحسنة الى صلاة الظهر بالنسبة الى الانسان الناقص اذ ربما يشتغل في البين بما ينقطع به المدد فصلاة الظهر اذا تجدد له حاله وهكذا فكرر الصلوات في اليوم وانهارا كتر رسي الارض والزرع صباحاً ومساءً وكذا الصوم فان شهر رمضان يقع فيه باب القلب ويعلق باب الطبيعة فيحصل للصائم صفة الصمدية فيكون كاللائكة في المحل في تكرر رمضان عليه امداده لتكبير تلك الصفة الالهية وانما لا يظهر اثر الطاعات في حق العوام لانهم

لا يؤدونها من طريقها ويشرأطها فالله تعالى قادر على ان ينقذهم من شهواتهم ويخرجهم من دائرة غفلاتهم ومن استبحر القدرة الالهية فقد كثر (قال في شرح الحكيم وان اردت الاستعانة على تقوية رجاك فانظر لحال من كان مثلك ثم انقذه الله وخصه بعنايته كابرارهم بن ادهم وفضيل بن عياض وابن المبارك وذو النون ومالك بن دينار وغيرهم من محرومي البداية ومرزوق في النهاية) وكذا قال تعالى في اول سورة البقرة به - وله ختم الله على قلوبهم والقلوب جمع قلب وهو الفؤاد سمي قلبا لانه في الامور ولتصرفه في الاعضاء وفي تفسير الشيخ القلب قطعة لحم مشكل بشكل الصنوبري معلى بالوتين مقلوبا والوتين عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه ويقال له الابهر وفي تفسير الكواشي القلب قطعة سوداء في الفؤاد وزعم بعضهم انه الشكل الصنوبري المعلق بالوتين مقلوبا وفي تعريقات السيد القلب لطيفة ربانية لها بهذا القلب الجسماني الصنوبري الشكل المودع في الجانب الايسر من الصدر تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان والمراد بالقلب في الآية محل القوة العاقلة من النواد وقد يطلق وي زاد به المعرفة والعقل كما قال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب

بيان معرفة الروح

قال الامام الغزالي في الاحياء اعلم ان لفظ الروح يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا المعنيين احدهما جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني فينشر بواسطة العروق الضواري الى سائر اجزاء البدن وجريانها في البدن وفيضان انوار الحياة والحس والبصر والسمع واشم منها على اعضائها ايضا هي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فانه لا ينتهي الى جزء من البيت الا ويستسربه والحياة مثال النور الحاصل في الحيطان والروح مثالها السراج وسريان الروح وحركته في الباطن مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محركه والاطباء اذا اطلقوا لفظ الروح ارادوا به هذا المعنى وهو بخار لطيف انفضجته حرارة القلب وليس شرجه من غرضنا اذا المتعلق به غرض الاطباء الذين يعالجون الابدان فاما غرض اطباء الدين المعالجين للقلب حتى ينساق الى جوار رب العالمين فليس يتعلق بشرح هذه الروح اصلا المعنى الثاني هو اللطيفة العالمة المدركة من الانسان وهو الذي شرحناه في احدهما ان القلب وهو الذي اراده الله تعالى في سورة الاسراء بقوله قل الروح من امر ربي وهو امر عجيب رباني تعجز اكثر العقول والافهام عن درك حقيقته انتهى كما قال الله تعالى في سورة الاسراء ويستلوثك

عن الروح الذي هو روح البدن الانساني ومبدأ حياته سألوه عن حقيقة فاجبوا
بقوله قل الروح من امر ربي اى من جنس ما استأثر الله بعلمه من الاسرار الخفية التي
لا يكاد يحوم حولها عقول البشر فالامر واحد الامور بمعنى الشان والاضافة للاختصاص
العلمي لا لاجدادى لاشتراك الكل فيه كذا في الارشاد قال البيضاوى من الابداعات
الكاشفة بكن من غير مادة وتولد من اصل كاعضاء جسده انتهى (اعلم ان ما تعلق
به الاجداد ودخل تحت الوجود فاما ان يكون حصوله ووجوده لامن مادة ولا في مدة
فهو والمبدعات بالمجردات فهي موجودة من كل وجه بالفعل وليس لها حالة متغيرة
الوجود وهي مظاهر للاسماء التي بمركة بعضها يتقدر الزمان وامان مادة وفي مدة فهي
المسميات بالمحدثات وهي العناصر والمركبات منها وامان في مدة لامن مادة فقيل لا وجود
لهذا القسم لان كل ما يتحصل في مدة لابد وان يكون من مادة الاعلى قول من مذهب
بحدوث النفس الناطقة عند حدوث البدن وهذه الاقسام السابقة مظاهر الاسماء المتغيرة
الاحكام على الوجه الذي اطلع عليه اهل الله ذكره داود القيصري قدس سره
قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه الظاهر في شرح تفسير الفاتحة للشيخ صدر
الدين التقي قدس سره الخلق عالم العين والكون والحادث روحا وجسما والامر
عالم العلم والاله والوجوب وعالم الخلق تابع لعالم الامر اذ هو اصله ومبدأ قل الروح
من امر ربي انتهى وسيجي غير هذا بعد (قوله) تعالى وما اوتيتهم ايم المؤمنين والكافرون
كافي تفهيرا الكواشي (قوله) من العلم الا قليلا لا يمكن تعلقه بامثال ذلك اى العلم قليلا
تستفيد منه من طرف الخواص فان اكتساب العقل للمعارف النظرية تمامها هو من الضروريات
المستفادة من احساس الجزيئات ولذلك قيل من فقد حسا فقد قلما ولعل اكثر الاشياء
لا يدركها الحس ولا يشاء من احوال المعرفة لذاته وهو اشارة الى ان الروح مما لم يمكن معرفة
ذاته الابواب ارض تميزه عما يلبس به قال في بحر العلوم الخطاب في وما اوتيتهم عام ويؤيده
ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اساقا لهم ذلك قالوا نحن مخصصون بهذا
الخطاب ام انت معناه فيه فقال بل نحن وانتم لم تؤت من العلم الا قليلا فقالوا ما اعجب
شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فزلات
ولوان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر عمده من بعده سبعة ابحر ما نفذت كلمات الله
وما قالوه باطل مردود فان تعلم الحادث في جنب علم القديم قليل اذ علم العباد مثله وعلم الله
لانه اياه والمتناهي بالذات الى خير المتساوى كقطرة بالاضافة الى بحر عظيم لا غاية له
والانهاية قال بعض الكبار علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة ابحر وعلم الانبياء
من نبينا محمد عليه السلام بهذه المثابة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة فان علم الذي

اوتيه العباد وان كان كثيرا في نفسه لكنه قليل بالنسبة الى علم الحق تعالى كما قال المولى
 الجلمى (سبحانك لاعلم لنا الا ما) (علمت والهمت لنا الهاما) قال في الكواشي اختلافوا
 في الروح وما هيته ولم يأت احد منهم على دعواه بدليل قطعى غير انه شئ بمفارقة
 يموت الانسان وبملازمته يبقى انتهى (يقول الفقير) الروح سلاطاني وحيواني والاول
 من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا المفارقه عن البدن وقهقهه به تعلق التدبير واتصرف
 وهو لا يفنى بخراب هذا البدن وانما يفنى تصرفه في اعضاء البدن ومحل تعينه هو القلب
 الصنوبرى والقلب من عالم الملكوت والثاني من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل
 والنفس ايضا وهو سار في جميع اعضاء البدن الان سلطانه قوى في الدم فهو اقوى
 مظهره ومحل تعينه هو الدماغ وهو انما حدث بعد تعاقب الروح السلطاني بهذا الهيكل
 المحسوس فهو من انعكاس انوار الروح السلطاني وهو مبدأ الافعال والحركات فان الحياة
 امر مغيب مستور في الحى لا يعلم الا باثاره كالخس والحركة والعلم والارادة وغيرها ولولا
 هذا الروح ما صدر من الانسان ما صدر من الاثار المختلفة لانه بمنزلة الصفة من الذات
 فكما ان الافعال الالهية تبني على اجتماع الذات بالصفة كذلك الافعال الانسانية تنفرع
 من اجتماع الروح السلطاني بالروح الحيواني وكما ان الصفات الالهية الكمالية كانت
 في باطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه الافعال والاثار كذلك هذا الروح الحيواني
 كان باقوة في باطن الروح السلطاني قبل تعلقه بهذا البدن فاذا عرفت هذا وقفت
 على معنى قوله عليه السلام اولياء الله لا يموتون بل يتقلون من دار الى دار لان الانتقال
 كالانلاخ حال الفناء التام (وللروح نخبة احوال حادثة الغدم قال الله تعالى هل اتى
 على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا وحالة الوجود في عالم الارواح
 قال الله تعالى خلقت الارواح قبل الاجساد ابني سنة وحالة التعلق قال الله تعالى ونفخت
 فيه من روحي وحالة المفارقة قال الله تعالى كل نفس ذائقة الموت وحالة الاعادة قال الله
 تعالى سعيدها سيرتها الاولى اما فائدة حادثة الغدم فلحصول المعرفة بحدوث نفسه وقدم
 صانعه واما فائدة حال الوجود في عالم الارواح فلعرفة الله بالصفات الذاتية من القادرية
 والحياة والعالية والموجودية والسمعية والبصرية والتمكينية والمريدية واما فائدة تعلقه
 بالجسد فلاكتساب كمال المعرفة في عالم الغيب والشهادة من الجبريات والكليات واما فائدة
 نزع الروح في البدن فلحصول المعرفة بالصفات الفعلية من الرزاقية والنوابية والتغذية
 والرحمانية والرحمية والمنمية والمحسنة والوهابية واما فائدة حالة المفارقة فلدفع الخبائث
 التي حصلت للروح بصحبة الاجسام والشرب الذوق في مقام العندية واما فائدة حالة
 الاعادة فلحصول استنعمات الاخرية وفي اثنا ويلات النجمية ان الله تعالى خلق العوالم

الكثيرة في بعض الروايات خلق ثلاثة وستين الف عالم ولكنه جعلها محصورة في عالمين اثنين
وهما الخلق والامر كما قال الله تبارك وتعالى لاله الخلق والامر فعبّر عن عالم الدنيا وهو ما يدرك بالحواس
الخمسة الظاهرة وهي السمع والبصر والشم والذوق واللمس بالخلق وعبّر عن عالم الآخرة
وهو ما يدرك بالحواس الخمسة الباطنة وهي العقل والقلب والسر والروح والحق بالامر
فالعالم الامر هو الاوليات العظام التي خلقها الله تعالى للبقاء من الروح والعقل والتم
واللوح والعرش والكرسي والجنة والنار ويسمى عالم الامر امر الانه اوجده بالامر كن
من لاشي بلا واسطة شي كقوله خلقتك من قبل ولم تك شيئا ولما كان امره قديما فما كون
بالامر القديم وان حادثا كان باثما وسمى عالم الخلق خلقا لانه اوجده بالوسائط من شي
كقوله وما خلق الله من شي قل ان الوسائط كانت مخلوقة من شي مخلوق سمى خلقا
خلقها الله للقاء فتبين ان قوله قل الروح من امر ربي انما هو لتعريف الروح معناه انه
من عالم الامر والبقاء لامن عالم الخلق واللقاء وانه ليس للاستبهام كاظن جماعة ان الله
تعالى اجهل علم الروح على الخلق واستأثره لنفسه حتى قالوا ان النبي عليه السلام لم يكن
عالمه جل مناصب حبيب الله عن ان يكون جاهلا بالروح مع انه عالم بالله وقد من الله
عليه بقوله علمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما احسبوا ان علم الروح عالم يكن
يعلمه الميخبر ان الله علمه ما لم يكن يعلم فاما سكوته عن جواب سؤال الروح وتوقفه
انتظار اللوحى حين سئلته اليهود فقد كان لغموض يرى في معنى الجواب ودقة لا يفهمها
اليهود بلادة طباعهم وقسوة قلوبهم وفساد عقائدهم فانه ما يعلمها الا العالمون وهم
ارباب السلوك والسارون الى الله فانهم لماعبروا عن انفس وصفاتها ووصلوا الى حريم
القلب عرفوا انفس بنور القلب ولما عبروا بالسر عن القلب وصفاته ووصلوا الى مقام
السر عرفوا بعلم السر القلب واذا عبروا عن السر ووصلوا الى عالم الروح عرفوا بنور
الروح والسر واذا عبروا عن عالم الروح ووصلوا الى منزل الحق عرفوا بشواهد الحق
الروح واذا عبروا عن منزل الحق ووصلوا الى ساحل بحر الحقيقة عرفوا بانوار صفات
مشاهدات الجليل الحق واذا فتوا بسطوات تجلي صفات الجلال عن امانية الوجود
ووصلوا الى لجة بحر الحقيقة كوشفوا بهوية الحق تعالى واذا استغرقوا في بحر الهوية
وابقوا بقاء اللوهية عرفوا الله بالله فاذا كان هذا حال الولي فكيف حال من يقول
علمت ما كان وما سيكون (واعلم) ان الروح الانساني وهو اول شي تعلقت به القدرة
جوهره نورانية ولطيفة ربانية من عالم الامر وعالم الامر هو الملكوت الذي خلق
من لاشي وعالم الخلق هو الملك الذي خلق من شي كقوله تعالى اولم ينظروا في ملكوت
السماوات والارض وما خلق الله من شي والعالم عالمان يعبر عنهما بالدنيا والآخرة والملك

والملكوت والشهادة والغيب والصورة والمعنى والخلق والامر والظاهر والباطن
والاجسام والارواح ويراد بهما الظاهر المكون وباطنه فثبت بالادلة ان الملكوت
الذي هو باطن الكون خلق من لاشئ اذا عساه من الملك خلق من شئ واما قوله
صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله جوهره واول ما خلق الله روجي واول ما خلق الله
العقل واول ما خلق الله القلم وقول به عن الكبراء من الأئمة ان اول المخلوقات على الاطلاق
ملك كروبي يسمى العقل وهو صاحب القلم وتسميته قلما كتسمية صاحب السيف سيفا
كما قيل لخالد ابن الوليد رضي الله عنه سيف الله وهو اول لقب في الاسلام وقول الله تعالى
يوم يقوم الروح والملائكة صفا وقد جاء في الخبر ان الروح ملك يقوم صفا فلا يعدان
يكون هذا الملك العظيم الذي هو اول المخلوقات هو الروح النبوي فان المخلوق الاول
مسمى واحد وله اسماء مختلفة فبحسب كل صفة فيه سمي باسم آخر ولا ريب ان اصل
الكون كان النبي عليه السلام لقوله لولاك لما خلقت الكون فهو اول ان يكون اصلا
وماسواه اول ان يكون تبعه لانه كان بالروح بذرة شجرة الموجودات فلما بلغ اشدّه وبلغ
اربعين سنة كان بالجسم والروح ثمرة شجرة الموجودات وهي سدرة المنتهى فكما ان الثمرة
تخرج من فرع الشجرة كان خروجه الى قاب قوسين او ادنى ولهذا قال نحن الآخرون
السابقون يعني الآخرون بالخرج كالثمرة والسابقون بالخلق كالذر فيلزم من ذلك
ان يكون روحه صلى الله عليه وسلم اول شئ تعاقب به القدرة وان يكون هو المسمى بالاسماء
المختلفة فباعتبار انه كان ذرة صدف الموجودات سمي ذرة وجوهه كما جاء في الخبر اول
ما خلق الله جوهره وفي رواية ذرة فظن اليها فذابت فخلق منها كذا وكذا وباعتبار
نورانيته سمي نورا وباعتبار وفور عقله سمي عقلا وباعتبار غلبات الصفات المنيكية
عليه سمي ملكا وباعتبار انه صاحب القلم سمي قلما وكيف يظن به عليه السلام انه لم يكن
عارفا بالروح والروح هو نفسه وقد قال من عرف نفسه فقد عرف ربه والارواح كلها
خلقت من روح النبي صلى الله عليه وسلم وان روحه اصل الارواح ولهذا سمي اميا
اي انه ام الارواح فكما كان آدم عليه السلام ابا البشر كان النبي عليه السلام ابا الارواح
وامها كما كان ادم ابا حواء وامها وذلك ان الله تعالى لما خلق روح النبي عليه السلام
كان الله ولم يكن معه شئ الارواح وما كان شئ آخر حتى ينسب روحه اليه او يضاف
اليه غير الله فلما كان روحه اول باكورة انعمها الله تعالى بالعبادة من شجرة الوجود واول
شئ تعلقت به القدرة شرفه بتشريف اضافته الى نفسه تعالى فسماه روحى كما سمي
اول بيت من بيوت الله وضع للناس وشرفه بالاضافة الى نفسه فقال له بيتي ثم حين
اراد ان يخلق ادم سواء ونفخ فيه من روحه اى من الروح المضاف الى نفسه وهو

روح النبي صلى الله عليه وسلم كما قال فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فكان روح
ادم من روح النبي عليه السلام بهذا الدليل وكذلك ارواح اولاده لقوله تعالى ثم جعل
نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه وقال في عيسى ابن مريم عليه
السلام ونفخنا فيه من روحنا فكانت النفخة لجبريل وروحهما من روح النبي عليه السلام
المضاف الى الحضرة وهذا الاسرار قوله ادم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة ثم
قوله تعالى وما اوليتهم من العلم الا قليلا راجع الى اليهود الذين ساءوا النبي عليه السلام
عن الروح يعنى اتكم ساءلتوني وقد اجبتكم انه من امر ربى ولكنكم ما تفقهون كلامى
لاى اخبركم عن علم الاخرة وعن الغيب وانتم اهل الدنيا والحس وعلمها قليل بالنسبة
الى الاخرة وعلمها فانكم عن علمها غافلون كقوله تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا
وهم عن الاخرة هم غافلون انتهى مافى التساويلات التجمية باختصار (وكذا قال الله
تعالى فى سورة الحجر بقوله انى خالق بشرنا من صلصال من جناء مسنون فاذا سويته
الاية (قوله) انى خالق فيما سياتى البتة كما يدل عليه التعبير باسم الفاعل الدال على التحقق
(قوله) بشرنا قال فى القاموس البشر محركة الانسان ذكرنا او اثنى واحدا او جمعا
وقد بئنى ويجمع ابشارا وظاهر جلد الانسان (قوله) من صلصال متعلق بخالق
او صفة لبشر اى بشرنا كائن من صلصال كائن (قوله) من جناء مسنون تقدم تفسيره
شاورهم الله بصورة الانسان ليميز الطيب اى الملك من الخبيث اى ابليس فسلم الملك
وهلك ابليس ولذلك قيل عند الامتحان يكرم الرجل اوبهان وقيل اخبرهم سبحانه بتكوين
ادم قبل ان يخلقه ليوظنوا انفسهم على فناء الدنيا وزوال ملكوتها كما قال الله تعالى
لا ادم اسكن انت وزوجك الجنة والسكنى لا تكون الاعلى وجه العارية ليوطن نفسه
على الخروج من الجنة وانما خلق الله ادم بعد جميع الخلوقات ليكون خاتم الخلوقات
كسيد المرسلين خاتم الانبياء فظهر فيه شرف الختم بمنزلة خاتم الملك على باب الكز الخاص
(قوله) فاذا سويته اى صورته بالصورة الانسانية والجنة البشرية (قوله) ونفخت
فيه من روحي النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صالح لامسا كهوا والامتلاء بها وهو
كناية عن إيجاد الحياة والنفخ نمط ولا نفوخ بل ليس عند الحقيقة الالفاء الموجد اسم فاعل
بالموجد اسم مفعول وسريان هويته اليه وظهور صفته وفعله فيه قال الشيخ عز الدين
النفخ عبارة عما شغل نور الروح فى المحل القابل فالنفخ سبب الاشغال وصورة النفخ
فى حق الله تعالى محال والسبب غير محال فعبر عن نتيجة النفخ بالنفخ وهو الاشغال
واما السبب الذى اشتعل به نور الروح فهو وصفة فى الفاعل وصفة فى المحل القابل
اما صفة الفاعل فالجود الذى هو بذو الوجود وهو فاض بذاته على كل موجود

حقيقة وجوده ويعبر عن تلك الصفة بالقدرة ومثالها فيضان نور الشمس على كل قابل الاستارة عند ارتفاع الحجاب بينهما والتقابل هو الملونات دون الهواء الذي لا تلوّن له واما صفة المحل القابل فالاستواء والاعتدال الحاصل في التسوية كما قال الله تعالى فاذا سويته ومثال صفة القابل صفالة المرأة فان المرأة قبل صفالتها لا تقبل الصورة وان كانت محاذية لها فاذا صقلت حدثت صورة من ذى الصورة المحاذية لها فكذلك اذا حصل الاستواء في النطفة حدث فيها الروح

(ان صفائ آية وصف دلست) (صورت بي متهارا غابست)

(اهل صيقل رسته انداز بردتلك) (هر دمی بپند خوی بی درنگ)

وانما اضاف الفخ الى ذاته لانه تعالى باشر تسويته وتعديله فخلقه وسواه وعدله بيديه المقدستين ثم نفخ بذاته دون واسطة فيه من روحه الاضافي وهو نفسه الرجائي الذي يقال له الوجود الظلي المشار اليه بقوله الم تر الى ربك كيف مد الظل تضحيا استلزم لكونه نفخا بالذات فيها بوشرت تسويته باليدين معرفة الاسماء كلها جسمية لطفية كانت او جلالية قهرية قال الشيخ غرا الدين الروح منزهة عن الجهة والمكان وفي قوتها العلم بجميع الاشياء والاطلاع عليها وهذه مناسبة ومضاهاة ليست لغيره من الجسمانيات فلذلك اختصت بالاضافة الى الله تعالى (قال الامام الجلدني في كتاب الانسان من كتاب البرهان جوهر الانسان حقيقة واحدة في الفطرة الاولى ذات قوى كثيرة وهو المسمى عند الصوفية روحا وقلبا وعند الحكماء نفسا ناطقة فاذا تعلق بالبدن انشرف قواه واخفى نوره وحصل له مراتب كثيرة وعند احتجابه بغواشي النشأة واستحائه بالاهور الطبيعية يسمى نفسا وعند تجرده وظهور نوره يسمى عقلا وعند اقباله على الحق ورجوعه الى العالم القدسي ومشاهدته يسمى روحا وباعتبار اطلاعه ومعرفة الحق وصفاته واسماؤه جمعا وتفصيلا يسمى قلبا وباعتبار ادراكه للجزئيات فقط واتصافه بالملكات والهيئات التي هي مصادر الافعال يسمى نفسا انتهى كلامه (يقول الفقير) ذهب جمع من اهل السنة والجماعة منهم الغزالي والامام الرازي وفاقا للحكماء والصوفية الى ان الروح اثر مجرد غير حال بالبدن يتعلق به تعلق العاشق بالمعشوق يدبر امره على وجه لا يعلمه الا الله تعالى وتحقيق المقام ان الروح سلطاناني وحيواني فالاول من عالم الامر ويقال له المغارق ايضا لمفارقه عن البدن وتعلقه به تعلق التدبير والتصرف وهو لا ينفى بخراب هذا البدن وانما ينفى تصرفه في الاعضاء ومحل تعينه هو القلب الصنوبري والقلب من عالم الملكوت قال في التعريفات الروح الاعظم هو الروح الانساني مظهر الذات الالهية من حيث ربوبيتها والثاني من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل والنفس

ايضا وهو سار في جميع اعضاء البدن كما قال في التعريفات الروح الحيواني جسم لطيف
منبعه نجوم القلوب الجسماني وينتشر بواسطة العروق الضواري الى سائر اجزاء البدن
واقوى مظاهره الدم ومحل تعينه هو الدماغ وهو اثر الروح السلطاني ومبدء الافعال
والحركات وهو بمنزلة الصفة من الذات فكما ان الافعال الالهية تنبت على اجتماع
الذات بالصفة كذلك الافعال تنفر على اجتماع الروح السلطاني بالروح الحيواني
وكما ان الصفات الالهية الكمالية كانت في بطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه
الافعال والاكثار كذلك هذا الروح الحيواني كان بالقوة في باطن الروح السلطاني قبل
تعلقه بهذا البدن (قال حضرة شيخنا قدس سره في بعض تهريرات غيب السر وهو السر
الاخفي اى سر السر مظهر الوجود المطلق عن جميع التعينات السلبية والاجبائية
بالاطلاق الذاتى الاصل الحقيقى الوجودى لا بالاطلاق الاضافى النسبى الوهمى الاعتبارى
والسر مظهر التعين الاول الذاتى الاحدى الجمعى والروح السلطاني مظهر التعين الثانى
الصفائى الواحدى الفرقى والروح الحيواني مظهر تعين الثالث الفعلى والاجباب
الاجهالة النفس بنفسها وغفلتها عنها فلوارتفعت جهاتها وغفلتها شاهدت الامر
وعاينته كما شاهد النفس في وسط السماء وتعانيتها اللهم ارفع الحجب عن القلوب حتى
تنفتح ابواب الغيوب انتهى بعبارته قال الله تعالى في بعض كتبه المنزل اعرف نفسك
يا انسان تعرف ربك وقال عليه السلام اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه ومن فضل الله تعالى
على الانسان ان علمه طريق معرفته بان جمع في شخصه مع صغر حجمه من الجباب
ما يكاد يوازي عجائب كل العالم حتى كانه نسخة مختصرة من هيئة العالم (آدمى جيس
برزخى جامع) صورت خلق وحق درو واقع (متصل بادقايى جبروت) (مشتمل
برحقايى ملكوت) ليتوسل الانسان بالتفكر فيها الى العلم بالله الذى اجل العلوم واشرف
المعارف ومعنى الآية فاذا كلت استعداد وجهته فيه الروح حتى جرى آثاره في تجاوب
اعضائه خفي وصار حساسا متفلسا (قوله) تعالى فتعوا له امر من وقع يقع وفيه
دليل على انه ليس المأمور به مجرد الانحناء كما قيل اى اسقطوا له (قوله) ساجدين
امتثال الامر لله تعالى وتحيه لادم وتعظيما وتكريما له واسجودا لله على انه عليه السلام
بمنزلة القبلة حيث ظهر فيه تعجيب اثار قدرته وحكمته تعالى (يقول الفقير) لى رؤيا
صادقة في هذا المقام وهى انى رأيت حضرة شيخنا وسندى روح الله روحه في المنام
في غاية من الانبساط فسألته عن بعض ما يتعلق بالموت فقال كنت على الطهارة الكاملة
الى آخر النفس فلما قبض روى دخلت فجاءى جرى فيه عين ماء فتوضعت منه لانه وقع
الحديث بالنزع ثم عرج بي الى السماء ثم رجعت الى جنازتي فصليت على مع الحاضرين

فقلت له هل يبقى العقل والادراك الذي في هذه النشأة الدنيوية على حاله قال نعم ثم اخذ بيدي وهو مبسم فقال لي مرتين كن معتمد الى كانه اظهر السرور من حسن اعتقادي له فاستيقظت في هذه الرؤيا امور منها ان الوضوء يتقضى عند التزعزعه عليه بنى مشروعية الغسل في الاصح والمؤمن الكامل طاهر في حياته ومماته فلا يتنجس والحدث غير النجس ولو سلم فهو بالنسبة الى الناقص والحاصل انه يغسل الكامل غسل الناقص لانه على غير وضوء بحسب الظاهر. ولانه في هذه النشأة الدنيوية تابع للناقص فيما يتعلق بالامور الظاهرة ومنها بيان بقاء العقل والادراك على حاله لان العقل والايمان والولاية ونحوها من صفات الروح وهو لا يتغير بالموت ومنها ان الروح الكامل يشهد جنازته فيكون اسوة للناس في الصلاة فصلاته على نفسه اشارة الى ان الكامل هو الساجد والمسجود له في مرتبة الحقيقة فعبادته له لاغيره فافهم جدا وصلاة الناس عليه اشارة الى سجد الملائكة لادم ولهذا شرعت صلاة الجنازة مطلقا تحقيا لهذا السر العظيم ولا ينافيه كونها دعاء ونشاء في مرتبة الشريعة اذ لكل مرتبة حجب بحسب الوقوف عنده (قال في التأويلات النجمية فاذا سويته تسوية تجعله قابلا لتفختي وللروح المضاف الى وتفخت فيه من روعي يشير بشريف هذه الاضافة الى اختصاص الروح باعلى المراتب من الملكوت الاعلى وكما قاله الى الله كما قاله ونحن اقرب اليه من جبل الوريد والى اختصاصه بقول التفخمة فانه تشرف بهذا التشريف وخص به من سائر المخلوقات فتعوا له ساجدين وذلك لان الروح لما ارسل من اعلى مراتب القرب بتفخه الحق تعالى الى اسفل سافلين القاب كان عبوره على الروحانيات والملائكة المقربين وهم خلقوا من نور فاندرجت اوار صفاتهم في نور صفاته كما تندرج اوار الكوكب في نور الشمس ثم عبر على الجن والشياطين فاتخذ زبدة خواص صفاتهم ثم عبر على الحيوانات فاستفاد منهم الحواس والقوى ثم تعلق بالقاب المخاوف بيد الله الخمر فيه لطف الله وقهر المستعد لقبول التجلي فلما خلق الله آدم وتجلي فيه قال لاهل الخطاب وهم الملائكة فقعوا له ساجدين لاستحقاق كماله في الخلقة وشرفه بالعلم وقابليته للتجلي (واعلم) ان الله تعالى ركب في الانسان الجمال والجلال فرجاؤه ناظر الى الجمال وخوفه ناظر الى الجلال والى كليهما الاشارة بالجسم والروح لكن رجته وهو الروح وحاله سبقت على غضبه وهو الخلد وما ينهيه والحكم للسابق لا لاحق فعليك بالرجاء مع العمل الى حلول الاجل (واعلم) ان الله تعالى خلق الانسان مركباً من الدنيا والاخرة ولكل جزء منهما ميل وازادة الى كماله ليتغذى منه ويتقوى وينكمل به في جزئه الدنيوى وهو النفس طريق الى درجات النيران وفي جزئه الاخرى وهو الروح طريق الى درجات الجنان وخلق القلب

من هذين الجزئين وله طريق الى ما بين اصبعي الرحمان اصبع اللطف واصبع القهر
 فمن رد الله به ان يكون مظهر قهره ازاع قلبه وحول وجهه الى الدنيا فيريد الى العاجلة
 ويرى بها نفسه الى ان تبلغه الى دركات جهنم البعد ويصلي نار القطيعة ومن رد الله به
 ان يكون مظهر لطفه اقام قلبه وحول وجهه الى عالم العلو فيريد الى الآخرة ويسعى لها
 سعيها وهو الطلب بالصدق وهو مؤمن بان من طلبه وجده فاولئك كان سعيهم في الوجود
 مشكورا من الموجد في الازل (قال في التلويح الجمية يشير بقوله تعالى يا ايها الناس
 انما خلقناكم من ذكر واثى الى خلق القلوب انها خلقت من ذكر وهو الروح واثى وهي
 النفس وجعلناكم شعوبا وقبائل اى جعلناها صنفين صنف منها شعوب وهي التي
 تميل الى امها وهي النفس والغالب عليها صفات النفس وصنف منها قبائل وهي التي تميل
 الى ابيها وهو الروح والغالب عليها صفات الروح لتعارفوا اى لتعارفوا اصحاب
 القلوب وارباب النفوس لالتكاثر والتنافس وتباهوا بالعقول والاخلاق والروحانية
 الطبيعية فانها ظلمانية لا يصلح شئ منها للتفاخر به مالم يقر به الايمان والتقوى فان تورت
 الافعال والاخلاق والاحوال بنور الايمان والتقوى فلم تكن الافعال مشوبة بالرياء
 ولا الاخلاق مصحوبة بالاهواء ولا الاحوال منسوبة الى الاعجاب فمعد ذلك تصلح للتفاخر
 والمباهاة بها كما قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقال عليه السلام الكرم التقوى
 فاتقاهم من يكون بعدهم من الاخلاق الانسانية واقربهم الى الاخلاق الربانية والتقوى
 هو التحرز والتمني من يتحرز عن نفسه بربه وهو اكرم على الله من غيره انتهى (وكذا
 قال الله تعالى في سورة النجم وانه خلق الزوجين الذكر والاثى من نطفة اذا تم وفيه
 اشارة الى انه تعالى خلق زوج ذكر الروح موصوفا بصفة الفاعلية وخلق زوجة اثنى
 النفس موصوفة بصفة القابلية ليحصل للقلب من مقدمتي الروح والنفس نتيجة صادقة
 صالحة لحصول المطالب الدنيوية والاخرية من نطفة واقعة كأشدة مستقرة في رحم
 الارادة الازلية اذا تمنى اذا تحرك وتدفع في رحم الارادة القديمة واذا قدر المقدر بالحكمة
 البالغة قدم الذكر رعاية للفاصلة ولشرفه الرجبى وان كان الاصل في العالم الانوثة ولذلك
 سرت فيه باسره ولكن لما كانت في النساء اظهر حيث للاكار حتى آجر موسى عليه
 السلام نفسه في مهر امرأه عشر سنين وحتى ان اعظم ملوك الدنيا يكون عند الجماع
 كهية الساجد فاعلم ذلك فلما كان لا يخلو العوالم عن نكاح صوري او معنوي كان
 نصف الخلق الذكر ونصفه الانثى وان شئت قلت الفاعل والقابل والانسان برزخ
 هاتين الحقيقتين (وكذا قال الله تعالى في سورة الرحمن مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ
 لا يبغيان فبأى الاء ربكما تكذبان يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فبأى الاء ربكما تكذبان

قبل البحران هلى وفاطمة رضى الله عنهما والبرزخ النبي صلى الله عليه وسلم يخرج منهما
الحسن والحسين رضى الله عنهما وقيل هما العقل والهوى والبرزخ بينهما لطف الله
ويخرج منهما التوفيق والعصمة وقيل هما المعرفة والمعصية والحاجز العصمة ويخرج
منهما الشوق والتوبة لا يغيان لا تؤثر المعصية في المعرفة وقيل هما الدنيا والاخرة والبرزخ
القبر وقيل الحياة والوفاة والبرزخ الاجل وقيل الحجة والشبهة والبرزخ النظر ويخرج
منهما الحق والصواب (امام قشيري رحمه الله فرموده كه بحر بن خوف ورجاست
باقابض وباسط وبرزخ قدرت بي علت ولولو احوال صافيه ومرجان لطايف وافييه
صاحب كشف الاسرار شرح ميكنده كه بحر خوف ورجاست مسلمان راست وازان
كوهر زهد وورع وطاعت و تقوى بيرون آيد و بحر قبض و بسط خواص مؤمنان راست
وازان جواهر فقر ووجد زايد و بحر اناس و هيئت ابدى و صديقانرا كه ازان كوهر
فنا روى نمي آيد تا صاحبش بمنزل بقايا سايد

(زعفر بحر فنا كسوهر فسا يابى) (وكرنه غوطه خورى ابن كهر بجا يابى)

وقال بعض الكبار بسبر الى مروج بحرال روح وحر كنهه بالتجليات الذاتية الى مروج
بحر القلب وحر كنهه بالتجليات الصفاتية والتقاءهما في مقام الوحدة مع بقاء برزخ معنوى
بين هذين البحرين المشار بهما الى ما ذكر بحيث لا يبغي بحرال روح على بحر القلب لعدم
نزوله بالكلية لثلايغى خاصة بحر القلب ولا يغلب بحر القلب على بحرال روح لعدم
خروجه بالكلية لثلايغى خاصة بحرال روح كما قال وامنا الله مقام معلوم يخرج
لؤلؤ التجليات الذاتية من باحة بحرال روح ومرجان التجليات الصفاتية من لجة بحر القلب
ويجوز ان يخرج اجتماعهم من اتحاد بحرال روح وبحر القلب مع بقاء امتياز ما بينهما وقال
بعضهم بشير الى بحر التعمد والحدوث وبحر القدم عذب من حيث القدم وبحر الحدوث
ملح من حيث علل الحدوثية و بينهما حاجز عزة وحدانية بحيث لا يختلط احدهما بالآخر
لانه منزله عن الحلول في الاماكن والاستقرار في المواطن يخرج من بحر القدم القرآن
والاسماء والنور ومن بحر الحدوث العلم والمعرفة والفطنة وايضا بشير الى بحر القلب الذى
هو بحر الاخلاق الحمودة وبحر النفس الذى هو بحر الاخلاق المذمومة ولا يختلطان
بحيث يصير القلب نفسا والنفس قلبا لان بينهما العقل والعلم والشرعية والطريقة فاذا
صارت النفس مطمئنة يخرج منها من القلب الايمان واليقان والصفاء والنور والطهارة
وقال ابن عطار رحمه الله بين العبد وبين الرب بخران عميقان احدهما بحر النجاة وهو القرآن
من تعلق به نجا لان الله تعالى يقول واعتصموا بحبل الله جميعا وبحر الهلاك وهو الدنيا
من ركن اليها هلك انتهى وفي التأويلات الجمية فضل الله الارواح على القلوب في رزق

المكاشفات والمشاهدات بعد الفناء والرد الى البقاء وفضل القلوب على النفوس في رزق
 الزهد والورع والتقوى والصدق واليقين والايمان والتوكل والتسليم والرضى
 وفضل النفوس على الابدان في رزق التزكية ومقاصد شدايد المجاهدات والصبر
 على المصائب والبلايا وحل اعباء الشريعة باشارات الطريقة وتبديل الاخلاق الذميمة
 بالمجيدة وفضل ابدان المؤمنين على ابدان الكافرين في رزق الاعمال التي هي اركان الشريعة
 وقرأة القرآن والذكر باللسان مشرفة باخلاص الجنان كما قال تعالى في سورة النحل
 والله فضل بعضكم على بعض في الرزق الآية (وكذا الاشارة بقوله تعالى في سورة الروم
 ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون الى ازدواج الروح والنفس فانه تعالى خلق النفس
 من الروح وجعلها زوجه كما خلق حواء من آدم وجعلها زوجه لتسكن الاوراح
 الى النفوس كما سكن آدم الى حواء ولولم تكن حواء لاستوحش آدم في الجنة كذلك الروح
 لولم تكن النفس خلقت منه ليسكن اليها استوحش من القالب ولم يسكن فيه وجعل
 بين الروح والنفس الفة واستثناسا ليسكننا في القالب ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون
 بالفكر السليم في الانسان كيف اودع الله فيه سرا من المعرفة التي كل المخلوقات كانت
 في الخلقية تبعاله كذا في التأويلات الحميمة (وكذا قال الله تعالى في سورة السجدة ونفخ فيه
 من روحه اضافه الى نفسه تشرىفا واطهارا بانه خلق عجب ومخلوق شريف وان له شأنه
 مناسبة الى حضرت الربوبية ولاجله من عرف نفسه فقد عرف ربه وفي الكواشي جعل
 فيه الشيء الذي اختص تعالى به ولذلك اضافه اليه فصارت بذلك حيا حساسا بعد ان كان
 جادا لان ثمة حقيقة نفخ قال الشيخ غرا الدين بن عبد السلام الروح ليس بجسم يحل
 في البدن حلول الماء في الاناء ولا هو عرض يحل القلب او الدماغ حلول السواد في الاسود
 والعلم في العالم بل هو جوهر لا يتجزأ باتفاق اهل البصائر فالتسوية عبارة عن فعل في المحل
 القابل وهو الطين في حق ادم عليه السلام والتطفة في حق اولاده بالتصفية وتعديل
 المزاج حتى يشبه في الصفاء ومناسبة الاجزاء الى الغاية فيستعد لقبول الروح وامساكها
 والنفخ عبارة عما اشتعل به نور الروح في المحل القابل فالنفخ سبب الاشتعال وصورة النفخ
 في حق الله محال والمسبب غير محال فغير عن نتيجة النفخ بالنفخ وهو الاشعال والسبب
 الذي اشتعل به نور الروح هو صفة في الفاعل وصفة في المحل القابل اما صفة الفاعل
 فالجود الذي هو ينبوع الوجود وهو فياض بذاته على كل موجود حقيقة وجوده
 ويعبر عن تلك الصفة بالقدرة ومثالها فيضان نور الشمس على كل قابل بالاستئارة عند
 ارتفاع الحجاب بينهما والقابل هو الملونات دون الهواء الذب لا تلون له واما صفة المحل
 القابل فالاستواء والاعتدال الحاصل في التسوية ومثال صفة القابل صفالة المرأة والروح

مزهة عن الجهة والمكان وفي قوتها العلم بجميع الاشياء والاطلاع عليها وهذه مناسبة ومضاهاة ليست لغيرها من الجسمانيات فلذلك اختصت بالاضافة الى الله تعالى انتهى كلامه باختصار (قال الشيخ النسي انسا ترا چند روح است انسان روح طبعی دارد و محل وی جگر است در بهلوی راست است و روح حیوانی دارد و محل وی داست در بهلوی چپ است و روح نفسانی دارد و محل وی دماغ است و روح انسانی دارد و محل ان روح نفسانیست و روح قدسی دارد و محل وی روح انسانیست و روح قدسی بمثابة نار است و روح انسانی بمثابة روغنست و روح نفسانی بمثابة فتیله است و روح حیوانی بمثابة زجاجه است و روح طبعی بمثابة مشکوت است اینست معنی قوله تعالى مثل نوره كشكة فيها مصباح الآية والمنفوح هو الروح الانسانی والانسان يشارك الحيوان في الروح الطبعی والروح الحيوانی والروح النفسانی و يمتاز عنه بالروح الانسانی الذي هو من عالم الامر و خواص الانسان يشاركون عوامهم في الارواح الاربعة المذكورة و يمتازون عنهم بالروح القدسی الذي ينفخه الله عند الفناء التام جعله الله وایا کم بمن حی بهذا الروح و اوصلنا الى انواع الفتوح (و کذا قوله تعالى في سورة الملائكة والله خلقکم من تراب دایم اخر علی صحة البعث والنشور رای خلقکم ابتداء من التراب في ضمن خلق ادم خلقت اجالیا لتکونوا متواضعین کالتراب وفي الحديد ان الله جعل الارض ذلولا تمشون في مناکبها وخلق نبی ادم من التراب لیدلهم بذلك فابوا الانحوة واستکبارا ولن یدخل الجنة من کان فی قلبه مثقال حبة من خردل من کبر و قال بعضهم من تراب تقبرون و تدفنون فیہ و فی التأویلات التجمیة یشیر الی انکم ابعد شیء من المخوقات الی الحضرة لان التراب اسفل الخلوقات و کثیفه فان فوقه ماء و هو الطف منه و فوق الماء هواء و هو الطف منه و فوق الهواء اثیر و هو الطف من الهواء و فوق الاثیر السماء و هی الطف من الاثیر و لکن لا تشبه لطافة السماء بطافة ما تحتها من العناصر لان لطافة العناصر من لطافة الاجسام و لطافة السموات من لطافة الاجرام فالفرق بينهما ان لطافة الاجسام تقبل الخرق والالتیام و لطافة السموات لا تقبل الخرق والالتیام و فوق کل سماء سماء هی الطف منها الی الکرسی و هو الطف من السموات و فوقه العرش و هو الطف من الکرسی و فوقه عالم الارواح و هو الطف من العرش و لکن لا تشبه لطافة الارواح بطافة العرش و السموات لانها لطافة الاجرام فالفرق بينهما ان لطافة الاجرام قابلة للجهات الست و لطافة الارواح غیر قابلة للجهات و فوق الارواح هو الله القاهر فوق عباده و هو الطف من الارواح و لکن لطافة لا تشبه لطافة الارواح لان لطافة الارواح نورانية علویة محیطة بمادونها الحاطة العلم بالعلوم و الله تعالى فوق کل شیء و هو مزه عن هذه الاوصاف لیس کثله شیء و هو السميع

البصير العالم (قوله) ثم من نقطة النطفة هي الماء الصافي الخارج من بين الصلب والترائب
قل او كثر اى ثم خلقكم من نقطة خلقتكم تفصيلا لتكونوا قابلين لكل كمال كالماء الذى
هو سر الحياة ومبداء العناصر الاربعة وقال بعضهم خلقكم من تراب يعنى ادم وهو اصل
الخلق ثم من نقطة ذرية منه بالناسل والبول والوفى التأويلات يشير الى انه خلقكم من اسفل
المخلوقات وهى النطفة لان الرب نزل ذرته المركبة ثم دركة النباتية ثم دركة الحيوانية
ثم دركة الانسانية ثم دركة النطفة فهى اسفل سافل المخلوقات وهى اخر خلق خلقه الله
تعالى من اصناف المخلوقات كى ان اعلى الشجرة اخر شئ يخلقه الله وهو البذر الذى يصلح
ان توجد منه الشجرة فالبذر اخر صنف خلق من اصناف اجزاء الشجرة (قوله) ثم
جعلكم ازواجا اصنافا احمر وايض واسود ارض كرانا وانا وعن قيادة جعل بعضهم
زوجا لبعض وفى اننا ويلات يشير الى ازدواج الروح والقالب فالروح من اعلى مراتب
القرب والقالب من اسفل دركات البعد فبكمال القدرة والحكمة جمع بين اقرب الاقربين
وابعد البعدين ورتب للقالب في ظاهره الحواس الخمس وفى باطنه القوى البشرية ورتب
للروح المدركات الروحانية ليكون بالروح والقالب مدركا لعالم الغيب والشهادة كلها
وعالما بما فيها خلافة عن حضرة الر بوية عالم الغيب والشهادة (ادمى شاه وكاشات سپاه)
(مظهر كل خليفة الله) (قوله) وما نافية (قوله) يحمل برتكيد يعنى ازفرزند
(قوله) من اتى هيج زنى من مزبده لاستغراق النقي وتأكيده والاتى خلاف الذكر
وبقسالان فى الاصل اعتبارا بالفرجين كفى المفردات (قوله) ولا تضع وتهد اتجه
در شك اوست يعنى زائد (قوله) الاحال كونها ملتبسة (قوله) بالله تابعة لمشيئته
قال فى بحر العلوم يعلم فى موضع الحال والمعنى ما يحدث شئ من حل حامل ولا وضع
واضع الا وهو عالم به يعلم مكان الحمل ووضعها وايامه وساعاته واحواله من الخداج وانتمام
والذكورة والانوثة وغير ذلك (قوله) وما يمر من معمر مائتة والتعير عمر دادن
والمعمر من اطليل عمره ويقال للمعمر ابن التليان وقوله من معمر اى من احد ومن زائدة لتأكيد
التى كفاى من اتى وانماسمى معمر باعتبار مصبره يعنى هو من باب تسمية الشئ بما ياول
اليه والمعنى وما بعد فى عمر احد وما يطول وبالفارسية وزندكافى داده نشود هيج درازى
عمرى (قوله) ولا ينقص من عمره العمر اسم لمدة عمارة البدن بالحياة (وعن ابن عمر
رضى الله عنهما انه قرأه من عمره بحرم الميم وهما لغتان نكر ونكر والضير راجع الى المعمر
والنقصان من عمر المعمر محال فهو من اتساع فى العبارة ثقة بفهم السامع فبراد من ضمير
العمر ما من شأنه ان يعمر على الاستخدام والمعنى ولا ينقص من عمر احد لكن لاعلى معنى
لا ينقص من عمره بعد كونه زائدا بل على معنى لا يجعل من الابتداء ناقصا وبالفارسية

وكم كرده نشود از عمر ممري ديكر يعنى كه بممر ممر اول رسد (قوله) الا في كتاب اى اللوح
او علم الله او صحيفة كل انسان (قوله) ان ذلك المذكور من الخلق وما بعده مع كونه
محازا للعقول والافهام (قوله) على الله يسير لاستغناؤه عن الاسباب فكذلك البعث
وفي بحر العلوم ان ذلك اشارة الى ان الزيادة والبقص على الله يسير لا يمتنع منه مانع
ولا يحتاج فيه الى احد (وكذا قال الله تعالى في سورة ص انى خالق بشرى قال الراغب
عبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من الشعر فان البترة هي ظاهر الجلد
مخلاف الحيوانات التى عليها الصوف او الشعر او الوبر وقال بعضهم اى ارباب الحقائق
سمى آدم بشرا لانه باشره الحق سبحانه بيديه عند خلقه مباشرة لا ثقة بذلك الجباب
مقدسة عن توهم التشبه فان المباشرة حقيقة هي الافضاء بالبشرتين ولذا كنى بها عن الجماع
(قوله) من طين اى من تراب مبلول قال بعض الكبار من عجز وضعف كما قال الله تعالى الذى
خلقكم من ضعف قالوا مقام التراب مقام التواضع والمسكنة ومقام التواضع الرفعة والثبات
ولذا ورد من تواضع لله رفعه وكان من دعائه عليه السلام اللهم احينى مسكينا وامننى مسكينا
(قوله) فاذا سويته اى صورته بالصورة الانسانية والخلقة البشرية او سويت اجزاء
بدنه بتعديل طبائعه كما فى الجنين الذى اتى عليه اربعة اشهر فلا بد لتفخ الروح من هذه
التسوية البتة كالابد لتفخ روح الحقيقة من تسوية الشريعة والطريقة فليحافظ ولذا
قال النجم فى تاويلاته فاذا سويته تسوية تصلح لتفخ الروح المضاف الى الحضرة (قوله)
ونفخت فيه من روحي التفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صلح لامساكها والامتلاء بها
وليس ثمة تفخ ولا متغوخ وانما هو تمثيل الاضافة ما به الحياة بالقابل على المادة التسالبة لها
اى فاذا اكملت استعدادا واغضت عليه ما يحجب به من الروح التى هى من امرى واضافته
الى نفسه لشرفه وطهارته اوعلى سبيل التنظيم لان المضاف الى العظيم عظيم كفى بيت الله
وناقة الله وبهذا ظهر فساد ما ذهب اليه الحلولية من ان من تبعيضية فيكون الروح جزأ
من الله تعالى وذلك انه ليس لله تعالى روح هذا الروح من اجزائه وانما روحه نفسه
الرجائى وايضا ان كل ماله جزء فهو مكن ومحدث والله تعالى منزعه عنهما قال القاضى
عياض رحمه الله فى الشفاء من ادعى حلول البارى تعالى فى احد الاشخاص كان كافرا
باجماع المسلمين قال الراغب الروح اسم للنفس وذلك ليكون النفس بعض الروح فهو
كنسمية النوع باسم الجنس كنسمية الانسان بالحيوان وجعل اسما للجزء الذى به تحصل الحياة
والتمحرك واستجلاب المنافع واستدفاع المضار وهو المذكور فى قوله قل اروح من امرى
وقوله ونفخت فيه من روحي واعضافته تعالى الى نفسه اضافة ملك وتخصيصه بالاضافة
تشرىفه وتعظيم كقوله وطهر بيتى انتهى (قال الامام الغزالي رحمه الله ان الروح روحان

حيوانى وهى التى تسميها الاطباء المزاج وهى جسم لطيف بخارى معتدل سارى فى البدن
الحامل لقواه من الحواس الظاهرة والقوى الجسمانية وهذه الروح تفتى بفساد البدن
وتتعدم بالموت وروح روحانى وهى التى يقال لها النفس الناطقة ويقال لها اللطيفة
الربانية والعقل والقلب من الفاظ الدالة على معنى واحد لها تعلق بقوى النفس الحيوانية
وهذه الروح لا تفتى بفساد البدن وتبقى بعد الموت (يقول الفقير قال شيخى وسندى
روح الله روحه فى بعض نحر براته اعلم ان الروح من حيث جوهره ونجده وكونه
من عالم الارواح المجردة مغاير للبدن متعلق به تعلق النديم والتصرف قائم بذاته غير محتاج
اليه فى بقاءه ودوامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كالاته وقواه فى عالم الشهادة
محتاج اليه غير منفك عنه بل سارى فيه لا كسريان الحلول المشهور عند اهله بل كسريان
الوجود المطلق الحق فى جميع الموجودات فليس بينهما مغايرة من كل الوجوه بهذا الاعتبار
ومن علم كيفية ظهور الحق فى الاشياء وان الاشياء من اى وجه عينه ومن اى وجه غيره
يعلم كيفية ظهور الروح فى البدن ومن اى وجه عينه ومن اى وجه غيره لان الروح
رب بدنه فمن تحقق له حال الرب مع المربوب تحقق له ما ذكرنا وهو الهادى الى العلم والفهم
هذا كلامه قدس سره فاحفظه ودع عنك القيل والقال (قال السمرقندى فى بحر العلوم
الظاهر ان هذا النسخ بغير وسط وسبب من ملك ويجوز ان يكون بوسط ملك نفخ فيه
الروح باذنه كما صرح به النبي عليه السلام فى خلق نبي ادم بقوله ثم يرسل الله اليه ملكا
فيفخ فيه الروح الحديث وفيه كلام انتهى (يقول الفقير لا يجوز ذلك لان مقام التشريف
بأبى عنه لاسيما وقد قال ونفخت فيه وقال خلقت بيدي فانه لا معنى لارتكاب التجوز
فى مثله واما اولاده فيجوز ذلك فيهم لظهورهم بالوسائط ومنهم عيسى عليه السلام
لظهوره بوساطة امه فيجوز ان النافخ فى حقه هو جبريل عليه السلام وان كان الله
قد اضاف الى نفسه فى قوله فنفخت فيه من روحنا (ثم يقول الفقير نفخ الروح عندى
عبارة عن اظهارها فى محلها وعبر عنه بالنفخ لان البدن بعد ظهور الروح فيه يكون
كالنفوخ المرتفع المتلى الا ترى الى ان الميت يبقى بعد مفارقة الروح كالخشب اليابس ففيه
رمز آخر فى سورة الحجر ثم فى اضافة الروح اشارة الى تقديم روح ادم على ارواح الملائكة
وغيرها لان المضاف الى القديم قديم وان كان جسد بعض الاشياء متقدما على جسده
(وكذا قال الله تعالى فى سورة الزمر الله توفى الانفس حين موتها يقال توفاه الله قبض
روحه كافي القاموس والانفس جمع نفس بسكون الفاء وهى النفس الناطقة المسماة
عند اهل الشرع بالروح الاضافى الانسانى السلطاني فسميت نفسها باعتبار
تعلقها بالبدن وانصاعها باحكامه والتلبس بغواشه وروحا باعتبار تجردها فى نفسها

ورجوعها الى الله تعالى فانفس ناسوتية سفلية والروح لاهوتية علوية قالوا الروح
الانسانى جوهر بسيط محرك للجسم وليس هو حالا فى البدن كالخلول السريانى
ولا كالخلول الجوارى ولكن له تعلق به تعلق التدبير والتصرف والروح الحيوانى اثر
من اثار هذا الروح على ما سبق منى تحقيقه فى سورة لاسراء عند قوله تعالى
قل الروح من امر ربي فهم - و من الروح الانسانى كالقمر من الشمس فى استفاضة
النور والبهائم تشترك فيه الانسان وهو الروح الذى يتصرف فى تدبيره
وتقوته علم الطب ولا يحمل الامانة والمعرفة والفراسة وكل محله وهو البدن العسمى
لان الله تعالى حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء والصدىقين والشهداء
مخلاف الروح الانسانى فانه حامل الامانة والمعرفة والايمان ويتصرف فيه علم الشريعة
والطريقة والمعرفة والحقيقة بنوسط الحكماء الالهيين ولا يأكله الزباب وهو باعتبار
كونه نفسا هوائى والولى والمشار اليه بانا والمدرج فى الخرقفة بعد مفارقتها عن البدن
والمسئول فى القبر والمثاب والمعاقب وليس له علاقة مع البدن سوى ان يستعمله فى كسب
المعارف بواسطة شبكة الحواس فان البدن الته ومر كيه وشبكته وبطلان الالة والمركب
والشبكة لا يوجب بطلان الصيد ونعم بطلت الشبكة بعد الفراغ من الصيد فبطلانها
غنيمة ان يتخلص من حملها وتقلها ولذا قال عليه السلام الموت تحفة المؤمن اما لو بطلت
الشبكة قبل الصيد فقد عظمت فيه الحسرة والندامة ولذا يقول المتصرون رب ارجع ونى
اعلى اعمل صالحا فيما تركت الاينة والموت زوال القوة الحساسة كإان الحياة وجود هذه القوة
ومنه سمي الحيوان حيوانا ومبدأ هذه القوة هو الروح الحيوانى الذى محله الدماغ كإان
محل الروح الانسانى القلب الصنوبرى ولا يلزم من ذلك تحيزه فيه وان كانت الارواح
البتيرية متحيزة عند اهل السمعة ثم ان الانسان مادام حيا فهو انسان بالحقيقة فاذا مات
فهم وانسان بالمجاز لان انسانيته فى الحقيقة انما كانت بتعلق الروح الانسانى وقد فارقه
ومعنى الاينة يقبض الله الارواح الانسانية عن الابدان بان يقطع تعلقها عنها وتصرفها
فيها ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت فيزول الخس والحركة عن الابدان وتبقى كالخشب
اليابس ويذهب العقل والايمان والمعرفة مع الارواح وفى الوسيط حين موتها اى حين
موت ابدانها واجسادها على حذف المضاف (وكذا فى سورة الواقعة قوله فاما ان كان
من المقربين هو قرب درجاتهم من العرش لامن الله من حيث الجهة حسبما قال به الحشوية
وهو شرع فى بيان حال المتوفى بعد الممات اثر بيان حاله عند الوفاة اى فاما ان كان المتوفى
من المقربين وهم اجل الازواج الثلاثة قوله فروح اى فله استراحة وقرى بضم الراء
وفسر بالراحة لانها سبب لحياة المرحوم فاطلاقه على الرحة استعارة تصريحية بالحياة

الدائمة التي لا موت فيها قال بعضهم الروح يعبره عن معاني فار وروح الاجسام الذي يقبض عند الممات وفيه حياة النفس والروح جبرائيل لانه كان يأتي الانبياء بما فيه حياة لقلوب وعيسى روح الله لانه كان من نفخ جبرائيل واذيف الى الله تعظيما وكلام الله روح لانه حياة من الجهل وموت الكفر ورحمة الله روح كقوله تعالى وابداهم بروح منه اي برحمة والروح الرزق لانه حياة الاجساد وفي القاموس الروح بالضم مابه حياة النفس وبالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح ومكان روحاني طيب والروحاني بالضم مافيه الروح وفي كتاب الملل والنحل الروحاني بالضم من الروح والروحاني بالفتح من الروح والروح والروح متعاربان فكان الروح جوهر والروح حائه الخاصة به انتهى (قوله) وربحان ورزق او هو ما يشم وعن ابي العالية لا يفارق احد من المقر بين الدنيا حتى يؤتى ببعض من ربحان الجنة فيشمه ثم يقبض روحه وقال الزجاج الربحان هنا التسمية لاهل الجنة (قوله) وجنة نعيم اي ذات نعم فالاضافة لادنى الملاسة وقال الكاشي بسنان پر نعمت قال بعض اهل الحقيقة فله روح الوصال وربحان الجمال وجنة الجلال روحه روح الانس وقلبه ربحان القدس ولفسه جنة الفردوس او ازو ح النظر الى وجه الجبار وازربحان الاستماع لكلامه وجنة نعيم هو ان لا يحب العبد فيها عن مولاه اذا قصد زيارته والمقربين ذلك في دار الدنيا وروحهم المشاهدة وربحانهم سرور الخدمة وجنة النعيم السرور بذكره وقال بعضهم الروح للعابدين والربحان للعارفين وجنة النعيم لعوام المؤمنين واوله روح الشهود الذاتي وربحان السرور وجنة النعيم للذات بالوصول اليها والدخول فيها (يقول الفقير) الروح للنفوس والاجساد لانها تسريج بعد الموت برفع التكليف عنها وان كان اهل الله على نشاط دائم في باب الخدمة لان التعب يرتفع بالوصول الى الله لكونه من اثار النفس والطبيعة والانفس والطبيعة بعد الوصول والربحان للقلوب والارواح ولذا حيب الى انبي عليه السلام الطيب لانه يوجد فيه ذوق الانس والمحاضرة وجعل عليه السلام الولد من الربحان لانه يشم كايشم المشموم وانه من تنزلات ابيه كما ان القلوب من تنزلات الارواح والارواح من تنزلات الاسرار ووجد عليه السلام نفس الرحمن من قبل الين وانما وجد قلبه وروحه وكان ذلك النفس عصام الدين عم اويس القرني وكان حينئذ قطب الابدال وكان عليه السلام يستنشق بحس شمه ايضا روايح الجنة ونحوها وجنة نعيم الاسرار وهي الجنة المضافة الى الله تعالى في قوله وادخلني جنتي وعند دخولهم هذه الجنة لايبراهم احدا ابدا لعلو طبقتهم ورفعة درجاتهم فلا يبرهم احد لا في الدنيا ولا في العنبي فهم من قبيل العلوم المجبول

باب الجهاد

اعلم ان الله تعالى امرنا بالغزو في سبيله ليظهر من يدعى بذل الوجود في سبيل الله وامرنا
بالزكاة ببذل المال ليتبين من يدعى بحبة الله فافترس ومعيار المحبة الالهية لان كل انسان جبل
على حب الحياة والمال فامتحن بالغزو والزكاة في سبيل الله قطعاً لدعوى المدعين لان الكل
يدعى بحبة الله وهذا هو السر في الجهاد ولهذا قال سيدنا على رضي الله عنه خير الخصال
في الفتى الشجاعة والسخاوة وهما توأمان فكل شجاع سخي وعن عبد الله بن عمر عن ابيه
رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما الاسلام قال طيب الكلام
واطعام الطعام وافشاء السلام قيل فاي المسلمون افضل قال من سلم الناس من لسانه ويده
قيل فاي الصلاة افضل قال طول القيام قيل فاي الصدقة افضل قال جهد من مقل
قيل فاي الايمان افضل قال الصبر والسماحة قيل فاي الجهاد افضل قال من عمر جواده
وامر يق دمه قيل فاي الرقاب افضل قال اغلاها ممنا والجهاد جهاد ان ظاهر وباطن
فالظاهر مع الكفار والباطن مع النفس والشیطان وهذا اصعب لان الكافر ربما يرجع
اما بالمحاربة او بالصلح او ببذل النفس والمال بوجه من الوجوه والشیطان لا يرجع عنك
دون ان يسلب الدين (قال في التأويلات القاشانية وقاتلو في سبيل الله الذين يقاتلونكم
من الشيطان وقوى النفس الامارة ولا تعتدو في قتلها بان تمتوها عن قيامها بحقوقها
والوقوف على حدودها حتى تقع في التفريط والقصور واقتور ان الله لا يحب المعتدين
لكونهم خارجين عن ظل المحبة والوحدة التي هي العدالة واقتلوهم حيث تقفتموهم
اي ازيلوا حياتهم وامنعوهم عن افعالهم بهواها الذي هو روحها حيث كانوا واخرجوهم
من مكة الصدر عن استيلائهم عليها كما اخرجوكم منها باستنزائكم الى بقعة النفس واخرجوكم
من مقر القلب وفتنهم التي هي عبادة هواها واصنام لذاتها وشهواتها اشد من قمع هواها
وامانتها بالكلية ومحنتكم وبلاوتكم بها عند استيلائها اشد عليكم من القتل الذي هو امانتها
ومحوها بالكلية فزيادة الضرر والالام هناك ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام الذي هو مقام
الانساب اي عند الحضور القلبى اذا وافقوكم في توجهكم فانهم اعوانكم على السلوك حينئذ
حتى يقتلوكم فيه وينزعوكم في مطالبه ويجروكم عن حياة القلب ودين الحق الى مقام
النفس ودينهم الذي هو عبادة النجلى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة من تنازعهم وتجاذب
دواعيهم وتبعدهم الهوى ويكون الدين كله لله توجه جميعها الى جناب القدس ومشايعها
للسر في التوجه الى الحق الذي ليس للشیطان والهوى فيه نصيب فان اتهموا فلا عدوان

عليهم الاعلى العادى المجاوزين عن حدودهم انتهى ما فى التأويلات وقال الشيخ بنحيم الدين
قدس سره فى قوله تعالى الشهر الحرام الاية الاشارة ان ما بغوتكم من الاوقات والاوراد
بتوانى النفس وغلبت صفاتها فتداركوه الشهر بالشهر واليوم باليوم والساعة بالساعة
والوقت بالوقت والاوراد بالاوراد واقضوا الغائت والحقوق فكل صفة من صفات
النفس اذا استولت عليكم فسالجوها بضدها بالخل بالسخاوة والغضب بالحلم والحرص
بالترك والشهوة بالياضفة وعلى هذا القياس وانقر الله فى افراط الاعتداء احتراز عن هلاك
النفس بكثرة المجاهدات واعلموا ان الله مع المتقين بالنصرة على جهاد النفس (وكذا قال الله
تعالى فى سورة البقرة ان الذين امنوا الاية نزلت فى السرية فان الله تعالى لما فرج عنهم
بالاية السابقة ما كانوا فيه من الغم الشديد بقضاهم فى الشهر الحرام طمئنا وقيامه عند الله
من ثوابه فقالوا يا رسول الله لاعتقاب علينا فيما فعلنا فهل نعطى اجرا وثوابا ونطعم ان يكون
سفرنا هذا سرفرغ ووطاعة فانزل الله تعالى هذه الاية لانهم كانوا مؤمنين مهاجرين
وكانوا ب. ب هذه القتالة مجاهدين والمعنى ثبتوا على ايمانهم فلم يرتدوا (قوله) والذين
هاجروا الى فاروقا منازلهم واهلهم (قوله) تعالى وجاهدوا المجاهدة استفراغ ما فى
الوسع اى حاربوا المشركين فى سبيل الله فى طاعته لاعلام دينه (قوله) اولئك يرجون
بالحلم من مبادئ الفوز (قوله) رحمة الله اى ثوابه ولا يحيط اسماءهم كاعمال المرتدين
اثبت لهم الرجاء دون الفوز بالرجو للايدان بانهم عالمون بان العمل غير موجب للاجر وانما
هو بطريق التفضل منه تعالى لالان فى فوزهم اشتباها (قوله) والله غفور مبغفر
ما فرط من عباده خطاه (قوله) رحيم يحزل لهم الاجر والثواب قال قتاده هؤلاء خيار
هذه الامة ثم جعلهم الله اهل رجاء كما تسمعون وانه من رجاء طلب ومن خاف هرب
(روى) انه مر ابو عمر اليكندى يوما بسكة فرأى اقواما ارادوا اخراج شاب من المحلة
لفساده وامرأة تبكى قيل انها امه فرجها ابو عمر فشفع له اليهم وقال هبوه منى فى هذه المرة
فان عاد الى فساده فشانكم قوهبوه منه فضى ابو عمر فلما كان بعد ايام اجتاز تلك السكة
فسمع بكاء الجوز من وراء ذلك الباب فقال فى نفسه لعل الشاب عاد الى فساده فبنى
من المحلة فندق عليها الباب وسألهما عن حال الشاب فقالت انه مات فساءلها عن حاله فقالت
لما قرب اجله قال لا تخبرى الجيران بموتى فليقد آذيتهم فانهم سيشتتوني ولا يحضرون
جنائزى فاذا دفنتى فهذا خاتمى مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم فاد فيه معى فاذا
فرغت من دفنى فندفعنى الى ربى ففعلت وصيته فلما انصرفت عن رأس القبر سمعت
صوته يقول انصرف يا اما فقد قدمت على رب كريم ونعم ما قبل بهانه ميدهد بهائمه هد
قيل ان الحجاج لما حضرته الوفاة كان يقول اللهم اغفرلى فان الناس يزعمون انك لاتفعل

ومات بواسطه سنة خمس وتسعين وهى مدينته التى انشأها وكان يوم موته يسمى عرس العراق ولم يعلم بموته حتى اشرفت جارية من القصر وهى تبكى وتقول الا ان طعم الطعام ومفلق الهام قد مات ثم دفن ووقف رجل من اهل الشام على قبره فقال اللهم لا تحرمنا شفاعة الحاج وخلف رجل من اهل العراق بالطلاق ان الحاج في النار فاستفتى طاووس فقال بغير الله لمن يشاء وما ظها الا طلقت فيقال له استفتى الحسن البصرى فقال اذهب الى زوجتك وكن معها فان لم يكن الحاج في النار ابصر كما انكم فى الحرام فقد وفقت من هذا المذكور على ان الله تعالى غفور رحيم بغير لعبه وان جاء بمثل ريد البحر ذبنافا لازم للعباد الرجاء من الله تعالى قال الراغب وهذه المازل الثلاثة التى هى الايمان والمهاجرة والجهاد هى المعنى بقوله اتقوا الله واتقوا اليه الوسيلة واجاهدوا فى سبيله ولا سبيل الى المهاجرة الا بعد الايمان ولا الى جهاد الهوى الا بعد هجران الشهوات ومن وصل الى ذلك حقق له ان يرجو رحمة (واعلم) ان المهاجرة على قسمين صورية وقد انقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام لهجرة بعد الفتح ومعنوية وهى السير عن موطن النفس الى الله لفتح كعبة القلب وتخليصها من اعتناء الشرك والهوى فيجرب حكمها الى يوم القيامة وكذا الجهاد فى سبيل الله على قسمين اصغر وهو الجهاد مع الكفار واکبر وهو الجهاد مع النفس واتماكن هذا الجهاد اكبر لان غاية الاول اصلاح الظاهر وغاية الثانى اصلاح الباطن وهو اضعب واغوى وايضا غاية الاول الوصول الى الجنة والرحمة وغاية الثانى الوصول الى مشاهدة الحق والجمال المطلق وايضا غاية الاول الشهادة وغاية الثانى الصديقية والصديقون اعلى منزلة من الشهداء كما قال فاولئك مع الذين اتع الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء فقدم ذكر الصديقين على ذكر الشهداء فاذا وصل المرء الى صلاح النفس بالجهاد الاكبر الذى هو اعز من الكبريت الاحمر يرجح العباد ولا يقصد لهم الضرر (حكى) ان بعضهم جاء الى بعض المشايخ وخدمه وقال له اريد ان تعلمنى الاسم الاعظم فقال له وفيك اعلمه قال نعم قال اذهب الى باب البلد ثم اخبرنى بما جرى فيه فذهب وجلس على باب البلد فاذا بشيخ خطاب معه حطاب على حمار فضر به جندى واخذ حطبه ظلما فلما ارجع الرجل الى الشيخ واخبره بالقصة قال له اشيخ لو كنت تعلم الاسم الاعظم ما تصنع بالجندى قال كنت ادعوا عليه بالهلاك فقال له اشيخ اعلم ان الخطاب هو الذى علمنى الاسم الاعظم واعلم ان الاسم الاعظم لا يصلح الا لمن يكون على هذه الصفة من الصبر والرحمة على الخلق والشفة عليهم قال السعدى

(مكن تاتوانى دل خلق ريش) (وكر مكنى مكنى بنج خویش)

ثم ان قلة الكلام من الله مع الاشياء فى اصلاح النفس كما ان المنة الطيبة انفع فى اصلاح

الطبيعة وصفاء القلب (واعلم) ان من بذل نفسه وماله في طلب الجنة فله الجنة وهذا هو الجهاد الاصح ومن بذل قلبه وروحه في طلب الله فله رب الجنة وهذا هو الجهاد الاكبر لان طريق التصفية وتبديل الاخلاق اصعب من مقاتلة الاعداء الظاهرة فالقتل اما قتل العدو الظاهر واما قتل العدو الباطن وهو النفس وهو اها كما قال الله تعالى في سورة التوبة بقوله تعالى ان الله اشترى الاية روى ان الانصار لما بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة بمكة وهو سبعون نفسا واربعة وسبعون من اهل المدينة قال عبد الله بن رواحة يا رسول الله اشترط بك ولنفسك ماشئت فقال اشترطت لى ان تعبدوه ولا تشرکوا به شيئا واشترطت لنفسى ان تمتعوني ما تمتعون منه انفسكم واموالكم قال فاذا فعلنا ذلك فالتنا قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقبل ولا نستقبل اى لانفسه ولا لغيره (ان بيع را که روزازل باتو کرده ایم) (اصلا دران حديث اقاله بمبرود)

فزلت ان الله اشترى (قوله) تعالى من المؤمنين لامن المنافقين والكافرين فانهم غير مستعدين لهذه المبايعه قال الحسن اسمعوا الى بيعة ربيعة بايع الله بهائل مؤمن والله ما على وجه الارض مؤمن الا وقد دخل في هذه البيعة وسميت المعاهدة مبايعه تشبيها بالمعاهدة المالية قال ابن ملك في شرح المشارق المبايعه من جهة الرسول عليه السلام هو الوعد بالثواب ومن جهة الاخر التزام طاعته (قوله) تعالى انفسهم نفساى ايشارا که مبشر جهاد شوند فالمراد بالنفس هو البدن الذى هو المركب والالة في اكتساب الكمالات للروح المجرد الانسانى (قوله) واموالهم ومالهائى ايشارا که در راه نفقه کنند فالمال الذى هو وسيلة الى رعاية مصالح هذا المركب (قوله) بان لهم الجنة بانفسهم ايشارا باشد بهشت اى باستحقاقهم الجنة فى مقابلتها وهو متعلق باشتراى ودخلت الباء هنا على المتروك على ما هو الاصل فى باء المقابلة والعوض ولم يقل بالجنة مبايعه تقرر وصول الثمن اليهم واختصاصه بهم كانه قيل بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم فان قيل كيف يشتري احد ملكه بملكه والعبد وماله لمولاه قيل انما ذكر على وجه التحريض فى الغزو يعنى اى بئنه از تو بذل کردن نفس ومال واز من عطا دادن بهشت بى زوال فقيه تطفه للمؤمنين فى الدماء الى الطاعة البدنية والمالية وتأکید للجزاء كما قال الله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فذكر الصدقة بلفظ القرض للتحريض على ذلك والترغيب فيه اذ القرض يوجب رد المثل للاحالة وكان الله تعالى عامل عبادته معاملته من هو غير مالك فلا اشتراء استعارة عن قبول الله تعالى من المؤمنين انفسهم واموالهم التى بذلوها فى سبيله واثابته اياهم بمقابلتها الجنة فالله تعالى بمنزلة المشتري والمؤمن بمنزلة البائع وبذنه وامواله بمنزلة المبيع الذى هو العدة فى العقد والجنة بمنزلة الثمن الذى هو الوسيلة وانما لم يجعل

الامر على العكس بان يقال ان الله باع الجنة من المؤمنين بانفسهم واموالهم ليدل
 على ان المقصد في العتد هو الجنة وما بذله المؤمنون في مقابلتها من الانفس والاموال
 وسيلة اليها اذنا بتعلق كمال العناية بانفسهم واموالهم (وعن جعفر ان الصادق رضي الله
 عنه انه كان يقول يا ابن ادم اعرف قدر نفسك فان الله عرفك قدرك لم يرض ان يكون
 لك ثمن غير الجنة (وفي التفسير الكبير حكى في الخبر ان الشيطان يخاسم ربه بهذا الآية
 ويخرج بالمسألة الشرعية في البيع اذا اشترى المستري متاعا معيوبا يرد البائع يقول يا رب
 انت اشتريت نفوسهم واموالهم فنفوسهم واموالهم كلها معيوبة رد لي عبادك بشركك
 وعدلك يكونوا معي حيث اكون فيقول الله تعالى انت جاهل بشري وعدلى وفضلى
 اذا اشترى المستري متاعا بكل عيب فيه بفضله وكرمه لا يجوز زرده في شرعى في مذهب
 من المذاهب فيخسأ الشيطان مجالا طريدا مخذولا (قوله) تعالى يقاتلون في سبيل الله
 اى استئناف لبيان البيع الذى يستدعية الاشتراء المذكور كانه قيل كيف يبيعون انفسهم
 واموالهم بالجنة فقيل يقاتلون في سبيل الله يعنى درراه خدا وطلب رضائى او وهو بذل
 منهم لانفسهم واموالهم الى جهة الله تعالى وتعرض لهم اللهلاك (وقال الحدادى
 فيه بيان الغرض لاجل اشترائهم وهو ان يقاتلوا العدو في طاعة الله انتهى (اقول
 هل الافعال الالهية معللة بالاعراض اولا ففيه اختلاف بين العلماء فانكره الاشاعرة واثبتته
 اكثر الفقهاء لان الفعل الخالى عن الغرض عبث والعبث من الحكيم محال وعمامة في التفسير
 عند قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (قوله) فيقتلون بس كاهي مى كشد
 دشمنان را فهم اغزاة فلهم الجنة (قوله) ويقتلون وكاهي كشد هيشوند در دست ايشان
 فهم الشهداء فلهم الجنة (قال في الارشاد هو بيان ليكون القتل في سبيل الله بذلا للنفس
 وان المقاتل في سبيله باذل لها وان كانت سالمة غائمة فان الاسناد في الفعلين ليس بطريق
 اشتراط الجمع بينهما ولا اشتراط الاتصاف باحدهما البتة بل بطريق وصف الكل بحال
 البعض فانه يتحقق القتال من الكل سواء وجد الفعلان او احدهما منهم او من بعضهم
 بل يتحقق ذلك وان لم يصدر منهم احدهما ايضا كما اذا وجدت المضاربة لم يوجد القتل
 من احدا الجنائين او لم توجد المضاربة ايضا فانه يتحقق الجهاد بمجرد العزيمة والتغير
 وتكثير السواد وتقديم حالة القتالية على حالة القتولية للايدان بعدم الفرق بينهما في كونهما
 مصداقا لكون القتال بذلا للنفس وقرئ بتقديم المبني للمفعول رعاية لكون الشهادة
 عريضة في الباب وايدانا بعدم مبايعتهم بالموت في سبيل الله بل بكونه احب اليهم من السلامة
 واختار الحسن هذه القراءة لانه اذا قرئ هكذا كان تسليم النفس الى الشراء اقرب وانما
 يستحق البائع تسليم الثمن اليه بتسليم المبيع وانشد الاصمعي لجعفر رضي الله عنه (انا من

بالنفس النفيسة ربها) (وليس لها في الخلق كله نوم) بها تشتري الجنات ان انابعثها
 (بشئ سواها ان ذلكم مغيب) (اذا ذهبت نفسى بشئ اصيله) (فقد ذهب الدنيا
 وقد ذهب الثمن) (قوله) وعدا مصدر مؤكد للميلد عليه كون الثمن مؤجلا اذا الجنة
 يستحيل وجودها في الدنيا فخصون الجملة السابقة ناسب له قال سعد المفتي لان معنى اشترى
 بان لهم الجنة وعدهم الله على الجهاد في سبيله (قوله) عليه حال من (قوله) حقا لانه
 لو تأخر عنه لكان صفة له فلما تقدم عليه انتصب حالا واعله وعدا حقا اى ثابتا مستمرا
 عليه تعالى (قوله) في التوراة والانجيل والقرآن متعاقب بمخوف وقع صفة لوعدا
 اى وعدا مثبتا مذكورا في التوراة والانجيل كما هو مثبت مذكور في القرآن يعنى ان الوعد
 بالجنة للمقاتلين في سبيل الله من هذه الامة مذكور في كتب الله المتزايدة وجوز تعلقه باشترى
 فيدل على ان اهل التوراة والانجيل ايضا ماورون بالقتال موعودون بالجنة (قوله)
 ومن اوفى بعهده من الله من استفهام بمعنى الانكار واوفى افعال تفضل وقوله من الله
 صلته اى لا يكون احدا وافيا بالوعد والعهد وفاء الله بعهده ووعد لانه نعم الى قادر
 على الوفاء وغيره عاجز عنه الابتو فينه اياه كفى اتا ويلات التجمية (قوله) فاستبشروا
 الاستبشار اظهـر السرور والاسين فيه ليس للطلب كاستوقد واوقد والفاء لترتيب
 الاستبشار على ما قبله اى فاذا كان كذلك فسر وانهاية السرور وافر حوا غاية الفرح
 بما فرتم به من الجنة واتما قيل (قوله) يبيعكم مع ان الاتبهاج به باعتبار ادائه الى الجنة
 لان المراد ترغيبهم في الجهاد الذى غير عنه بالبيع واتما لم يذكر العمد بعوان اشراء لان
 ذلك من قبل الله لامن قبلهم والترغيب انما يكون فيما يتم من قبلهم فال الحدادى يبيعكم
 انفسكم من الله فانه لا يشتري ارفع من الله ولا ثمن اعلى من الجنة (قوله) تعالى الذى
 بايعكم به انكم مبايعه كرديدان لزيادة تقرير بيعهم والاشعار بكونه مغايرا لسائر البياعات
 فانه بيع للفائى بالباقي ولان كلا البلدين له سبحانه وتعالى (قوله) وذلك اى الجنة التى
 جعلت ثمنا مقابلة ما بذلوا من انفسهم واموالهم (قوله) هو الفوز العظيم الذى لا فوز
 اعظم منه قال الحدادى اى البخاة العظيمة والثواب الوافر لانه نيل الجنة الباقية بالنفس
 الفائية ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى البيع الذى امر واما الاستبشار به ويجعل ذلك كانه
 نفس الفوز العظيم او يجعل فوزا في نفسه (واعلم ان الخلق كلهم ملك لله وعبيده وان الله
 يفعل فى ملكه وعبيده ما يريد لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ولا يبال لهم لى لم يرد ولم لا يكون
 ومع هذا فقد اشترى من المؤمنين انفسهم لنفسها الدية احسانا منه (ثم اعلم ان الاجل محكوم
 ومختم وان الرزق مقسوم ومعلوم وان من اخطأ لا يصيب وان سهم النية لكل احد مصيب
 وان كل نفس ذائقة الموت وان ما قدرنا لا ينحشى من القوت وان الجنة تحت ظلال

السيوف وان ارى الاعظم في شرب كؤوس الخوف وان من اغبرت قدماء في سبيل الله
 حرمه الله تعالى على النار ومن اتفق دينار اكتب بسبهم مائة دينار وفي رواية بسبهم مائة الف دينار
 وان الشهيد حقا عند الله من الاحياء وان ارواحهم في جوف طيور خضر تدبوا من الجنة
 حيث تشاء وان الشهيد يفر له جميع ذنوبه وخطاياها وانه يشفع في سبعين من اهل بيته واولاده
 وانه امن يوم القيامة من الفرع الاكبر وانه لا يجد كرب الموت ولا هول المحشر وانه لا يحس
 بألم القتل وان الطاعم الثام في الجهاد افضل من الصائم القائم في سواءه ومن حرس في سبيل الله
 لا تبصر النار عيناه وان المرباط يجري له اجر عمله الصالح الى يوم قيامه وان الف يوم
 لا تساوى يوما من ايامه وان رزقه يجري عليه كالشهيد ابدا لا تقطع وان رباط يوم خير
 من الدنيا وما فيها وانه من يأمن من فتنة القبر وعذابه وان الله يكرمه في القيامة بحسن
 مأبىه الى غير ذلك واذا كان الامر كذلك فليتعين على كل عاقل التعرض لهذه الرتبة
 وصرف عمره في طلبها والشمير للجهاد عن ساق الاجتهاد والتغير الى ذوى العناد من كل
 العباد وتجهيز الجيوش والسرايا وبذل الصلوات والعطايا واقتراض الاموال لمن يضاعفها
 ويزكها ودفع سلع النفوس من غير عاطلة لشترها وان ينفر في سبيل الله خفاقة او ثقله او يتوجه
 الى جهاد اعداء الله ركبانا او رجالا حتى يخرجوا الى الاسلام من اديانهم اذ يعطوا الجزية
 صفره بيمانهم او تستلب نفوسهم من اديانهم وتجتذب رؤوسهم من يتجانهم فجموع
 ذوى الاتحاد مكسرة وان كانت بالعدد مكنة وجيوش اولى العناد مدمرة وان
 كانت بعقولهم مقدمة مدبرة وعزمات رجال الضلال مؤنثة مصغرة وان كانت ذواتهم
 مذكرة مكبرة الا ترى ان الله تعالى جعل كل مسلم يغلب منهم اثنان ولذا ذكر من العقل مثل
 حظ الاثنين فوجب علينا ان نظير اليهم ونغير عليهم رجالا وفرسانا ونجهد في خلاص
 اسير وسكروا واغشام كل خطير ومحجوب ونبدى بالجلاد حمة الشرك وانصاره ونصول
 بالنصول الحداد على دعاة الكفر انهلك استاره وتنطهر بدماء المشركين وانكفار
 من ارجاس الذنوب وانحسار الاوزار هناك فتحت من الجنة ابوابها وارتفعت فرشها
 ووضعت اكوابها وبرزت الحور العين عربها وارتبها وقام للجلاد على قدم الاجتهاد
 خطابا فاضربوا بيض المشركية فوق الاعناق واستعذبوا من المنية المذاق وباعوا الحياة
 القانية بالعيش الباقي فوردوا من مورد الشهادة موردا لم يظموا وبعدة ابدوا ويحت
 تجارهم فكانوا السعداء اولئك في صفقة بيعهم هم الزايحون فرحين بما اتاهم الله
 من فضله ويستشرون اليك اللهم بمداكف المضراعة ان تجعلنا منهم وان لا تحيد بنا
 عند قيام الساعة عنهم وان ترزقنا من فضلك شهادة ترضيك عنا وغفر للذنوب الذى
 انقض الظهور وعنى وقبولا لنفوسنا اذ عرضناها رحمة منك وتفضلا ومنا وحاشى كرمك

ان ناوب بالحنية مما رجوتاه واملثا وانت ارحم الرحمن (وعن الشيخ عبد الواحد بن زيد
 قدس سره قال بينما نحن ذات يوم في مجلسنا هذا قد تمسكنا بالبحر والفرج وقد امرت
 اصحابي بقرأه آيتين فقرأ رجل في مجلسنا ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم
 بان لهم الجنة اذ قام غلام في مقدار خمس عشرة سنة او نحو ذلك وقدمات ابوه وورثه
 مالا كثيرا فقال يا عبد الواحد بن زيد ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم
 الجنة فقلت نعم حبيبي فقال اني اشهدك اني قد بعثت نفسي ومالي بان لي الجنة فقلت له
 ان هذا السيف اشد من ذلك وانت صبي واني اخاف عليك ان لا تصبروا تعجز عن ذلك
 فقال يا عبد الواحد اباع الله بالجنة ثم اعجز اشهد الله اني قد باعته او كما قال رضى الله عنه
 قال عبد الواحد فتعاصرت الينا انفسنا وقتلنا صبي بعقل ونحن لا نعلم فخرج من ماله كله
 وتصدق به الا فرسه وسلاحه وتفتته فلما كان يوم الخروج كان اول من طلع علينا فقال السلام
 عليك يا عبد الواحد فقلت وعليك السلام ربح البيع ان انشأه الله ثم سرنا وهو مضايصوم
 النهار ويقوم الليل ويخدمنا ويخدم دوابنا ويحرسنا اذ تمنحنى اذ انتهينا الى دار الروم
 فبينما نحن كذلك اذابه قد اقبل وهو يساوى واشوقاه الى العيناء المرضية فقال
 اصحابي له وسوس هذا الغلام واختلط عقله فقلت حبيبي وما هذه العيناء المرضية
 فقال قد غفوت فرايت كانه قد اتاني آت فقال لي اذهب الى العيناء المرضية فبهجم بي
 على روضة فيها بحر من ماء غير آسن واذا على شاطئ النهر جوار عليهن من الحلال
 مالا اقدر ان اصفه فلما رأيتني استبشرن بي وقلن هذا زوج العيناء المرضية فقلت السلام
 عليكم افيمكن العيناء المرضية فقلن لانحن خدمها واماؤها امض امامك ففضيت امامي
 فاذا انا بنهر من لبن لم يتغير طعمه في روضة فيها من كل زينة فيها جوارا لم رأيتني افتمت
 بحسنهن وجمالهن فلما رأيتني استبشرن وقلن والله هذا زوج العيناء المرضية فقلت
 السلام عليكم افيمكن العيناء المرضية فقلن وعليك السلام يا ولي الله نحن خدمها واماؤها
 فتقدم امامك فتقدمت فاذا انا بنهر من خرو على شاطئ الوادى جوارا نسيتني من خلفت
 فقلت السلام عليكم افيمكن العيناء المرضية قلن لانحن خدمها واماؤها امض امامك
 ففضيت فاذا انا بنهر آخر من غسل مصفى امامي فوصلت الى خيمة من درة بيضاء وعلى باب
 الخيمة جارية عليها من الحللى والحلال مالا اقدر ان اصفه فلما رأيتني استبشرت بي ونادت
 من الخيمة ابتها العيناء المرضية هذا بعلك قد قدم قال فدنوت من الخيمة ودخلت فاذا هي
 قاعدة على سرير من ذهب مكلل بالدر والياقوت فلما رأيتها افتمت بها وهي تقول
 مرحبا بك يا ولي الله قد دنا لك القدوم علينا فذهبت لاعتاقها فقالت مهلا فانه لم يأن لك
 ان تعاقني لان فيك روح الحياة وانت تفطر الليلة عندنا انشاء الله تعالى فاندبعت يا عبد

الواحد ولا صبر لي عنها قال عبد الواحد فما انقطع كلامنا حتى ارتفعت لنا سرية من العدو
فحمل الفلام فعددت تسعة من العدو وقتلهم وكان هو العاشر فخرت به وهو يشحط في دمه
وهو يضحك ملي فيه حتى فارق الدنيا والله دره رحمه الله (وكذا قال الله تعالى في سورة
النساء ولوانا كتبنا عليهم اى اوجبنا او فرضنا على هؤلاء المنافقين (قوله) ان اقلنا انفسكم
او اخرجوا من دياركم كما اوجبنا على بنى اسرائيل حين طلبوا التوبة من ذنوبهم (قوله)
ما فعلوه اى المكتوب المدلول عليه بكتبنا (قوله) الا قليل منهم الاناس قليل منهم وهم
المخلصون (قوله) ولوانهم فعلوا ما يعظون به من متابعة الرسول وطاعته والمشي
تحت رايته والانقياد لما يراه ويحكم به ظاهر او باطنا وسميت او امر الله ونواهيهِ مواعظ
لاقتنائها بالوعد والوعيد والترغيب والترهيب (قوله) لكن اى فعلهم ذلك (قوله)
خير اليهم اى احده عاقبة في الدارين (قوله) واشد تثبيتا لهم على الايمان وابعد
من الاضطراب فيه (قوله) واذا كانه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت قليل واذا الوثبتوا
(قوله) لا يتناهم من ادنا من عندنا (قوله) اجرا عظيما ثوابا كثيرا في الاخرة لا ينقطع
(قوله) ولهديتناهم صراطا مستقيما يصلون بسلوكة الى عالم القدس ويفتح لهم ابواب الغيب
قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله على ما لم يعلم (واعلم ان قتل النفس في الحقيقة
قع هو اهلها التي هي حياتها وآفئاء صفاتها والخر وج من الديار خروج من المقامات التي
سكنت القلوب بها والفتها من الصبر والتوكل والرضى والتسليم وامثالها لكونها حاجة
عن التوحيد والقضاء في الذات كما قال الحسين بن منصور لابراهيم بن ادهم حين سئله
عن حاله واجابه بقوله ادور في الصحارى واطوف في البرارى بحيث لا ماء ولا شجر ولا روض
ولا مطر هل حال حال التوكل اولا فتعال اذا افتيت عمرك في عمر ان باطنك فاين القضاء في التوحيد
(جار عارف درست را طالب شده) (نور حق باهستيش غالب شده)

(يرتو ذات از حجاب كبريا) (كرده اورا غره بحر فنا)

وعن ابراهيم بن ادهم قال دخلت جبل لبنان فاذا انا بشاب قائم وهو يقول يا من شوق اليه
وقلبي محب له ونفسي له حادم وكلتي فناء في ارادتك ومشيئتك فانت ولا غيرك متى يجيئني من هذه
العذرة قلت رحلك الله ما علامة حب الله قال اشتها لقاءه قلت فما علامة المشتاق قال لاله قرار
ولا سكون في ليل ولا نهار من شوقه الى ربه قلت فما علامة الغاني قال لا يعرف الصديق
من العدو ولا الخلو من المر من فناء عن رسمه ونفسه وجسمه قلت فما علامة الخادم قال انه
يرفع قلبه وجوارحه وطمعه من ثواب الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكونن احدكم
كالعبد انسوء ان خاف عمل ولا كالاجير انسوء ان لم يعط لم يعمل وبالجملة انه لا بد للسالك اقامة
وظائف العبادات والاوراد فان الله اودع انوار الملكوت في اصناف الطاعات فان من فاته

صنف او اعوزه من الموافقات جنس فقد من النور بمقدار ذلك وليس للوصول سبيل ولا الى
الفناء دليل غير الله ودية وتركها سوى الحق كما قيل من يركب الاهوال لم ينل الاموال
فيا ايها العبد الذي لا يفعل ما يوصيه ولا يخاف من ربه كيف تركت ما هو خير لك
واعرضت عما ينفعك فليس لك الا الاثوبة عما يوقعك في العاصي والمنهيات والرجوع
الى الله بالطاعات والعبادات والفناء عن الذات بالاصغاء الى المرشد الرشيد الواصل الى سر
التفريد وقبول امره وعظته وتسليم النفس الى تربته ودوام المراقبة في الطريق ومن الله
التوفيق وكذا في سورة النساء قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اخذوا حذرکم اي تيقظوا
واحتزروا من العدو ولا تملكونه من انفسكم يقال اخذ حذره اذا تيقظ اذا تيقظ واحترز من الخوف
كأنه جعل الحذر آله التي بقي بها نفسه وبعضهم بهاروحه (قوله) فانفروا فاخرجوا
الى جهم اذا العدو (قوله) ثبات جاحات متفرقة سرية بعد سرية الى جهم ادشني وذلك
اذ لم يخرج النبي عليه السلام جمع ثبة وهي جماعة من الرجال فوق العشرة ومحملها النصب
على الحامية (قوله) وانفروا جميعا مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخذوا ذلوا فتلقوا بانفسكم
الى التهلكة وذلك اذ اخرج النبي عليه السلام (قوله) وان منكم خطاب لسكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم كلهم المؤمنين والمنافقين (قوله) لمن الذي اقسم بالله (قوله) لبيطئن
ليأتاخرن عن الغزو ويختلفن شاقلا من بطا لألزم بمعنى ابطأ اولي بطئن غيره ويبطسه
عن الجهاد وكان ديدن المنافق عبد الله بن ابي وهو الذي يبطئ الناس يوم احد والاول
انساب لما بعده وهو قوله تعالى حكاية ياليتني كنت معهم وبالجملة المراد بالبطئين المنافقون
من العسكر لانهم كانوا يغزون نفاقا (قوله) فان اصابكم مصيبة فانكم نكبة من الاعداء
اقتل وهزيمة (قوله) قال اي البطيئ فرحا بصنعه وحامدا زبه (قوله) قد انعم الله على
اي بالقعود والتخلف عن القتال (قوله) اذ لم اكن معهم شهيدا اي حاضرا في المعركة
فيصينى ما اعابهم (قوله) ولئن اصابكم فضل كائن (قوله) من الله اكفح وغنيمة
(قوله) ليقولن ندامة على تبليطه وقعوده وتهالكها على حطام الدنيا وتحسرا على قوائمه
(قوله) كأن لم تكن بينكم وبينه مودة اعراض وسط بين الفعل ومفعوله الذي هو (قوله)
يا قوم (قوله) ليتني كنت معهم في تلك الغزوة (قوله) فافوز فوزا عظيما اي اخذ
حظا واخر من الغنيمة وانما وسطه بينهما لتلايفهم من مطلع كلامه ان غنيمة معينة المؤمنين
لنصرتهم ومظاهرتهم حسبما يقتضيه ما في الين من المودة بل هو للحرص على المال كما ينطق
به اخره وليس اثبات المودة في الين بطريق التحقيق بل بطريق التهكم (قوله) فليقاتل
في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة اي يبيعونها بما يأخذون الآخرة بدلها
وهم المؤمنون فالفاء جواب شرط مقدر اى بظا هؤلاء عن القتال فليقاتل المحلصون

الباذلون انفسهم في طلب الآخرة الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم البهترون
 فالقاء للنعيب اى ليركوا ما كانوا عليه من التبيط والتناق والقعود عن القتال في سبيل الله
 (قوله) ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما لا يقادر قدره
 وعده الاجر العظيم غلب او غلب ترغيبا في القتال او تكذيبا لقولهم قد انعم الله على
 اذ لم يكن معهم شهيدا وانما قال فيقتل او يغلب تنبيها على ان المجاهد ينبغي ان يثبت
 في المعركة حتى يغر نفسه بالشهادة او الدين بالظفر والغلبة ولا يخطر بهاله القسم الثالث
 اصلا وان لا يكون قصده بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرججه الاجهاد في سبيله وتصدق
 كلمته ان يدخل الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من اجر وغنيمة قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم والسنتكم وذلك بان تدعوا
 عليهم بالخذلان والهزيمة وللمسلمين بالنصر والغنيمة ونحرضوا القادرين على الغزو
 وفي الحديث من جهز غزاه في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غزاه في سبيل الله فخير فقد غزا
 اى كان خفا لاهل بيته في اقامة حوائجهم وتتميم مصالحهم وفضائل الجهاد لا تكاد
 تضبط فعلى المؤمن ان يكون في طاعة ربه باى وجهه كان من الوجوه التعبدية فان الاية
 الاولى وهى قوله يا ايها الذين امنوا اخذوا حذركم الاية وانزلت في الحرب لكن يقتضى
 اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الخيرات كلها كما يمكن قبل الفوت

(مكن عمر ضايح بافوس وحيف) (كه فرصت غز يزست والوقت سيف)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال قبل ان تحي فتقطع الليل المنظم يصبح
 از رجل مؤمنا ويمسى كافرا او يمسى مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا
 وعن الزبير بن عدى قال اتينا نس ابن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الخجاج فقال اصبروا
 فانه لا يأتى زمان الاوالذى بعده اشد منه شرا حتى تنفوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه
 وسلم قال الحافظ

(روزى اكر مى رسدت تنك دل مباح) (روشكر كن مباد كه از بدتر شود)

واعلم ان العدة والسلاح في جهاد النفس والشيطان يعنى المة قتالها ذكر الله وبه يخلص
 الانسان من كونه اسير الهوى النفسانى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بقعد قوم
 يذكر الله الاحبة بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله
 فيمن عنده وعن ابى واقد الحارث بن عوف رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بيناهم وجالس في المسجد والناس معه اذا قبل ثلاثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وذهب واحد فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما احدهما فرأى فرجة

في الخلعة فجلس فيها واما الآخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال الا خبركم عن النفر الثلاثة اما احدهم فاوى الى الله فاواه الله
 واما الآخر فاستحي فاستحي الله منه واما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه (قوله)
 وما لكم اى اى شئ حصل لكم من اهل ايها المؤمنون حال كونكم (قوله) لا تقتاتلون
 في سبيل الله اى تاركين القتال يعنى لا عذر لكم في ترك المقاتلة وهذا استفهام بمعنى التوبيخ
 ويقال ذلك الا عند سبق التفریط (قوله) والمستضعفين عطف على السبيل بحذف
 المضاف لاعلى اسم الله وان كان اقرب لان خلاص المستضعفين سبيل الله لاسبابهم والمعنى
 في سبيل الله وفي خلاص الذين استضعفهم الكفار بالذهب والاسر وهم الذين اسلموا بمكة
 وصدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين اظهريهم مستذلين مستضعفين بلقون منهم
 الاذى الشديد وانما خصهم بالذكور ان سبيل الله عام في كل خير لان تخليص ضعفه
 المسلمين من ايدي الكفار من اعظم الخيرات وخصه (قوله) من الرجال والنساء والولدان
 بيان للمستضعفين والولدان الصبيان جمع ولد وانما ذكرهم معهم تسجيلا بافراط
 ظلمهم حيث بلغ اذاهم الولدان غير المكلفين ارغاما لابائهم وامهاتهم ومبغضة لهم
 لمكانهم ولان المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم في دعائهم استنزل الرحمة الله بدعاء
 صفارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة باخراجهم في الاستسقاء
 ودلت الآية على ان استفاد الاسارى من المسلمين من ايدي الكفار واجب بما قدروا عليه
 من القتال واعطاء المال (قوله) الذين صفة للمستضعفين (قوله) يقولون يعنى لاحيلة
 لهؤلاء المستضعفين ولا ملجاء الا الله فيقولون داعين (قوله) ربنا اخرجنا من هذه
 الترية مكة (قوله) الظالم اهلها بالشرك الذي هو ظلم عظيم وباذية المسلمين (قوله)
 واجعل لنا من ادناك وليا اى وليا علينا واليا من المؤمنين يوالينا ويقوم بمصالحنا يحفظ
 علينا ديننا وشرعنا (قوله) واجعل لنا من ادناك نصيرا نصيرنا على اعدائنا وانقد
 استجاب الله دعاءهم حيث يسر لبعضهم الخروج الى المدينة قبل الفتح وجعل لمن بقي
 منهم الى الفتح خيرولى واعزنا نصر ففتح مكة على يدى نبيه صلى الله عليه وسلم فتولاهم
 اى توليته ونصرهم اى نصرة ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فجعل يضعف قدر
 الضعيف للحق ويعز العز بخلق فرأوا منه الولاية والنصرة كما ارادوا حتى صاروا اعز
 اهلها (قوله) الذين امنوا يقاتلون في سبيل الله اى المؤمنون ائما يقاتلون في دين الله
 الحق الموصل لهم الى الله عز وجل في اعلاء كلمته فهو وليهم وناصرهم لاجماله (قوله)
 والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت اى فيما يوصلهم الى الشيطان فلاناصر لهم
 سواء (قوله) فقاتلوا اولياء الشيطان كانه قيل اذا كان الامر كذلك فقاتلوا يا اولياء الله

اولياء الشيطان (قوله) ان كيد الشيطان الكيد السعي في فساد الحال على جهة
 الاحتيال (قوله) كان ضعيفا اي ان كيده للمؤمنين بالاضافة الى كيد الله بالكافرين
 ضعيف لا يوبه به فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على اضعف شيء واوهنه وهذا كما يقال
 للحق دولة وللباطل جولة قالوا ادخال كان في امثال هذه المواقع لتأكيد بيان انه منذ كان
 كان كذلك فالمعنى ان كيد الشيطان منذ كان كان موصوفا بالضعف (قال الامام في تفسيره
 ان كيد الشيطان كان ضعيفا لان الله ينصر اولياءه والشيطان ينصر اولياءه ولا شك
 ان نصره الشيطان لا وليا له اضعف من نصره الله لا وليا له الا ترى ان اهل الخير والدين
 يبنى ذكرهم الجليل على وجه الدهر وان كانوا حال حياتهم في غابة الفقر والذلة واما الملوك
 والجبارة فاذا ماتوا انقرضوا ولا يبنى في الدنيا رسمهم ولا طللهم قيل النار حفت بالشهوات
 وان في كل نفس شيطانا يوسوس اليها وملكها بلهمها الخير فلا يزال الشيطان يزبن ويخدع
 ولا يزال الملك يمتنعها ويلهمها الخير فايهما كانت النفس معه كان هو الغالب قيل ان كيد
 الشيطان والنفس بمثابة الكلب ان قاومته مزق الاهاب وقطع الثياب وان رجعت
 الى ربه صرفه عنك برفق فآله تعالى جعل الشيطان عدوا للعباد ليوحشهم به اليه وحرك
 عليهم النفس ليدوم اقبالهم عليه فكلما تسلط عليهم راحوا اليه بالافتقار وقاموا
 بين يديه على نعت التجاء والاضطرار قال احد بن سهل اعداؤك اربعة الدنيا وسلاحها
 لقاء الخلق وسجنها العزلة والشيطان وسلاحه الشبع وسجنه الجوع والنفس وسلاحها
 النوم وسجنها الهو والهوى وسلاحه الكلام وسجنه الصمت (واعلم ان كيد الشيطان
 ضعيف في الحقيقة فان الله ناصر لا وليا له كل حين ويظهر ذلك الامداد في نفوسهم
 بسبب تركتهم النفس وتخليه القلب عن الشواغل الدنيوية واملاء اسرارهم بنور
 التوحيد فان الشيطان ظماني يهرب من النوراني لا محالة (روى) عن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه استاذن يوما على النبي عليه السلام وعنده نساء من قريش يسألنه عالية
 اصواتهن على صوته فلما دخل ابتردن الحجاب فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك فقالت
 ما اضحكك يا رسول الله يا بني انت وامى فقال صلى الله عليه وسلم عجبت من هؤلاء الاتي
 كن عندي فلما سمعت صوتك بادرن الحجاب فقال عمر انت احق ان يهين يا رسول الله ثم اقبل
 عليهن فقال اي عدوات انفسهن اتبهين ولا تبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن انت
 افظ واغلظ من رسول الله فقال عليه السلام يا ابن الخطاب فوالذي نفسي بيده ما ليك
 الشيطان سالكنا الاسلاك فجاء غيرك (روى) عن وهب بن منبه انه قال كان عابد في بني
 اسرائيل اراد الشيطان ان يضلّه فلم يستطع من اى جهة اراده من الشهوة والغضب وغير
 ذلك فاراده من قبل الخوف وجعل يدلى الصخرة من الجبل فاذا بلغه ذكر الله تبعه عنه ثم

تمثل بالحية وهو يصلى فجعل يلتوى على رجله وجسده حتى يبلغ رأسه وكان اذا اراد السجود
التوى في موضع رأسه فجعل يخفيه بيده حتى يتمكن من السجود فلما فرغ من صلاته وذهب
جاء اليه الشيطان فقال له فعات لك كذا وكذا فلم استطع منك على شئ فابعد ان اصادقك
ان اكون صديقك فاني لا اريد ضلالتك بعد اليوم فقال العابد مالى حاجة في مصادقتك
اى فقال الشيطان الانساني باى شئ اضل به بنى آدم قال نعم قال بالسمع والخدمة والسكر
فان الانسان اذا كان شحيحا قلنا ماله في عينه فيمنعه من حقوقه ويرغب في اموال الناس
واذا كان الزجل حديدا ادرناه بيننا كما تريد الصبيان الاكرة ولو كان يحبى الموتى لم ينال به
واما اذا سكر قدناه الى كل شئ كما تفقد العز باذنها فعلى العاقل ان يجاهد في سبيل الله
فان المجاهدة على حقيقتها تقوى الروح الضعيف الذى استضعفه النفس بالاستيلاء
عليه ويتضرع الى الله بالصدق والثبات حتى يخرج من قرية البدن الظالم اهلها
وهو النفس الامارة بالسوء وينتشف بولاية الله تعالى في مقام الروح رزق الله واياكم
فتح باب الذنوح امين يا ميسر كل كل عسير (وكذا قال الله تعالى في اخر سورة الحج بقوله
وجاهدوا الالة الجهاد والمجاهدة استفرغ الوسع في مدافعة العدو) قوله (في الله
اى في سبيل الله كما في تفسير الجلالين وقال في غيره اى الله ولاجله اعداء دينه الظاهرة
كاهل الزنغ والباطنة كالهوى والنفس) قوله (حق جهاده اى جهادا فيه حقا خالصا
لوجهه فعكس واضيف الحق الى الجهاد مبالغة واضيف الجهاد الى الضمير اذ اجمع الى الله
اتساعا قال الامام الراغب الجهاد ثلاثة اضرب مجاهدة العدو والظاهر ومجاهدة الشيطان
ومجاهدة النفس وتدخل ثلاثها في قوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده وفي الحديث
جاهدوا الكفار بايديكم والسنتكم وفي الحديث جاهدوا اهواءكم كما تجاهدون اعداءكم
وعنه صلى الله عليه وسلم انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعتنا من الجهاد الا صغر
الى الجهاد الاكبر فجهاد النفس اشد من جهاد الاعداء والشياطين وهو جهاد على اتباع
الاوامر والاجتناب عن النواهي) قوله (هو اجتنابكم اى هو اجتنابكم لدينه ونصرتة
لا غيره وفيه تنبيه على ما يقتضى الجهاد ويدعو اليه قال ابن عطية الاجتنابية اورثت
المجاهدة لا المجاهدة اورثت الاجتنابية وفي التأويلات التجمية وجاهدوا في الله حق جهاده
بان تجاهدوا النفوس في تركها باداء الحقوق وترك الحظوظ وتجاهدوا القلوب
في تصفيتها بقطع تعلقات الكونين وزوم المراقبات عن الملاحظات وتجاهدوا الارواح
في تحليتها بافناء الوجود وفي وجوده ليعبى بوجوده هو اجتنابكم لهذه الكرامات من بين
مسائر البريات ولولا ان اجتنابكم واستعداد هذا الجهاد اعطاكم واليه هداكم
لما جهدتم في الله كفايل

(فلولاً كوما عرفنا الهوى) (ولولا الهوى ما عرفنا كوما)

ومن مبادئ الحق الجهاد وهوان لا يفسر عن مجاهدة النفس لحظة كما قال قائلهم
(يارب ان جهادى غير منقطع) (فكل ارضك لى ثغر وطرطوس)

بيان الملائكة

قال الله تعالى فى اول سورة البقرة واذ قال ربك الاية (قوله) واذمفعول اذ ذكر مقدرة
اى اذ كرلهم واخبر وقت (قوله) قال ربك وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون
ما وقع فيه من الحوادث مع انها المقصودة بالذات للبالغة فى ايجاب ذكرها لما ان ايجاب
ذكر الوقت ايجاب الذكر ما وقع فيه بالطريقتين البرهاني ولان الوقت مشتمل عليها فاذا
استحضر كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا (قوله) للملائكة اللام للتبليغ
وتقديم الجسار والمجور فى هذا السبب مطرد لما فى المقول من الطول غالباً مع ما فيه
من الاعتماد بما قدم والتشويق الى ما اخر والملائكة جمع ملك وائناء لأكيد تأنيب الجماعة
وسموا بها فانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسله لان اصل ملك ملائكة مقلوب
مألك من الالوكة وهى الرسالة والملائكة عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة
على التشكل باشكل مختلفة والدليل ان الرسل كانوا بر و منهم كذلك وروى فى شرح
كترهم ان نبى ادم عشرة ارجل وهما عشرة حيوانات البر والكل عشرة الطيور والكل عشرة
حيوانات البحار وهؤلاء كلهم عشرة ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشرة ملائكة
السماء الثانية وهكذا الى السماء السابعة ثم كل اولئك فى مقابلة البركى نزر قليل ثم جميع
هؤلاء عشرة ملائكة سرادق واحد من سرادقات العرش التى عددها ستمائة الف طول
كل سرادق وعرضه وسنمكه اذا قوبلت به السموات والارض وما فيها وما بينهما لا يكون لها
عنده قدر محسوس وما منه من مقدار شبر الا وفيه ملك ساجد اورا كع اوقائم لهم زجل
بالسبح والتقدیس ثم كل هؤلاء فى مقابلة الذين يحومون حول العرش كالقنطرة فى البحر
ثم ملائكة اللوح الذينهم اشباع اسرافيل عليه السلام والملائكة الذين هم جنود جبريل
عليه السلام لا يمحصى اجناسهم ولا مدة اعمارهم ولا كيفيات عباداتهم الا بارئهم العالم
الخير على ما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو (وروى انه صلى الله عليه وسلم حين
عرج به الى السماء رأى ملائكة فى موضع بمنزلة شرف يمشى بعضهم تجاه بعض فسأل
رسول الله جبريل عليهم السلام الى اين يذهبون فقال جبريل عليه السلام لا ادرى
الا انى اراهم منذ خلقت ولا ارى واحدا منهم قد رأته قبل ذلك ثم سألا واحدا منهم منذ كم
خلقت فقال لا ادرى غير ان الله تعالى يخلق فى كل اربعة الاف سنة كوكبا وقد خلق

منذ ما خلقني اربعمائة الف كوكب فسبحانه من اله ما اعظم قدره وما اوسع ملكوته
واراد بهم الملائكة الذين كانوا في الارض وذلك ان الله تعالى خلق السماء والارض
وخلق الملائكة والجن فاسكن الملائكة السماء واسكن الجن الارض والجن هم بنو الجان
والجان ابوا الجن كادم ابوا البشر وخلق الله الجن من نار لادخال لها بين السماء
والارض والصواعق تنزل منها ثم لما سكنوا فيها كثر نسلهم وذلك قبل ادم بستين
الف سنة فعمروا دهر اطويلا في الارض مقدار سبعة الاف سنة ثم ظهر فيهم الحسد
والبغي فافسدوا وقتلوا فبعث الله اليهم ملائكة السماء الدنيا وامر عليهم ابليس وكان
اسمه عزازيل وكان اكثرهم علما فهبطوا الى الارض حتى هزموا الجن واخرجوهم
من الارض الى جزائر البحور وشعوب الجبال وسكنوا الارض وصار امر العباد عليهم
اخف لان كل صنف من الملائكة يكون ارفع في السموات يكون خوفهم اشد وملائكة
السماء الدنيا يكون امرهم ايسر من الذين فوقهم واعطى الله ابليس ملك الارض
وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة وكان له جناحان من زمرد اخضر وكان بعد الله تارة
في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة فدخله الحب فقال في نفسه ما عطاني الله
هذا الملك الا لاني اكرم الملائكة عليه وايضا كل من اطمان الى الدنيا امر بالتحول عنها
فقال الله تعالى له وجوده اتي جاعل اى مصير في الارض دون السماء لان التباعد
والانضمام كان في الارض خليفة وهو ادم عليه السلام فسل الله تعالى كما سئلنا من قبل
من فضله واجسائه ان ينزل على حبيبه وهو شفيعنا صاحب المقام المحمود محمد الذي
جعله مبدء الخلوقات والانبياء الكرام والرسال العظام روحا خاتمهم جسدا وعليهم وعلى
آله من جهة الدينية وصحبه وعلى آلهم منها افضل الصلوات والتسليمات والتحيات وازكيها
واقبلها عنده عز شأنه مع جميع صلواته جل جلاله وتسليماته عجز نواله وتحاياة قدس ذاته
من ازل الازل الى الابد الاباد آمين يحررهم من بعثته رحمة للعالمين والحمد لله رب العالمين
يا حبيب السائلين يا راحم الراحمين سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين

قد وقع الفراغ عن طبع هذا الكتاب المستطاب مطبعة لطو بخانة الاميرة في ايام السلطنة
العزيزة العثمانية ادامها الله عز وجل بالاستقامة والمهابة مادام الدوران بعنائه
الدائمة مع حفظها عن جميع الكدورات الى آخر الازمان وقد تصادف طبعه
في اوائل جادى الاخر جملة الله تعالى عند الطلبة الكرام اولى سنة ستة
ومائتين وماتين والف من هجرة من له صلى الله تعالى عليه وسلم تسليما

كشبرا دائما الغر والشرف

في غرة جادى الاخر سنة ١٢٨٦